

بسم الله الرحمن الرحيم

المملكة العربية السعودية
وزارة التعليم العالي
جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية
كلية أصول الدين بالرياض
قسم السنة وعلومها

**منهج القاضي عياض في كتابه إكمال المعلم بفوائد مسلم
مع تحقيقه من أوله إلى نهاية كتاب الإيمان**



رسالة مقدمة من الدارس

الحسين بن محمد شواط

لنيل درجة الدكتوراة في السنة وعلومها

إشراف

فضيلة الشيخ عبدالفتاح أبو غدة

أستاذ الحديث وعلومه بالجامعة سابقا

والأستاذ بجامعة الملك سعود حاليا

القسم الثاني - التحقيق -

المجلد الثالث

١٤١٠/١٤١١هـ

وقوله (صلى الله عليه وسلم) (١): " أَحْمُوا لِي كَمَا يَلْفُظُ بِالإِسْلَامِ ، فَقُلْنَا :

يَا رَسُولَ اللَّهِ ، اتَّخَافُ عَلَيْنَا وَنَحْنُ مَا بَيْنَ السِّتْمَاءَةِ إِلَى السَّبْعِمِائَةِ ؟ ، فَقَالَ :
إِنَّكُمْ لَا تَذَرُونَ لَعَلَّكُمْ أَنْ تُبْتَلُوا ، قَالَ فَاِبْتُلَيْنَا حَتَّى جَعَلَ الرَّجُلُ مِنَّا لَا يُطْلِي
إِلَّا سِرًّا " .

هذا الأمر (٢) لم يكن في مُدته عليه الصلاة والسلام بعد أن حصل الإسلام في

هذه العدة المذكورة ودونها بكثير ، ولعل قول حذيفة هذا كان (بعد موته

عليه السلام ، وهم بمكة حين كان المشركون يمنعونهم من الصلاة ، وهو بعيد من

(١) أخرجه مسلم في الإيمان ، باب ٦٧ ، ١٠/١٣١/٢٣٥ ، وابن ماجه في الفتن
باب ٢٣ ، ٢٠/١٣٣٧/٤٠٢٩ ، وأحمد في المسند ٥/٣٨٤ ، جميعهم من حديث حذيفة رضي الله
عنه ، وعند مسلم وأحمد : " كَمَا يَلْفُظُ الإِسْلَامَ " ، وعند ابن ماجه : " من تلفظ
بالإسلام " .

والحديث أخرجه البخاري عن حذيفة أيضا بلفظ : " أَكْتُبُوا لِي مِنْ تَلْفَظَ
بِالإِسْلَامِ مِنَ النَّاسِ ، فَكُتِبْنَا لَهُ أَلْفًا وَخَمْسَمِائَةَ رَجُلًا ، فَقُلْنَا : نَخَافُ وَنَحْنُ أَلْفٌ
وَخَمْسَمِائَةٌ ؟ ، فَلَقَدْ رَأَيْنَا ابْتُلَيْنَا حَتَّى إِنَّ الرَّجُلَ لِيُطْلِي وَحْدَهُ وَهُوَ خَائِفٌ " ،
وله رواية قريبة من رواية مسلم إلا أن فيها : " فوجدناهم خمسمائة " ، (صحيح
البخاري ، كتاب الجهاد ، باب ١٨١ ، ٤٠/٣٤) .

وقد جمع الشراح بين هذه الروايات بوجوه منها :

١ - تعدد الحادثة ، كما ذهب إليه الداودي .

٢ - قيل إن المراد بالآلف وخمسمائة جميع من أسلم من رجل وامرأة وعبد
وصبي ، وبما بين الستمائة إلى السبعمائة : الرجال خاصة ، وبالخمسمائة : المقاتلة
خاصة ، قال الحافظ ابن حجر : " وهو أحسن من الجمع الأول وإن كان بعضهم قد
أبطله بقوله في الرواية الأولى : " وألف وخمسمائة رجل " ، لإمكان أن يكون
الراوي أراد بقوله رجل : نفس " .

٣ - وقيل المراد بالخمسمائة : المقاتلة من أهل المدينة خاصة ، وبما بين
الستمائة إلى السبعمائة : هم ومن ليس بمقاتل ، وبالألف وخمسمائة : هم ومن
حولهم من أهل القرى والبوادي ، وهذا صححه النووي .

(انظر: فتح الباري ٦/١٧٨ ، ١٧٩ ، المنهاج ٢/١٧٩ ، فتح الملهم ١/١٨٢ ، ١٨٣) .

وقد اختلف في هذا العدد متى كان ؟ فقيل عند خروجهم إلى أحد ، وقيل لما
كانوا بالحُدَيْبِيَّةِ ، وقيل عند حفر الخندق ، وبه جزم ابن التين ، ولا ينبغي أن يظن
أن ذلك كان آخر أيام النبي (صلى الله عليه وسلم) لأن المحابة كانوا حينئذ
أكثر من مائة ألف (انظر: فتح الباري ٦/١٧٨ ، الإصابة ١/٤ ، فتح المغيث ٣/١٢٠ -
١٢٤ ، التقريب والتدريب ٢/٢٢٠ ، محاسن الاصطلاح ٤٣٢ ، تلقيح فهوم أهل الأثر ١٠٣) .
(٢) أي الابتلاء الذي وصفه حذيفة رضي الله عنه .

وقوله (صلى الله عليه وسلم) (١): " أَحْصُوا لِي كَمْ يَلْفُظُ بِالإِسْلَامِ ، فقلنا :

يا رسول الله ، أتخافُ علينا ونحن ما بين السِّتْمَاءَةِ إِلَى السَّبْعِمِائَةِ ؟ ، فقال :
إِنَّكُمْ لَا تَذَرُونَ لَعَلَّكُمْ أَنْ تُبْتَلُوا ، قَالَ فابْتُلِينَا حَتَّى جَعَلَ الرَّجُلُ مَنَا لَا يُطْلَقُ

إِلَّا سِرًّا " .

هذا الأمر (٢) لم يكن في مُدته عليه الصلاة والسلام بعد أن حصل الإسلام في

هذه العدة المذكورة ودونها بكثير ، ولعلَّ قولَ حذيفة هذا كان (بعد موته

عليه السلام ، وهم بمكة حين كان المشركون يمنعونهم من الصلاة ، وهو بعيد من

(١) أخرجه مسلم في الإيمان ، باب ٦٧ ، ٢٣٥/١٢١/١ ، وابن ماجه في الفتن
باب ٢٣ ، ٤٠٢٩/١٣٣٧/٢ ، وأحمد في المسند ٣٨٤/٥ ، جميعهم من حديث حذيفة رضي الله
عنه ، وعند مسلم وأحمد : " كَمْ يَلْفُظُ الإِسْلَامَ " ، وعند ابن ماجه : " من تَلَفَّظَ
بِالإِسْلَامِ " .

والحديث أخرجه البخاري عن حذيفة أيضا بلفظ : " اُكْتُبُوا لِي مِنْ تَلَفَّظَ
بِالإِسْلَامِ مِنَ النَّاسِ ، فكتبنا له ألفا وخمسمائة رجل ، قلنا : نخاف ونحن ألف
 وخمسمائة ؟ ، فلقد رأيتنا ابْتُلِينَا حَتَّى إِنَّ الرَّجُلَ لَيُطْلَقُ وَهُوَ خَائِفٌ ،
وله رواية قريبة من رواية مسلم إلا أن فيها : " فوجدناهم خمسمائة " ، (صحيح
البخاري ، كتاب الجهاد ، باب ١٨١ ، ٣٤/٤٠) .

وقد جمع الشراح بين هذه الروايات بوجوه منها :

١ - تعدد الحادثة ، كما ذهب إليه الداودي .

٢ - قيل إن المراد بالآلف وخمسمائة جميع من أسلم من رجل وامرأة وعبد
وصبي ، وبما بين الستمائة إلى السبعمائة : الرجال خاصة ، وبالخمسمائة : المقاتلة
خاصة ، قال الحافظ ابن حجر : " وهو أحسن من الجمع الأوَّل وإن كان بعضهم قد
أبطله بقوله في الرواية الأولى : " وآلف وخمسمائة رجل " ، لإمكان أن يكون
الراوي أراد بقوله رجل : نفس " .

٣ - وقيل المراد بالخمسمائة : المقاتلة من أهل المدينة خاصة ، وبما بين
الستمائة إلى السبعمائة : هم ومن ليس بمقاتل ، وبآلف وخمسمائة : هم ومن
حولهم من أهل القرى والبادي ، وهذا صححه النووي .

(انظر: فتح الباري ١٧٨/٦ ، ١٧٩ ، المنهاج ١٧٩/٢ ، فتح الملهم ١٨٢/١ ، ١٨٣) .

وقد اختلف في هذا العدد متى كان ؟ فقليل عند خروجهم إلى أحد ، وقيل لما
كانوا بالحُدَيْبِيَّةِ ، وقيل عند حفر الخندق ، وبه جزم ابن التين ، ولا ينبغي أن يظن
أن ذلك كان آخر أيام النبي (صلى الله عليه وسلم) لأن الصحابة كانوا حينئذ
أكثر من مائة ألف (انظر: فتح الباري ١٧٨/٦ ، الإصابة ٤/١ ، فتح المغيث ١٢٠/٣ -
١٢٤ ، التقريب والتدريب ٢٢٠/٢ ، محاسن الاصطلاح ٤٣٢ ، تلخيص فهوم أهل الأثر ١٠٣) .
(٢) أي الابتلاء الذي وصفه حذيفة رضي الله عنه .

السياق ومن اللفظ ، لعطف "فابتلينا" بالهاء (أ) (١) .

وقوله (ب) في حديث سعد (٢) حين قال (ج) : " أَعْطِ فُلَانًا فِرْنَةً مُؤْمِنٌ " ، فجعل

النبي (صلى الله عليه وسلم) يقول (٣) : " أَوْ مُؤْمِنٌ " .

قال الإمام (٤) : " قال بعضهم (٥) : قال أبو مسعود الدمشقي (٦) : " هذا

الحديث إنما يرويه ابنُ عُيينة عن مَعْمَر عن الزُّهري ، قاله الحميدي (٧) ، وسعيدُ

ابن عبد الرحمن (٨) ، ومحمدُ بن الصَّبَّاح الجرجاني (٩) ، كلهم عن سفيان عن معمر

عن الزهري بإسناده سواه .

(أ) زيادة من ح ٢ ، وفي حاشية ت : " بعد موته عليه السلام " وفي أ : كذا ، ولعلها من الناسخ لبين أن النقص من الأصل ، وفي سائر النسخ المعتمدة وغيرها بياض .

(ب) في س : " قال القاضي : وقوله " . (ج) " حين قال " سقط من ت ، س . (د) في ت : " الجرجاني " ، وهو خطأ .

(١) هذا القول الذي ضعفه القاضي توجيهه أن حذيفة قال ذلك بعد وفاة

النبي (صلى الله عليه وسلم) حكاية عما جرى لهم بمكة أول الإسلام ، إذ من المعلوم أن شيئاً من ذلك لم يحمل للمسلمين بمكة بعد وفاة النبي (صلى الله عليه وسلم) ، والأشبه أن يكون أشار بذلك إلى ما وقع من بعض أمراء المدن من تأخير الصلاة عن وقتها أو عدم إقامتها على وجهها ، فكان بعضهم يُملّي وحده سراً ثم يملّي معهم خشية من وقوع الفتنة ، وقبل يقصد ما جرى في بعض الفتن من صلاة الرجل سرا مخافة من الظهور والاضطرار للمشاركة فيها ، وقيل غير ذلك (انظر: فتح الباري ١٧٨/٦ ، المنهاج ١٧٩/٢ ، الملفم ١٣٥/١ ، إكمال الإكمال ومكمل الإكمال ٢٥٦/١ ، فتح الملفم ١٨٣/١) .

(٢) هو ابن أبي وقاص ، تقدم ص ٤٨٩ .

(٣) أخرجه البخاري في الإيمان ، باب ١٩ ، ١٢/١٠ ، وفي الزكاة ، باب ٢٠٥٣/٢ ، ١٣١/١٠ ،

ومسلم في الإيمان ، باب ٦٨ ، ١٣٢/١٠ ، ٢٣٦/١٣٣ ، ٢٣٧ .

(٤) في المعلم ١/ق ٢١ ، ٢٢٢/١ ، ٢٢٣ .

(٥) هو أبو علي الجبائي في تقييد المَهْمَل ، العلل الواقعة في أسانيد مسلم ٧٩ .

(٦) لم أجد في جواباته ، وهو في الأطراف ، كما يُفهم من كلام الحافظ في

الفتح (٨١/١) وانظر: المنهاج ١٨٢/٢ ، تحفة الأشراف والنكت الطرف ٢٩٨/٣ .

(٧) هو عبد الله بن الزبير ، تقدم ، ١٠٤ ، والحديث في مسنده ٦٨/٣٧/١ .

(٨) هو سعيد بن عبد الرحمن المخزومي ، ثقة ، أخرج له الترمذي والنسائي ،

ت ٢٤٩ (التقريب ٢٣٨ ، الكاشف ٢٨٩/١) .

(٩) صدوق ، أخرج له أبو داود وابن ماجه ، ت ٢٤٠ (التقريب ٤٨٤ ، الكاشف

٤٨/٣) .

وهذا هو المحفوظ عن سفيان (١) (١)، وكذلك قال أبو الحسن الدارقطني في

كتاب الاستدراكات (٢) في هذا الإسناد .

قال القاضي : هذا الحديث أصح دليل على الفرق بين الإيمان والإسلام،

وأن الإيمان باطنٌ ومن عمل القلب، والإسلام ظاهرٌ ومن عمل الجوارح، لكن

لا يكون مؤمنٌ (ب) إلا مسلماً، وقد يكون مسلم غير مؤمن، ولفظ هذا الحديث

يدل عليه (٣).

وفيه رد على الكرامية (٤) وغلاة المرجئة (٥) في حكمهم بحة الإيمان لمن

نطق بالشهادتين وإن لم يعتقد بها بقلبه، لنبي النبي (صلى الله عليه وسلم)

اسم الإيمان عنه واقتضاه به على الإسلام (٦).

(١) في ت : عن سفيان عن معمر، وهو سهو من النسخ، ولا يوجد ذلك في المعلم ١/٣٢٣.

(ب) في ت : مؤمناً .

(١) اتفق المتكلمون على الحديث على هذا، وقال النووي : " وهذا الذي قاله

هؤلاء في هذا الإسناد قد يقال لا ينبغي ألا يوافقوا عليه لأنه يحتمل أن سفيان

سمعه من الزهري مرة وسمعه من معمر عن الزهري مرة فرواه على الوجهين ... "،

قلت : وبتأمل كلام النقاد يتبين توجهه حيث ورد اثبات معمر في نفس طريق مسلم

كما وقف عليه الحافظ ابن حجر في مسند ابن أبي عمر شيخ مسلم في هذا الحديث،

ومع هذا فالجميع متفقون على صحة متن الحديث، وإن هذا مما يتعلق بالمصانعة

الحديثية التي لا تؤثر في المتن (انظر: المنهاج ١٨٢/٢)، النكت الظراف وتحفة

الأشراف ٢٩٨/٣، التتبع ١٩٠، بين الإمامين ٢٦ - ٣١، فتح الباري ٨١/١، العلل

الواقعة في مسلم ٧٩) . (٢) التتبع ١٩٠، بين الإمامين مسلم والدارقطني ٢٦ .

(٣) تقدم تفصيل القول في هذه المسألة أصلاً وتعليقاً ص ٢٧٤، وانظر: فتح

الباري ٧٩/١، ٨٠، المنهاج ١٨١/٢، المفهم ١/١٣٥، إكمال الإكمال ومكمل الإكمال ٢٥٧/١.

(٤) الكرامية فرقة مبتدعة ينتسب أهلها إلى محمد بن كزّام السجستاني، وهي

من الفرق المجسمة، ولهم ضلالات كثيرة، منها قولهم : إن الإيمان هو الإقرار باللسان

فقط دون التصديق بالقلب، ودون سائر الأعمال، (انظر: الملل والنحل ١٠٨/١ - ١١٣،

الفرق بين الفرق ٢١٥ - ٢٢٥، شرح الطحاوية ٣٠٨، مجموع الفتاوى ١٤٠/٧ - ١٤٢، ٢١٩،

٢٢٠، ٥٤٠، ٥٤٦، ٥٥٠، ٥٦/١٣، ٥٧) .

(٥) تقدم تعريف الإرجاء وأنواعه ص ٣١٥، وانظر في مذهب غلاة المرجئة فسي

الإيمان والرد عليهم : مجموع الفتاوى ١٩٤/٧، ٦٤٤، ٥٥٦، ٥٥٠، الملل والنحل ١٣٩/١، الفرق

بين الفرق ٢٥ - ٢٠٢ - ٢٠٧ .

(٦) انظر: المنهاج ١٨١/٢، فتح الباري ٨١/١، المفهم ١/١٣٦، إكمال الإكمال

ومكمل الإكمال ٢٥٧/١ .

وفيه حجة لقول من يجيز إطلاق : " أَنَا مُؤْمِنٌ " دون استثناء ، وردّ على من أبى ذلك ، وهي مسألةٌ اختلف فيها من زمان الصحابة (رضي الله عنهم) إلى هَلُمَّ جَرًّا ، وكل قول إذا حُقِّقَ كان له وجه ، وفي طَرَفٍ لا يُنافي القول الآخر ، فمن لم يستثن أخبر عن حكم نفسه في الحال ، وأمّا المال فإلى العالم به ، وممن استثنى أشار إلى غَيْبٍ ما سَبَقَ له في اللوح المحفوظ ، وإلى التوسعة فـي القولين ذهب من السلف : الأوزاعي وغيره ، وهو قول أهل التحقيق ، نظرا إلى ما قلناه ورفعاً للخلاف (١).

(١) اختلف الناس في مسألة الاستثناء في الإيمان - وهو قول القائل : أَنَا مُؤْمِنٌ إن شاء الله - على ثلاثة أقوال : طرفان ووسط ، منهم من يحرّمه ، ومنهم من يوجبه ، ومنهم من يجيزه باعتبار ويمنعه باعتبار ، وهو أصح الأقوال :
١ - فالذين يُحرّمونه هم المُرجئة والجهمية ونحوهم ممن يجعل الإيمان شيئا واحدا يعلمه الإنسان من نفسه كالتمديق بالرب ونحو ذلك ، قالوا : فمن استثنى في إيمانه فهو شك فيه .

٢ - وأوجبہ الكلابية وكثير من الأشاعرة ، وعللوا ذلك بأمرين :
أ - أن الإيمان هو ما مات الإنسان عليه ، والإنسان إنما يكون عند الله مؤمنا أو كافرا باعتبار الموافاة وما سبق في علم الله أنه يكون عليه عند الوفاة ، وما قبل ذلك لا عبرة به ، ولا يعلم أحد ما يختم له به .
ثم صار إلى هذا القول طائفة غلوا فيه ، فاستثنوا في الأعمال الصالحة ، بل منهم من صار يستثنى في كل شيء .

ب - أن الإيمان المطلق يتفمن فعل جميع ما أمر الله به وترك جميع ما نهى الله عنه ، فإذا قال الواحد : " أَنَا مُؤْمِنٌ " بهذا الاعتبار فقد زكى نفسه وشهد لها أنه من الأبرار المتقين ، ولازم هذا أنه ينبغي أن يشهد لنفسه بالجنة إن مات على تلك الحال ، وهذا مأخذ من كان يستثنى من السلف وإن جوزوا ترك الاستثناء بمعنى آخر كما سيأتي .

٣ - والمذهب الوسط الصحيح تجويز الاستثناء وتركه ، وهذا القول أَسَدُ بالدليل فإن أراد المستثنى الشك في أصل إيمانه منع الاستثناء ، وعلى هذا يحمل ما ورد عن بعض السلف من منع الاستثناء في الإيمان .
وإن أراد أنه مؤمن من المؤمنين ، ولا يعلم ما يختم له به فلاستثناء حينئذ جائز ، وكذلك من استثنى تعليقا للأمر بمشيئة الله لا شكا في إيمانه ، وعلى هذا يحمل قول من استثنى من السلف .

(وللتوسع في هذه المسألة والوقوف على مزيد من الأدلة راجع : مجموع الفتاوى ٢٨٩/٣ ، ٢٩٠ ، ٢٥٣/٧ ، ٢٥٩ ، ٤١٥ ، ٤٢٩ ، ٤٣٥ ، ٦٦٦ ، ٦٧٠ ، ١٣٠/٤٠ - ٤٧ ، شرح الطحاوية ٣٣٢ - ٣٣٥ ، الإنصاف ٩١ ، الاعتقاد للبيهقي ٩٩ ، جوهرة التوحيد وتحفة المريد ١٠٢ ، ١٠٣) .

وقوله (صلى الله عليه وسلم)، آخر الحديث (١): " لِمَ لِي لَأَعْطِيَ الرَّجُلَ وَغَيْرُهُ أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْهُ مَخَافَةَ أَنْ يَكْبَهُ اللَّهُ فِي النَّارِ " .

وهذه الرواية الصحيحة : " يَكْبَهُ " ، بفتح الياء ، وفهم الكاف ، فعل ثلاثي من : كَبَّ ، ولم يأت في لسان العرب فعل ثلاثيهُ مُعَدًى ورباعيهُ غير مُعَدًى ، على نقيض المتعارف إلا كلمات قليلة منها هذا ، يقال : أَكَبَّ الرَّجُلُ ، وَكَبَبَتْهُ أَنَا (٢) ، قال الله تعالى (٣) : " أَفَمَنْ يَمِشِي مُكَبِّاً عَلَى وَجْهِهِ " ، وقال تعالى (٤) : " فَكَبَّتْ وَجُوهُهُمْ فِي النَّارِ " .

ومثله : أَقْشَعَ الْغَيْمُ وَقَشَعَتْهُ الرِّيحُ (٥) ، وَأَنْسَلَ رِيَشُ الطَّائِرِ وَوَبَّرَ الْبَعِيرُ وَنَسَلَتْهُ (أ) أَنَا (٦) ، وَأَنْزَلَتِ الْبُشْرُ : قَلَّ مَاوِهَا ، وَنَزَلَتْهَا أَنَا (٧) ، وَأَمَرَّتِ النَّاقَةُ إِذَا (ب) دَرَّتْ لَبَنُهَا ، وَمَرَيْتُهَا أَنَا (٨) ، وَأَشْتَقَّ الْبَعِيرُ : رَفَعَ رَأْسَهُ ، وَشَقَّتْهُ أَنَا (٩) . وقوله فيه (١٠) : " أَقْتَلَا ؟ أَي (ج) سَعْدًا " ، أَي : مُدَافِعَةً وَمُكَابِرَةً (١١) ، وعليه تَأَوَّلَ بَعْضُهُمْ قَوْلَهُ (د) فِي الْعَارِ بَيْنَ يَدَيِ الْمُصْطَلِي (١٢) : " فَلْيُقَاتِلْهُ " ، أَي :

- (أ) فِي ت : سَلَلَتْهُ . (ب) " إِذَا " لَا تَوْجِدُ فِي غَيْرِ الْأَصْلِ .
(ج) " أَي " لَا تَوْجِدُ فِي غَيْرِ الْأَصْلِ ، وَهِيَ مِنْ لَفْظِ الْحَدِيثِ . (د) " قَوْلُهُ " لَيْسَ فِي أ .

- (١) صحيح مسلم ٢٣٦/١٣٢/١ .
(٢) انظر: المنهاج ١٨٠/٢ ، فتح الباري ٨١/١ ، صحيح البخاري ١٣٢/٢ ، الديباج للسيوطي ٤٣ ب ، المفهم ١/١٣٦ ، المصاح ٢٠٧/١ ، التاج ٤٤٣/١ ، المفردات ٤٢٠ ، المصباح المنير ٩٤٤/٢ . (٣) الملك ٢٢ . (٤) النمل ٩٠ .
(٥) انظر: المصباح المنير ٩٤٤/٢ ، التاج ٤٤٣/١ ، المفهم ١/١٣٦ .
(٦) انظر: المصباح المنير ٩٤٤/٢ ، المصاح ١٨٣٠/٥ ، المفهم ١/١٣٦ ، فتح الباري ٨١/١ .
(٧) انظر: التاج ٢٥٢/٦ ، المصباح المنير ٨٢٤/٢ ، المفهم ١/١٣٦ ، فتح الباري ٨١/١ .
(٨) انظر: المصباح المنير ٩٤٤/٢ ، المصاح ٢٤٩١/٦ ، المفهم ١/١٣٦ .
(٩) انظر: التاج ٤٤٣/١ ، المصباح المنير ٤٤٢/١ ، المفهم ١/١٣٦ .
(١٠) صحيح مسلم ٢٣٧/١٣٣/١ .
(١١) انظر: المفهم ١/١٣٦ ، إكمال الإكمال ومكمل الإكمال ٢٥٨/١ ، فتح الملهم ١٨٤/١ .
(١٢) هو حديث أبي سعيد رضي الله عنه : " إِذَا عَلَى أَحَدِكُمْ إِلَى شَيْءٍ يَسْتَرِهِ مِنَ النَّاسِ فَأَرَادَ أَحَدٌ أَنْ يَجْتَازَ بَيْنَ يَدَيْهِ فَلْيَذْفُقْهُ ، فَإِنْ أَبَى فَلْيُقَاتِلْهُ فَإِنَّمَا هُوَ شَيْطَانٌ " ، ==

فَلْيَدْرِغْهُ وَيَدْرِغْهُ عَنِ الْمُرُورِ بَيْنَ يَدَيْهِ (١).

ولمَّا كَرَّرَ سعد كلامه على النبي (صلى الله عليه وسلم) مرة بعد أخرى، وكل ذلك لا يقبله النبي (صلى الله عليه وسلم) منه، وهو يُرَدِّدُهُ (١) أشبه المُدَافَعَةَ (٢). وليس مقالُ سعد مُناقضًا للنبي (صلى الله عليه وسلم)، ولكن لَمَّا قطع سعد على إيمانه قال له النبي (صلى الله عليه وسلم): "أَوْ مُسْلِمًا"، بمعنى أن هذه اللَّفْظَةُ الَّتِي تُطْلَقُ عَلَى الظَّاهِرِ أَوَّلَى فِي الِاسْتِعْمَالِ (٣)، إذ السَّرَاطِرُ مُخْفِيَةٌ لا يعلمها إلا الله عز وجل، وحكم النبي (صلى الله عليه وسلم) في أُمَّتِهِ عَلَى الظواهر (ب) (٤).

وقوله (صلى الله عليه وسلم) (٥): "أَوْ مُسْلِمًا"، يسكون الواو، على أنها "أو" التي للقسم (ج) والتنوين أو الشك والتشريك، ومن فتحها أخطأ

(أ) في ت: يرده . (ب) في ت: الظاهر . (ج) في ت، ط: التقسيم، وهما بمعنى.

أخرجه البخاري في الصلاة، باب ١٢٩/١٠١٠٠، ومسلم في الصلاة، باب ٢٥٩/٣٦٣/١٠٤٨، وفي أوله قصة، واللفظ للبخاري .

(١) انظر: المفهم ١/ق ١٣٦، إكمال الإكمال ١/٢٥٨ .

(٢) انظر: إكمال الإكمال ومكمل الإكمال ١/٢٥٨ .

(٣) انظر: فتح الباري ١/٨٠، المنهاج ٢/١٨١، إكمال الإكمال ١/٢٥٧ .

(٤) جاءت أحاديث في هذا المعنى، منها حديث أمِّ سَلَمَةَ رضي الله عنها ترفعه: "إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ، وَإِنَّهُ يَأْتِينِي الْخُصَمُ، فَلَعَلَّ بَعْضَهُمْ أَنْ يَكُونَ أَبْلَغُ مِنْ بَعْضٍ فَأَحْسِبُ أَنَّهُ صَادِقٌ فَأَقْضِي لَهُ، فَمَنْ قَضَيْتُ لَهُ بِحَقِّ مُسْلِمٍ فَإِنَّمَا هِيَ قِطْعَةٌ مِنَ النَّارِ فَلْيَحْمِلْهَا أَوْ يَذْرِهَا"، أخرجه البخاري في الشهادات، باب ٢٧/٣٠١٦٢، ومسلم في الأقضية، باب ٣/١٣٣٧/٥، واللفظ لمسلم .

ومن ذلك ما جاء في الحديث الطويل في قصة المخلفين: "... جاءه المخلفون فظفقوا يعتذرون إليه ويحلفون له، وكانوا بشفعة وثمانين رجلاً، فقبل منهم رسول الله (صلى الله عليه وسلم) علانيتهم وبايعهم واستغفر لهم ووكّل سرائرهم السيّ الله ... " أخرجه البخاري في المغازي، باب ٧٩/١٣١/٥، ومسلم في التوبة، باب ٩/٥٣/٢١٢٣/٤، كلاهما من حديث كعب بن مالك رضي الله عنه، وانظر: الباهر للسيوطي ٣ - ١٧ .

(٥) صحيح مسلم ١/١٣٢/٢٣٧ .

وأحال المعنى (١) .

وقوله (صلى الله عليه وسلم) (٢) : " نَحْنُ أَحَقُّ بِالشَّكِّ مِنْ إِبْرَاهِيمَ " .

قال الإمام (٣) : " يحتمل أن يكون لَمَّا رَأَى إِبْرَاهِيمَ عليه السلام سأل زيادةً يقين

بأن يَعْلَمَ بالعَيَان ما عِلِمَ بالدَّلِيل - ومعلومٌ أن بين العِلْمين في العادة من

استفاء الشكوك تبايناً - عبّر عن المعنى الذي بين العِلْمين بالشَّكِّ (٤) مَجَازاً (٥) ،

(١) انظر: إكمال الإكمال ومكمل الإكمال ٢٥٧/١ ، المنهاج ١٨٠/٢ ، فتح الملهم ١٨٤/١ ، وقد ذكر علماء اللغة اثني عشر معنى لـ " أو " ليس من بينها ، " التشريك " ، (انظر: مغني اللبيب ٦١/١ ، المعجم الوسيط في الأعراب ٧١) .

(٢) أخرجه البخاري في كتاب الأنبياء ، باب ١١ ، ١١٩/٤ ، وفي التفسير ، سورة البقرة ، باب ٤٦ ، ١٦٣/٥ ، ومسلم في الإيمان ، باب ٦٩ ، ٢٣٨/١٣٣ ، وفي الفضائل ، باب ٤١ ، ١٨٣٩/٤ ، ١٥٢/٤ ، كلاهما من حديث أبي هريرة رضي الله عنه .

(٣) في المعلم ١٩/١ ، ٣١٨/١٠ .

(٤) قال شيخ الإسلام ابن تيمية : " قد قيل في قوله : " نحن أحق بالشك من إبراهيم " : إنه جعل ما دون طمانينة القلب التي طلبها إبراهيم شكّاً ، وإن كان إبراهيم موقناً ليس عنده شك يقدر في يقينه ، ولهذا لَمَّا قال له ربّه : " أَوَكَمْ تُؤْمِنُ . قال : بَلَى وَلَكِنْ لِيَقْظُمُنَّ قَلْبِي " ، (البقرة ٢٦٠) ، وقال تعالى : " وكذلك نُري إبراهيم ملكوت السموات والأرض وليكون من الموقنين " (الأنعام ٧٥) " (مجموع الفتاوى ١١/٢٣ ، وانظر: فتح الباري ٤١٢/٦ ، إكمال الإكمال ومكمل الإكمال ٢٥٨/١) . وفيما يلي سياق مزيد من أقوال أهل العلم في هذه المسألة ، وكلها متفقة على نفي الشك عن إبراهيم وعن نبينا محمد عليهما الصلاة والسلام .

(٥) لقد قرر شيخ الإسلام ابن تيمية أنّ تقسيم الألفاظ إلى حقيقة ومجاز هو اصطلاح حادث بعد انقضاء القرون الثلاثة ، لم يتكلم به أحد من الصحابة ، ولا التابعين لهم باحسان ، ولا واحد من الأئمة المشهورين في العلم كمالك والثوري والأوزاعي وأبي حنيفة والشافعي ، بل ولا تكلم به أئمة اللغة والنحو كالخليل وسيبويه وأبي عمرو بن العلاء ونحوهم ، وأنّ أول من تكلم بلفظ المجاز أبو عبيدة معمر ابن المثنى ، ولكن لم يعن بالمجاز ما هو قسم الحقيقة وإنما عنى بمجاز الآية ما يعبر به عن الآية ، وورد عن أحمد أنّ " لنا " و " نحن " من مجاز اللغة ، أي مما يجوز في اللغة أن يقول العظيم الذي له أعوان : نحن فعلنا ، ونحو ذلك ، وذكر أن ما شاع في كتب بعض المتأخرين ممن صنف في أصول الفقه أن العرب قسموا الألفاظ إلى حقيقة ومجاز خطأ واضح وادعاء لا دليل عليه ، وأن هذا التقسيم إنما شاع في كتب المعتزلة ، وقرر أنه لا مجاز في القرآن الكريم وحديث الرسول (صلى الله عليه وسلم) فلا يصح أن يقال أن في النصوص الشرعية ألفاظاً ليست على حقيقتها أو أنها استعملت في غير ما وضعت له (وللتوسع راجع : مجموع الفتاوى ٨٧/٧ - ٩٠ ، ٤٠٣/٢٠٠ ، ٤٠٤ ، ٤٥٤ ، ٤٥٨ ، ٤٩٠ ، ٤٩٣ ، التعريفات الفقهية ٤٦٥ ، المواضع المرسلة ٧٦/٢ ، منع جواز المجاز في المنزل للتعبد والإعجاز للشنقيطي ٦/١٠ ، مع تفسيره أعضاء البيان) ، الإيمان لابن تيمية ٧٥ ، ٧٦) .

وقد تكلم الإمام أبو عبدالله أيضاً آخر الكتاب^(١) على قضية إبراهيم عليه السلام ومُضْمَن هذا^(٢) الحديث بأشبع من هذا فقال : " من الناس من ذهب إلى أنّ إبراهيم عليه السلام إنما أراد بها اختبار منزلته واستعلام قبول دعوته ، فسأل الباري سبحانه أن^(ب) يخرق له العادة ويحيي له^(ج) الموتى ليعلم بذلك قدر منزلته عند الله تعالى^(٢) ، ويحمل هؤلاء قوله عز وجل^(٣) : " أَوَلَمْ تُؤْمِن " على أنّ المراد به : بقربك مني وبفضلتك لدي^(٤) .

فيكون التقدير - لو ثبت حمل الآية على هذا المعنى - : " نحن أولى أن نختبر حالنا عند الله من إبراهيم عليه السلام " ، على جهة الإشفاق منه (عليه الصلاة والسلام) والتواضع لله تعالى .

وإن قلنا بما يقتضيه أصل المحققين ، وأنّ المراد أن ينتقل من اعتقاد إلى اعتقاد آخر هو أبعد من طريقان الشك ونزعات^(د) الشيطان^(هـ) ، لأننا نسأوي^(و) بين العلوم الضرورية والعلوم النظرية ، ونمنع التفاضل بينهما في نفس^(ز) التعلق ، وإنما يُصرف التفاضل إلى أن الشك لا يطرأ على الضروري / في العادة ، ٣٧ ب والنظري قد يطرأ عليه ، فيكون إبراهيم عليه السلام قد^(ح) سأل ربه عز وجل زيادة في الطمأنينة وسكون النفس ، حتى تنتفي الشكوك

(١) هذا " ليس في س . (ب) في ط : " في أن " . (ج) " له " لا توجد في غير الأصل .
 (د) في ط : نزعات . (هـ) في ط : الشياطين . (و) في س : " لا نسأوي " ، وهو خطأ ،
 (ز) في س : تفسير . (ح) " قد " زيادة من ت . لقوله بعد : " ونمنع التفاضل " .

(١) المعلم ١١٢/٢ .
 (٢) وهذا القول يأتي في المرتبة الثانية من الأقوال التي استظهرها النووي ، انظر: المنهاج ١٨٤/٢ ، فتح الباري ٤١٢/٦ ، تفسير الطبري ٤٨/٣ ، ٥١ ، الشفا ٩٨/٢ ، المحرر الوجيز ٤١٦/٢ ، البحر المحيط ٢٩٧/٢ (٣) البقرة ٢٦٠ .
 (٤) انظر: المحرر الوجيز ٤١٦/٢ ، تفسير الرازي ٣٧/٥ - ٣٩ ، البحر المحيط ٢٩٧/٢ ، تفسير الطبري ٤٩/٣ ، ٥١ ، المنهاج ١٨٤/٢ ، إكمال الإكمال ٢٥٨/١ ، الشفا ٩٨/٢ .

وقد تكلم الإمام أبو عبدالله أيضاً آخر الكتاب^(١) على قضية إبراهيم عليه السلام ومُضَمَّن هذا^(٢) الحديث بأشجع من هذا فقال : " من الناس من ذهب إلى أن إبراهيم عليه السلام إنما أراد بها اختبار منزلته واستعلام قبول دعوته ، فسأل الباري سبحانه أن (ب) يخرق له العادة ويحيي له (ج) الموتى ليعلم بذلك قدر منزلته عند الله تعالى^(٢) ، ويحمل هؤلاء قوله عز وجل^(٣) : " أَوَلَمْ تُؤْمِن " على أن المراد به : بقربك مني وبفضيلتك لدي^(٤) .

فيكون التقدير - لو ثبت حمل الآية على هذا المعنى - : " نحن أولى أن نخبر حالكاً عند الله من إبراهيم عليه السلام " ، على جهة الإشفاق منه (عليه الصلاة والسلام) والتواضع لله تعالى .

وإن قلنا بما يقتضيه أصل المحققين ، وأن المراد أن ينتقل من اعتقاد إلى اعتقاد آخر هو أبعد من طريق الشك ونزعات^(د) الشيطان^(هـ) ، لأننا نسائي^(و) بين العلوم الضرورية والعلوم النظرية ، ونمنع التفاضل بينهما في نفس^(ز) التعلق ، وإنما يُصرف التفاضل إلى أن الشك لا يطرأ على الضروري / في العادة ، ٣٧ والنظري قد يطرأ عليه ، فيكون إبراهيم عليه السلام قد^(ح) سأل ربه عز وجل زيادة في الطمأنينة وسكون النفس ، احتسب تنفسي الشكوك

(١) " هذا " ليس في س . (ب) في ط : " في أن " . (ج) " له " لا توجد في غير الأصل .
(د) في ط : نزعات . (هـ) في ط : الشياطين . (و) في س : " لا نسائي " ، وهو خطأ ،
(ز) في س : تفسير . (ح) " قد " زيادة من ت . لقوله بعد : " ونمنع التفاضل " .

(١) المعلم ١١٢/٢ .
(٢) وهذا القول يأتي في المرتبة الثانية من الأقوال التي استظهرها النووي ، انظر: المنهاج ١٨٤/٢ ، فتح الباري ٤١٢/٦ ، تفسير الطبري ٤٨/٣ ، ٥١ ، الشفا ٩٨/٢ ، المحرر الوجيز ٤١٦/٢ ، البحر المحيط ٢٩٧/٢ . (٣) البقرة ٢٦٠ .
(٤) انظر: المحرر الوجيز ٤١٦/٢ ، تفسير الرازي ٣٧/٥ - ٣٩ ، البحر المحيط ٢٩٧/٢ ، تفسير الطبري ٤٩/٣ ، ٥١ ، المنهاج ١٨٤/٢ ، إكمال الإكمال ٢٥٨/١ ، الشفا ٩٨/٢ .

أَصْلًا^(١)، ويكون المراد من نبينا (على الله عليه وسلم) : " أَنَا أَحَقُّ بِالشِّكِّ فِي هَذَا مِنْهُ " ، على جهة الإشفاق أيضا ، و^(١) يكون المراد بذلك أمته ليحضمهم على الابتغال إلى الله تعالى بالتَّعَوُّد من نَزَعَات الشَّيْطَان في عقائد الدين^(٢) .

قال القاضي : للناس في معنى سؤال إبراهيم عليه السلام أجوبة كثيرة ،

منها الجوابان المُتَقَدِّمان في إرادته اختبار المنزلة أو زيادة اليقين .

وقيل : أراد علمَ كَيْفِيَّتِهِ واطْمَئِنَّانِ الْقَلْبِ لِمَشَاهِدَتِهَا ، وكان^(ب) له علم

بالوقوع ، وأراد علما ثانيا بكَيْفِيَّتِهِ ومَشَاهِدَتِهِ ، واطْمَئِنَّةِ الْقَلْبِ ، لَمَّا كَانَ

يُنَازِعُهُ مِنْ حَيْثُ مَشَاهِدَةُ ذَلِكَ^(٣) .

وقيل : إِنَّهُ لَمَّا احْتَجَّ عَلَى الَّذِي حَاجَّهُ بِأَنَّ رَبَّهُ يَحْيِي وَيَمِيتُ طَلَبَ ذَلِكَ مِنْ

رَبِّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، لِيُصَحَّ اسْتِدْلَالُهُ بِكَانِهِ بَعْدَ أَنْ كَانَ إِيمَانًا^(٤) .

وقيل : هُوَ^(ج) سَوَالٌ عَلَى طَرِيقِ الْأَدَبِ ، وَالْمُرَادُ : أَقْدِرْنِي عَلَى إَحْيَاءِ الْمَوْتَى ،

وِاطْمَئِنَّةُ الْقَلْبِ هُنَا بَبُلُوغِ الْأَمْنِيَةِ^(د)^(٥) .

وَذَهَبَ بَعْضُ أَصْحَابِ الْإِشَارَاتِ إِلَى أَنَّ الْمَعْنَى أَنَّهُ أَرَى مِنْ نَفْسِهِ الشَّكَّ وَمَا شَكَّ

(أ) في ت ، ط : أو . (ب) في غير الأصل : فكان . (ج) " هو " ليس في أ .

(د) في ت : الأمتية .

(١) هذا هو أقوى الأقوال وأسعدها بدلالة الآية ومقام النبوة ، وهو الذي استظهره النووي ، وتوضيح كلام المازري أن مراد إبراهيم عليه السلام الاطمئنان بمشاهدة كيفية إحياء الموتى عيانا ، بعد العلم بذلك واعتقاده استدلالا فإن الأول أبعد من طريان الشك . (انظر: المنهاج ١٨٤/٢ ، فتح الباري ٤١٢/٦ ، فتح القدير ٢٨١/١ ، تفسير الطبري ٤٧/٣ ، إكمال الإكمال ومكمل الإكمال ٢٥٨/١ ، فتح الملهم ١٨٥/١ ، الشفا ٩٨/٢) .

(٢) انظر: فتح الباري ٤١٢/٦ ، فتح الملهم ١٨٥/١ .

(٣) انظر: فتح الباري ٤١٣/٦ ، إكمال الإكمال ومكمل الإكمال ٢٥٨/١ ، ٢٥٩ ،

المنهاج ١٨٣/٢ ، فتح القدير ٢٨١/١ .

(٤) انظر: تفسير الطبري ٤٨/٣ ، فتح القدير ٢٨٢/١ ، المنهاج ١٨٤/٢ ، فتح

الباري ٤١٢/٦ ، الشفا ٩٨/٢ .

(٥) انظر: فتح الباري ٤١٢/٦ ، إكمال الإكمال ومكمل الإكمال ٢٥٨/١ ، الشفا ٩٨/٢ .

لكن لِيُجَاوَبَ فَيُزَادَ بِذلك قُرْبَهُ (١) .

وقيل في قوله عليه الصلاة والسلام : " نَحْنُ أَحَقُّ بِالشَّكِّ مِنْ إِبْرَاهِيمَ " ، سوى

ما تقدم : نفْيُ لشكِّ إبراهيم ، وإبعاد الخواطر الفعيلة أَنْ يُظَنَّ بسؤاله ذلك (١)

شكًّا فيما سأل ، أي : نحن موقنون بالبعث وإحياء الموتى ، فلو شكَّ إبراهيم

في ذلك لكنَّا أولى بالشكِّ على طريق الأدب (٢) ، وكلاهما لا يجوز عليه الشك (٣) .

وقد بسطنا الكلام في هذا وشبهه في القسم الثالث من كتاب الشفا (٤) ،

وسياتي منه آخر الكتاب (٥) .

وقوله (صلى الله عليه وسلم) (٦) : " وَلَوْ لَبِثْتُ فِي السَّجْنِ طَوْلَ لَبِثِ يُوسُفَ

لَأَجَبْتُ الدَّاعِيَ " .

قال الإمام (٧) : " هو تنبيه على فضل يوسف عليه السلام وصبره على المصائب (٨) .

(١) في ط : ذاك .

(١) انظر: فتح الباري ٤١٢/٦ ، إكمال الإكمال ٢٥٨/١ ، الشفا ٩٨/٢ ، البحر

المحيط ٢٩٨/٢ ، روح المعاني ٢٧/٣ ، المحرر الوجيز ٤١٧/٢ .

(٢) اتفقت المصادر على أَنَّ الحديث مبنيٌّ على نفْيِ الشكِّ عن إبراهيم عليه السلام ،

وَأَنَّ أصحَّ الأقوال في معنى هذا الحديث : أَنَّ الشكَّ مستحيل في حق إبراهيم ، فإنَّ الشكَّ في إحياء الموتى لو كان متطرقاً إلى الأنبياء لكنت أنا أحقُّ به من إبراهيم ، وقد علمتم أَنَّ إبراهيم لم يشك .

وقيل معناه : نحن أشدَّ اشتياقاً إلى رؤية ذلك من إبراهيم ، وقيل : جاء

سياق الحديث على ما جرت به العادة في المخاطبة لمن أراد أن يدفع عن آخر شيئاً قال : مهما أردت أن تقول لفلان فقله لي ، ومقصوده : لا تقل ذلك ، وقيل غير ذلك ،

(انظر : المنهاج ١٨٣/٢ ، فتح القدير ٢٨١/١ ، ٢٨٢ ، فتح الباري ٤١٢/٦ ، فتح الملهم

١٨٥/١ ، إكمال الإكمال ومكمل الإكمال ٢٥٨/١ ، الشفا ٩٨/٢) .

(٣) وكذا سائر الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ، وهذا مما لا خلاف فيه بين

أهل السنة (انظر : الشفا ٩٧/٢ ، المحصول ٣٣٩/٣ ، الأحكام للأمدى ١٦٩/١ - ١٧١ ،

حجة السنة ١١٨ ،) .

(٤) انظر: كتاب الشفا ٩٧/٢ - ١١٧ .

(٥) إكمال المعلم ٦/ق ٢٣٨ أ ، ب (الأزهرية) .

(٦) صحيح مسلم ١/٢٣٨/١ (٧) في المعلم ١/ق ١٩ ، ٣١٨/١ .

(٨) انظر: المنهاج ١٨٥/٢ ، فتح الباري ٤١٣/٦ .

قال القاضي : الداعي ههنا رسولُ الملِكِ ليأتيه به ، فقال له يوسف عليه

السلام (١) : " ارْجِعْ إِلَى رَبِّكَ ... " الآية ، ولم يَخَفْ للخروج من السجن الطويل

والراحة من السِّلْبَةِ العظيمة لأوّل ما أمكنه حتى تشبّت وتوقّر ، وراسل (٢) الملك

في كشف الأمر الذي سجن (ب) بسببه ، ومكاشفة النِّسوة الحاضرات له ، وتظهر براءته ،

ويلقى الملك غير مُرتاب ولا خجل ممّا عساه يقع بقلبه ممّا رُفِع عنه (٢) ، فنبتّه

النبي (صلى الله عليه وسلم) على فضيلة يوسف عليه السلام ، وقوّة نفسه ، وتوقّره ،

وصدق نظره للعواقب ، وجودة صبره ، وأخبر عن نفسه هو بما أخبر عن طريق

التّوافع والإنافاة بمنزلة يوسف ، وأنه عليه الصّلاة والسلام كان يُغَلِّبُ الرَّاحَةَ

من المحنة أَوَّلًا على غير ذلك (٣) .

ولا يُظن أن إجابة الداعي هنا هي مرادة المرأة ودعاؤها يوسف لما دعت

له (٤) .

وقوله في لوط عليه السلام (٥) : " إِنَّهُ كَانَ يَأْوِي إِلَى رُجْحِي شَدِيدٍ " .

قال الإمام (٦) : " يريد الباري تعالى ، لأنه الكافي في الحقيقة (٧) " .

قال القاضي : كان النبيّ (صلى الله عليه وسلم) انتَقَبَ عَلَيْهِ

(١) في ط ، س : وأرسل . (ب) في ط : " من " بدل " سجن " ، وهو سهو من الناسخ .

(١) يوسف ٥٠ ، ونص الآية كاملة : " وقال الملك اثنتوني به ، فلما جاءه

الرسول قال ارجع الى ربك فاسأله ما بال النسوة اللاتي تقطن أيديهن ان ربهم
يكيدهن عليم " .

(٢) أي مما عساه يقع بقلب الملك مما رفع اليه عن يوسف عليه السلام .

(٣) انظر: تفسير الطبري ٢٣٤/١٢ - ٢٣٦ ، فتح القدير ٣٣/٣ ، ٣٤ ، الديباج للسيوطي

٤٤ ب ، فتح الباري ٤١٣/٦ ، المنهاج ١٨٥/٢ ، إكمال الإكمال ومكمل الإكمال ٢٦٠/١ ، فتح

المعلم ١٨٦/١ .

(٤) رحم الله القاضي ، فإن ما نسبّه عليه لا أظنّ أنه يطرأ على ذهن مؤمن بالله ورسوله .

(٥) صحيح مسلم ٢٣٨/١٣٣/١ ، وفيه : " لقد كان ... " .

(٦) في المعلم ١/ق ١٩ ، ٣١٩/١٠ .

(٧) انظر: فتح الباري ٤١٥/٦ ، المنهاج ١٨٤/٢ .

قوله هذا^(١)، وطلب رحمة الله له من هذا القول؛ إذ أراد لوط^(١) بالركن
عشيرته ليمنعوه من قومه، ويحموا أضيافه من^(ب) مرادهم السوء بهم، وإن ضيق
صدره بذلك وحرجه لما لقي منهم انساء اللجأ إلى ربه والاعتماد به، وحمله على
سنة الله في خلقه وعادته من اعتماد بعضهم ببعض، والله تعالى أشد الأركان
واقواها وأمنعها^(٢)، وقد تكرر الحديث آخر الكتاب^(٣).

وقوله (صلى الله عليه وسلم)^(٤): " مَا مِنْ نَبِيٍّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ إِلَّا أُعْطِيَ مِنْ
الْآيَاتِ مَا مِثْلُهُ آمَنَ عَلَيْهِ الْبَشَرُ، وَإِنَّمَا كَانَ الَّذِي أَوْتِيَتْهُ وَحْيًا أَوْحَى اللَّهُ

(أ) " لوط " ليس في ت . (ب) في س : من .

(١) هو قول الله عز وجل على لسان لوط عليه السلام : " لو أن لي بكم قوة
أو آوي إلى ركن شديد " ، هود ٨٠ .
(٢) اقتصر القاضي رحمه الله على هذا الوجه وكرره عند ذكر الحديث في
كتاب الفضائل، وبه قال بعض أهل التفسير، وبيانه أن لوطا عليه السلام قد أرسل
إلى غير عشيرته فإتته من العراق وأرسل إلى أهل سدوم ببلاد الشام بعدما هاجر إليها
مع إبراهيم عليه السلام، فلما قعد قومه إيداءً ضيق صدره وقال ما قال ،
وهذا الوجه رجحه ابن حجر، وذكر النووي أن لوطا إنما قصد بهذا القول إظهار العذر
عند أضيافه وأنه لو استطاع دفع المكروه عنهم بطريق ما لفعله، قال : " ويجوز
أن يكون نسي الالتجاء إلى الله تعالى في حمايتهم، ويجوز أن يكون التجأ فيما بينه
وبين الله تعالى، وأظهر للأضياف التالم وفق المصير " ، واستبعد الأبي الوجه الأول
وعلق على كلام عياض بقوله : " لا يخفى عليك إيحاش هذا اللفظ مع عدم صحة معناه ،
إذ رسول الله (صلى الله عليه وسلم) لم ينتقد، ولوط عليه السلام لم ينس اللجأ
إلى الله تعالى في القضية، وإنما قال ذلك تطييباً لنفوس الأضياف، وإبداء العذر
لهم بحسب ما ألف في العادة من أن الدفع إنما يكون بقوة أو عشيرة، وهذا في
الحقيقة محمداً وكرم أخلاق يستحق صاحبها الحمد، فقوله : " يرحم الله لوطا " ثناء
لا نقد، وهو جار على عرف العرب في خطابها ... "، (انظر: تفسير الطبري ١٢/٨٦ - ٨٨،
فتح القدير ٢/٥١٤، فتح الباري ٦/٤١٥، ٤١٦، المنهاج ٢/١٨٥، إكمال الإكمال ومكمل
الإكمال ١/٢٥٩، إكمال المعلم ٥/٢٣٨ ب (الأزهرية)، فتح الملهم ١/١٨٦، الديباج
للسيوطي ٤٤ ب) .

(٣) صحيح مسلم، كتاب الفضائل، باب ٤١، ٤٠، ١٨٢٩/١٥٢، وانظر إكمال المعلم

٢٣٨/٥ ب (الأزهرية) .

(٤) أخرجه البخاري، في فضائل القرآن الباب الأول، ٩٧/٦، وفي الاعتماد، الباب

الأول ٨/١٣٨، ومسلم في الإيمان، باب ٧٠، ١٣٤/٢٣٩، كلاهما من حديث أبي هريرة
رضي الله عنه .

إِلَيْهِ^(١) ... " الحديث .

قال الإمام^(١) : " أشار (صلى الله عليه وسلم) بقوله : " وَحَيًّا " إلى معنى بَسَطَهُ العلماء فقالوا : لَأَنَّ معجزته (صلى الله عليه وسلم) يَبْعُدُ أَنْ يُتَخَيَّلَ فيها أَنَّها ضربٌ من السحر ، وإنما هو كلامٌ مُعْجَز ، ولا يَقْدِرُ السَّحَرَةُ أَنْ يَأْتُوا بِمَا يُتَخَيَّلُ تشبيهاً به ، كما فُعلَ في عما موسى عليه السلام ، وغيرها ؛ لأنهم أَتَوْا بِعَمِيٍّ وَحِبَالٍ يُتَخَيَّلُ أَنَّها تسعى ، فيحتاجُ التَّمْيِيزُ بينها وبين ما أَتَى به موسى عليه السلام إلى نظر ، والنظرُ عُرْضَةُ الزَّلَلِ ، فيُخْطِئُ الناظرُ فيعتقد أن ذلك سواء^(٢) " .

قال القاضي : وفيه وجهٌ آخر ، وهو أَنَّ سائرَ مُعْجَزَاتِ الأنبياء عليهم السلام انقُرِضَتْ بانقراضهم ، ولم يشاهدها إلا من كان حاضراً لها ، ومعجزةُ نبينا (صلى الله عليه وسلم) من القرآن وَخَرَقَهُ العادة في أُسْلُوبِهِ وبلاغته بَيِّنَةٌ (لكل من يَأْتِي) (ب) إلى يوم القيامة ، إلى ما انطوى عليه من الأخبار عن الغُيُوبِ ، فلا يَمُرُّ عَصْرٌ ولا زمنٌ (ج) إلا وتظهر فيه مُعْجَزَةٌ مِمَّا أَخْبَرَ أَنَّها تكون ، تدلُّ على صدقه وصحة نُبُوءَتِهِ ، وتُجَدِّدُ الإيمانَ في قلوب أُمَّتِهِ^(٣) .

(أ) " أوحى الله الي " زيادة من ت ، وهي من لفظ الحديث . (ب) سقط من ت .

(ج) في ت ، س : زمان .

(١) في المعلم ١/ق ٢١ ، ٣٢٣/١ .

(٢) انظر: فتح الباري ٧/٩ ، إكمال الإكمال ومكمل الإكمال ١/٢٦٠ ، ٢٦١ ، المنهاج

١٨٨/٢ ، وانظر ما يَأْتِي بعد هذا أصلاً وتعليقاً .

(٣) نص الحافظ ابن حجر على أَنَّ هذا الوجه أقوى الاحتمالات في معنى هذا الحديث ، وقد ذكر الشراح وجوهاً أخرى منها : أَنَّ القرآنَ لم يُعْطَ أَحَدٌ مثله ، أمَّا الأنبياء السابقون فإنَّ كلا منهم قد أعطي من المعجزات ما كان مثله لمن كان قبله من الأنبياء فآمن به البشر ، ومنها : أَنَّ المعجزات الماضية كانت حِسِّيَّةً تشاهَدُ بالابصار ، ومعجزة القرآن تشاهد بالبصيرة فيكون من يتبعه لأجلها أكثر ، وقيل غير ذلك ، (انظر: فتح الباري ٧/٩ ، ٧٠٦ ، المنهاج ١٨٨/٢ ، إكمال الإكمال ومكمل الإكمال ١/٢٦١ ، فتح الملهم ١/١٨٧ ، الشفا ١/٢٦٠ ، ٢٦٤ ، ٢٦٨ ، الإتيان في علوم القرآن ٢/١١٦) .

ووجه آخر على أحد المذهبين في القول بالصِّرفَة وأنَّ المعارفة كانت من جنس قُوَّة البشِر ، (لكنهم لم يقدرُوا عليها ، على أحد قولِي الأشعري ، ومُروُوا عنها أو من قدرة البشر) (أ) فَمُنَعُوا منها على قولِ المعتزلة (١) .

فعدولُهم عن المعارضة لِأحدِ الوجهين المُتقدمين ، ورُفاهم بالقتل والجلَاء ، ونكولهم عن ذلك وهو من مقدورهم أو من (ب) جنس مقدورهم أبين في الدَّلالة من غيرها من الأمور التي تَخْتَلِجُ في الظنون الكاذبة وَيَمُوهُ فيها المُلْحَدُ (ج) بالشُّبُه

(أ) سقط من ط . (ب) " من " زيادة من ت ، س . (ج) في ت : الملحدة .

(١) معنى القول بالصِّرفَة في إعجاز القرآن أنَّ الله عز وجل قد سلب العرب القدرة على معارضة القرآن ومنعهم منها وعظَّلم عنها وزقَّدهم فيها ، على حين أن القرآن الكريم لم يتجاوز في بلاغته مستوى طاقتهم البشرية ، وأنه كان فـي مقدورهم معارضته لولا أن منعهم الله منها .

وهذا القول منسوب إلى المعتزلة عامة ، ونقل فيه كلام عدد من متقدمي مشايخهم ، منهم إبراهيم النَّظام ، وهشام القُوَظِي وعَبَّاد بن سليمان . وبه قال المُرتَضِي من الشيعة ، وأبو إسحق الإسفَرابِينِي من أهل السنة ، وهو أحد قولِي الأشعري في هذه المسألة .

والقول بالصرفَة في إعجاز القرآن قول فاسد ، باطل من وجوه كثيرة ، وهو مردود عند عامة أهل السنة ، وقد بالغ المصنفون في اعجاز القرآن في رده وبيان بطلانه وفساده ، قال الخطابي : " إن دلالة الآية تشهد بخلافه ، وهي قوله تعالى : " قل لئن اجتمعت الإنس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا " (الاسراء ٨٨) ، فأشار بذلك إلى أمر طريقه التكلِّف والاجتهاد وسيله التأهب والاحتشاد ، والمعنى في الصِّرفَة التي وصفوها لا يلائم هذه الصِّفة فدل على أنَّ المراد غيرها " ، وقال الزركشي في البرهان : " وهو قول فاسد بدليل قوله تعالى : " قل لئن اجتمعت الإنس والجن ... " الآية ، فإنه يدل على عجزهم مع بقاء قدرتهم ، ولو سلبوا القدرة لم يبق فائدة لاجتماعهم لمنزلته منزلة اجتماع الموتى ، وليس عجز الموتى بكبير يحتفل بذكره ، هذا مع أن الاجماع منعقد على اضافة الاعجاز الى القرآن ... وأيضا يلزم من القول بالصرفَة فساد آخر ، وهو زوال الاعجاز بزوال زمان التحدي ، وخلو القرآن من الاعجاز ، وفي ذلك خرق لاجماع الأمة ، فإنهم أجمعوا على بقاء معجزة الرسول العظمى ، ولا معجزة له باقية سوى القرآن ، وخلوه من الاعجاز يبطل كونه معجزة " . هذا بالإضافة إلى أن القول بالصرفَة يعني أن الإعجاز ليس في القرآن نفسه ، وإنما في منع الله لهم من معارضته ، فلم يتضمن فضيلة في نفسه على غيره ، وهذا باطل ، وقد اتفق عامة أهل السنة على أنَّ القرآن معجزة في نفسه وأنَّ إعجازه ثابت في لفظه ونظمه ومعناه وبيانه وأسلوبه ، وغير ذلك ممَّا يتحمله لفظ الإعجاز .

المُخِيلَة^(١)؛ إذ العجز عن المقدور أوقع في النطوس، وأوضح في الدلالة من إبداء^(٢) الغريب، والمجيء بما لم يُعهد عند هؤلاء^(٣)، وإليه نحا أبو المعالي^(٤) في بعض كتبه.

(١) في س: ايتاء .

(وللتوسع راجع : إعجاز القرآن للباقلاني ٤٠/١ - ٤٤، الإتيان للسيوطي ١١٨/٢، الشفا ٢٦٧/١، البرهان للزركشي ٩٤/٢، بيان إعجاز القرآن للخطابي ٢٢، مع القرآن في إعجازه وبلاغته ٦٦، الإعجاز البياني ٧٢، مناهل العرفان ٣١٠/٢، الإرشاد للجويني ٢٩٠، مباحث في علوم القرآن ٢٦١، الإعجاز القرآني من خلال كتاب النبأ العظيم ٦٧ - ٧٠، مجموع الفتاوى ٢٦٦/١٦، ٥٣٦، ٤٤/١٧٠ - ٤٢/٣٣، ٤٦، تمهيد الأوائل للباقلاني - ١٧٠ - ١٧٢، شرح الأصول الخمسة ٥٨٦، المغني للقاضي عبد الجبار ٢٢٦/١٦، ٢٦٤، تفسير القرطبي ٧٥/١، المحرر الوجيز ٦٠/١) .

(١) أي الأمور التي تتوهم معها الظنون الكاذبة المقدرة على المعارضة، ويديم الملاحظة معها المعارضة بما قد يلتبس على ضعف العقول .

(٢) هذا الذي صار إليه القاضي هنا قال مثله في كتاب الشفا، في فصل إعجاز القرآن، وهو ترجيح منه للقول بالصرفة، وأنها أبلغ في الدلالة على الإعجاز، وهذا اختيار مرجوح كما تقدم ص ٦٨٩ رقم ١، ثم إنه - على القول الراجح - ليس في القرآن ما يستغربه العرب وما لم يعهده في لغتهم كحروف نطقوا بها، ولذلك فقد افتتحت عدة سور بحروف مقطعة إشارة إلى أن القرآن منظوم من هذه الحروف التي يتكلمون بها، ومنها تتكون لغتهم، ومع ذلك فقد عجزوا عن معارضته (انظر: الشفا ٢٦٧/١، وراجع المصادر المحال عليها في التعليق رقم (١) ص ٦٨٩) .

(٣) هو إمام الحرمين عبد الملك بن عبد الله الجويني، نسبة إلى جوين من بلاد نيسابور، وبها وُلد وتعلم، وأقعه أئمتها للتدريس مكان والده وله عشرون سنة، ولما ظهرت الفتنة بين الأشاعرة والمعتزلة في نيسابور، وغلبت المعتزلة خرج منها إلى بغداد، ثم إلى مكة حيث جاور بها أربع سنين يفتي ويدرس، وكان إمام أئمة زمانه بلا منازع، اجتمع الناس على فضله وتقدمه في مختلف فنون العلم مع بروز في علوم أصول الدين، وكان زاهدا ورعا متواضعا، له مصنفات كثيرة، منها: كتاب الإرشاد (وهو مطبوع)، التحفة في أصول الفقه، تفسير القرآن، الشامل في أصول الدين (وهو مطبوع)، لباب الفقه، شفاء الغليل في بيان ما وقع في التوراة والإنجيل من التبديل، الأساليب في الخلافات، وغيرها، وبعد ركون الفتن عاد إلى نيسابور حيث رأس المدرسة النظامية، وانتفع به الناس، ت ٤٧٨، (انظر: طبقات السبكي ٢٤٩/٣، وفيات الأعيان ٣٤١/٢، طبقات الشافعية لابن هداية الله ١٧٤، المنتظم ١٨/٩، شذرات الذهب ٣٥٨/٣، العقد الثمين ٥٠٧/٥، تبیین کذب المفتری ٢٧٨، معجم البلدان ١٩٣/٢) .

(٤) نص عليه في كتابه العقيدة النظامية في الأركان الإسلامية ص ٧٤ .

وقوله (صلى الله عليه وسلم) (١): " لَا يَسْمَعُ رِيَّ أَخَذُ مِنْ / هذه الأمة، يهوديٌّ " ٢٣٨

ولا نصرانيٌّ، ثم يموت ولا يؤمن بالذي أرسلتُ به إلا كان من أصحاب النار " .

فيه دليلٌ على أن من في أطراف الأرض وجزائر البحر المنقطعة، ممن لم

تبلغه دعوة الإسلام ولا أمرُ النبي (صلى الله عليه وسلم) ، أن الحرجَ عنه في عدم

الإيمان به ساقط ، لقوله : " لَا يَسْمَعُ رِيَّ " ؛ إذ طريق معرفته والإيمان به عليه

الصلاة والسلام مشاهدة معجزته ومدقه أيام حياته ، أو صفة النقل بذلك والخبر

لمن لم يشاهده أو جاء بعده ، بخلاف الإيمان بالله تعالى وتوحيده الذي يُوصل

إليه بمجرد النظر الصحيح ودليل العقل السليم (٢) .

وذكر مسلم قولَ بعضهم في الرجل إذا اعتق أمته ثم تزوجها أنه كَرَأْسٍ

بَدَنَتِهِ (٣) .

(١) أخرجه مسلم في الإيمان ، باب ٧٠ ، ٢٤٠/١٣٤/١٠ ، من حديث أبي هريرة

رضي الله عنه .

(٢) لا خلاف في الذي لم تبلغه دعوة الإسلام أنه غير مؤاخذ في عدم الإيمان

بالرسول (صلى الله عليه وسلم) وأنه غير مُعَذَّب بسبب ذلك في الدنيا ، لقوله تعالى:

" وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا " ، (الأنبياء ١٠٥) ، إذ المراد عذاب الدنيا على

رأي الجمهور ، واختلفوا في عذابهم في الآخرة ، فذهب بعض أهل العلم إلى أنهم غير

معذبين في الآخرة أيضا ، وإن ماتوا على الشرك ، والصحيح أنهم يُمتحنون فـ

عَرَصَاتِ القيامة في الآخرة فمن نجى سلم وفاز بالجنة ، وأدخل الآخرون النار ،

ولا يتعارض هذا مع كون الآخرة دار جزاء لا تكليف فيها ؛ إذ إن التكليف إنما

ينقطع بدخول أهل الجنة الجنة ، وأهل النار النار ، وذهب بعض أهل العلم إلى

أن الامتحان خاص بمن مات على الشرك أما من مات من هؤلاء على التوحيد ، فإنه

يدخل الجنة ولا يُمتحن ، (وللتوسع والوقوف على الأدلة راجع : مجموع الفتاوى ٣٠٨/١٧ -

٣١٠ ، الأحكام لابن حزم ٦٨٦/٥ ، تحفة المرید ٢٩ ، تفسير الطبري ٥٤/١٥ ، فتح القدير

٢١٤/٣ ، المفهم ١/ق ١٣٧ ، اكمال الاكمال ومكمل الاكمال ٢٦٢/١) .

(٣) جاء ذلك في مقدمة حديث أبي موسى الأشعري عند مسلم " ثلاثة يُؤْتَوْنَ

أجرهم مرتين ... " ، وقد اختصر هذا الكلام عند غيره ، فقد أخرجه البخاري فـ

العلم ، باب ٣١ ، ٣٣/١٠ ، وفي الجهاد ، باب ١٤٤ ، ٢٠/٤ ، وفي الأنبياء ، باب ٤٨ ، ١٤٢/٤ ،

وفي النكاح ، باب ١٢ ، ١٢٠/٦ ، وأخرجه مسلم في الإيمان ، باب ٧٠ ، ٢٤١/١٣٤/١٠ ،

والترمذي في النكاح ، باب ٢٥ ، ١١١٦/٤٢٤/٣ .

لا خلاف بين أهل العلم في جواز تزويج الرجل مُعْتَقَتَهُ ، وإنما اختلفوا
 فيمن جعل صداقها عَتَقَهَا ، وهل يكون صداقاً أم لا؟^(١) وبسطه يأتي في النكاح^(٢) .
 واختلفوا في ركوب الرجل بدنته ، وبابه^(٣) في الحج^(٤) .
 وقوله (صلى الله عليه وسلم)^(٥) : " لَيَنْزِلَنَّ لِيَكُمُ ابْنُ (ب) مَرِيَمَ حَكَمًا
 مُقْسِطًا ... الحديث .

قال الإمام^(٥) : " قال الهروي وغيره^(٦) : " الإِقْسَاطُ وَالْقِسْطُ : الْعَدْلُ ،
 ومنه قوله تعالى^(٧) : " وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ " ،

(أ) في س : ويأتي . (ب) في أ : عيسى بن مريم .

(١) أما زواج الرجل من مُعْتَقَتِهِ فلا خلاف بين أهل العلم في جوازه ، لأنه
 منطوق الحديث ، بل قد ورد الحظ عليه كما في حديث الباب ، وأما كون العتق هو
 الصداق فقد اختلف فيه ، فمنعه أبو حنيفة ومالك والشافعي ومحمد بن الحسن وزُفَرُ ،
 وأجازه أحمد والأوزاعي وأبو يوسف ، وهو قول سعيد بن المسيب والحسن والنخعي
 والزهري والثوري ، وأجاب المانعون عما ثبت من ذلك في الصحيحين من حديث أنس أن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم أعتق صفيية وجعل عتقها صداقها (البخاري ١٢١/٦ ،
 مسلم ٨٥/١٠٤٥/٢) بأجوبة منها أن ذلك من خصائصه (صلى الله عليه وسلم) (وللتوسع
 راجع : المغني لابن قدامة ٥٣٠/٦ ، الشرح الكبير ٢٠٣/٤ ، فتح الباري ١٢٩/٩ ، المنهاج
 ٢٢١/٩ ، اكمال المعلم ١/ق ٢٤٠ ب (أحمد الثالث) ، المعلم ١٥٢/٢) .
 (٢) اكمال المعلم ١/ق ٢٤٠ ب ، ٢٤١ أ (أحمد الثالث) .

(٣) ذهب الجمهور من أهل المذاهب الأربعة إلى كراهة ركوب البدن إلا لضرورة ،
 وذهب إلى الجواز مطلقاً : أهل الظاهر : وهو رواية عن أحمد ، (وللتوسع والوقوف على
 الأدلة راجع : الشرح الكبير ٢٨٧/٢ ، فتح الباري ٥٣٧/٣ ، المجموع ٣٦٥/٨ ، ٣٦٨ ، المدونة
 ٣٥٦/١) .

(٤) أخرجه البخاري في البيوع ، باب ١٠٢ ، ٤٠/٣ ، وفي المظالم ، باب ٣١ ، ١٠٧/٣ ، وفي
 الأنبياء ، باب ٤٩ ، ١٤٣/٤ ، ومسلم في الإيمان ، باب ١٣٥ ، ١٠٧/١٣٧ - ٢٤٢/١٣٧ - ٢٤٦ ،
 كلاهما من حديث أبي هريرة رضي الله عنه ، وبين ألفاظهما اختلاف يسير .
 (٥) في المعلم ١/ق ٢٠ ، ٢١ ، ٢٢ ، ويستمر النقل عنه إلى قوله :
 " وَالْقِسْطُ : الْجَوْرُ " .

(٦) انظر : كتاب الغريبين ، باب القاف مع السين ٢/ق ٢٠١ ، النهاية ٦٠/٤ ،
 نقلاً عن الهروي ، الصحاح ١١٥٢/٣ ، غريب الخطابي ٦٨٤/١ ، غريب ابن قتيبة ٤١٩/١ ،
 ٤٢٠ ، القاموس ٣٧٩/٢ ، تفسير الطبري ١٣١/٣ ،
 (٧) الحجات ٩ ، وانظر المفردات ٤٠٣ .

ومنه الحديث (١): " إِذَا حَكَمُوا عَدَلُوا ، وَإِذَا قَسَمُوا أَلْسَطُوا " ، ومنه قوله تعالى (٢): " ذَلِكُمْ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ " ، أي أعدل ، وقال الله سبحانه وتعالى (٣): " قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ " ، أي بالعدل ، كقوله تعالى (٤): " إِنْ أَلَّ اللَّهُ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ " ، قال ابن قتيبة (٥): " وَسُمِّيَ الْمِيزَانُ الْقِسْطَ لِأَنَّ الْقِسْطَ الْعَدْلُ " ، وبالميزان يقع العدل في القسمة ، وقوله سبحانه وتعالى (٦): " وَنَفْعُ الْمَوَازِينِ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ " ، وهو العدل. " ، قال غيره (٧): " وَأَمَّا قَسْطٌ بِغَيْرِ أَلْفٍ

(١) أخرجه أحمد في المسند ٣٩٦/٤ ، والبخاري في مسنده ، كما في كشف الأستار ١٥٨٢/٢٢٩/٢ ، كلاهما من طريق محمد بن جعفر ، حدثنا عوف عن زياد بن مخرق عن أبي كنانة عن أبي موسى قال : " قام رسول الله (صلى الله عليه وسلم) على باب بيت فيه نفر من قريش ، فأخذ بعضاً من الباب ، ثم قال : هل في البيت إلا قرشي ؟ قال : فقبل يارسول الله غير فلان ابن اختنا ، فقال : ابن أخت القوم منهم ، ثم قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) : هذا الأمر في قريش ما داموا إذا استرحموا رحموا ، وإذا حكموا عدلوا ، وإذا قسموا ألسطوا ، فمن لم يفعل ذلك منهم فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين ، لا يقبل منه صرف ولا عدل " .

* أحوال رجاله :

- محمد بن جعفر هو الهذلي الملقب بغنّدر ، ثقة ، تقدم ص ١٠٤ .
- عوف ، هو ابن أبي جميلة الأعرجي ، ثقة ، تقدم ص ١٥٦ .
- زياد بن مخرق المزني ، ثقة ، أخرج له أبو داود ، والبخاري في الأدب المفرد ، من الخامسة (التقريب ٢٢٠ ، تهذيب الكمال ٤٤٥/١ ، الكاشف ٢٦٢/١) .
- أبو كنانة القرشي ، روى عنه ثلاثة ولم يوثق من قبل المتقدمين فاعتبره ابن القطّان مجهول الحال ، وتابعه ابن حجر ، وحسن الذهبي حديثه ، ووثقه الهيثمي ، وعلى هذا يرجح تحسين حديثه ، وقد قال المزني : " يقال هو معاوية بن قرة " ، قال ابن حجر : " لم يصح هذا " ، أخرج له أبو داود ، والبخاري في الأدب المفرد (انظر: تهذيب الكمال ١٦٤١/٣ ، تهذيب التهذيب ٢١٣/١٢ ، الكاشف ٣٢٨/٣ ، الميزان ٥٦٥/٤ ، الجرح والتعديل ٤٣٠/٩ ، الاستغناء لابن عبد البر ١٢٢٦/٢ ، مجمع الزوائد ١٩٣/٥) .

الحكم عليه : الحديث حسن بهذا الاسناد .

(٢) البقرة ٢٨٢ ، وانظر: تفسير الطبري ١٣١/٣ .

(٣) الأعراف ٢٩ ، وانظر: فتح القدير ١٩٩/٢ . (٤) النحل ٩٠ .

(٥) لم أجده في كتبه وقد حكاه عنه الهروي في الغريبيين ، باب القاف مع السنين ٢/ق ١٢ وعنه نقله القاضي ، وانظر غريب الحديث لابن قتيبة ٤١٩/١ ، ٤٢٠ ، غريب الخطابي ٦٨٤/١ .

(٦) الأنبياء ٤٧ ، وانظر: فتح القدير ٤١١/٣ .

(٧) انظر: الصحاح ١١٥٢/٣ ، القاموس المحيط ٣٧٩/٢ ، تفسير الطبري ١٣١/٣ ،

غريب ابن قتيبة ٤١٩/١ ، ٤٢٠ ، تفسير غريب الحديث ١٩٧ ، المصباح المنير ٦٨٩/٢ ، ==

لمعناه جَارَ ، ومنه قوله تعالى (١): " وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا " ،
يقال : قَسَطَ يَقْسِطُ قِسْطًا وقُسُوطًا ، إذا جَارَ ، والإقْسَاطُ والقِسْطُ : العدلُ والقُسُوطُ
والقِسْطُ : الجَوْرُ (٢) .

قال القاضي : وفي قوله (٣): " وَيُقْتَلُ الْخَنَزِيرُ " دليل على قتلها إذا
وُجِدَتْ ببِلَادِ الكُفَرِ ، أو بأيدي من أسلم من أهل الذمة ، وقيل تُسَرَّحُ (٤) .
وفي قوله (٥): " وَيَكْسِرُ الْمَلِيبَ " دليل على تغيير آلات الباطل وكسرها ،
ودليل على تغيير ما نَسَبَتْهُ النَّهَارَى إِلَى شرعهم (١) وترك إقرارهم على شيء
منه ، وأنه يَأْتِي مُلْتَزِمًا لشريعتنا (٦) .
وقيل معنى قوله : " وَيَكْسِرُ الْمَلِيبَ " أي يبطل أمره ويُسْقِطُ حكمه ، كما
يقال كسر حُجَّتِهِ (٧) .

وقوله (صلى الله عليه وسلم) (٨): " وَيَفْعُ الْجَزِيَّةَ ، وَيَفِيضُ (ب) الْمَالُ " قيل:
يسقطها فلا يقبلها من أحد ، لأن المال حينئذ يفيض ، وتقيء الأرض أفلاد كِبْدَها

(أ) في ط : تشرعهم . (ب) في ط : " يقبل ، وهو سهو من الناسخ .

- المفردات ٤٠٣ ، الأفعال لابن القوطية ٥٩ ، الزاهر ١٩٤/١ .
(١) الجن ١٥ ، وانظر: تفسير الطبري ١٣١/٣ ، المفردات ٤٠٣ ، غريب ابن
قتيبة ٤٢٠/١ . (٢) راجع المصادر المحال عليها في التعليق رقم ٧ ص ٦٩٣ .
(٣) صحيح مسلم ٢٤٢/١٣٥ .
(٤) اتفق جماهير العلماء على أن الخنزير يُقتل على كل حال ، وشذ بعض
الشافعية فقال : لا يُقتل إذا لم يكن فيه ضراوة ، وهذا ضعيف عند الشافعية أيضا
والحديث يردّ عليه . (انظر: فتح الباري ٤١٤/٤ ، ١٢١/٥ ، ٤٩١/٦ ، المنهاج ١٩٠/٢ ،
الملهم ١/ق ١٣٧ ، فتح الملهم ١/١٩٢) .
(٥) صحيح مسلم ٢٤٢/١٣٥ ، وفيه : " فيكسر " .
(٦) انظر: المنهاج ١٩٠/٢ ، الملهم ١/ق ١٣٧ ، فتح الباري ٤٩١/٦ ، إكمال
الإكمال ومكمل الإكمال ٢٦٦/١ ، فتح الملهم ١/١٩٢ ، عارضة الأهودي ٢٩/٩ .
(٧) انظر: الملهم ١/ق ١٣٧ ، إكمال الإكمال ومكمل الإكمال ٢٦٦/١ .
(٨) صحيح مسلم ٢٤٢/١٣٥ .

منه ، كما جاء في الحديث الآخر^(١) ، فلهذا أسقطها هو ، إذ لم يكن في أخذها منفعة للمسلمين ، فلم يقبل من أحد إلا الإيمان بالله عز وجل^(٢) .

وقد يكون فيض المال هنا من وضع الجزية ، وهو ضربها على سائر الكفرة ، إذ لم يقاتله أحد ، وإذ وقعت الحرب أوزارها ، وإذ أذعن جميع الناس له ، إما بإسلام ، أو إلقاء يد ، فيفع عليه الجزية ويفرضها^(٣) .

وقوله (صلى الله عليه وسلم)^(٤) : " حَتَّى تَكُونَ السَّجْدَةُ الْوَاحِدَةُ خَيْرًا مِنْ

الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا " ، من معنى ما تقدم أن أجراها خير لمصلحتها من صدقتها

بالدنيا وما فيها ، لفيض المال حينئذ ، ولهذا لا يوجد من يقبله ولهوانه وقلة الشح به ، وقلة الحاجة إليه للنفقة في الجهاد ، لوفع الحرب أوزارها حينئذ^(٥) .

وتكون السجدة الواحدة^(١) بعينها ، أو عبارة عن الصلاة ، وأهل الحجاز

(١) " الواحدة " زيادة من ت .

(١) هو حديث أبي هريرة يرفعه : " تَقِيُ الْأَرْضَ إِلَّا كَبَدَهَا ، أَمْشَى الْأَسْطُوانَ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ ، فَيَجِيءُ الْقَاتِلُ فَيَقُولُ : فِي هَذَا لَتَلْتُ ، وَيَجِيءُ الْفَاطِحُ فَيَقُولُ : فِي هَذَا قَطَعْتُ رَحْمِي ، وَيَجِيءُ السَّارِقُ لَيَقُولُ : فِي هَذَا قَطَعْتُ يَدِي ، ثُمَّ يَدْعُوهُ فَلَا يَأْخُذُونَ مِنْهُ شَيْئًا " ، أخرجه مسلم في الزكاة ، باب ١٨ ، ٦٢/٧٠١/٢ ، والترمذي في الفتن ، باب ٣٦ ، ٢٢٠٨/٤٩٣/٤ .

(٢) انظر : فتح الباري ٤٩١/٦ ، المنهاج ١٩٠/٢ ، الديباج للسيوطي ٤٥ ، فتح الملهم ١٩٢/١ ، مشكل الآثار ٢٨/١ .

(٣) وهذا الوجه ضعفه القرطبي ، والنووي ووافقه ابن حجر لما دلت عليه الأحاديث من أنه لا يُقبل حينئذ إلا الإسلام (انظر : الملهم ١٣٧/١ ق ١٣٧ ، فتح الباري ٤٩١/٦ ، ٤٩٢ ، المنهاج ١٩٠/٢ ، اكمال الاكمال ومكمل الاكمال ٢٦٦/١) .

(٤) صحيح مسلم ٢٤٢/١٣٦/١ .

(٥) كذا قال عياض ، ونقله عنه الشراح ، واستظهر النووي أن معنى الحديث " أن الناس تكثر رغبتهم في الصلاة وسائر الطاعات لقصر آمالهم وعلمهم بقرب القيامة ، وقلة رغبتهم في الدنيا لعدم الحاجة إليها " ، وقال ابن حجر : " أي أنهم حينئذ لا يتقربون إلى الله إلا بالعبادة لا بالتصدق بالمال " ، (انظر : المنهاج ١٩١/٢ ، فتح الباري ٤٩٢/٦ ق ١٣٨ ، الملهم ١٩٣/١ ، الديباج ٤٥ ب ، إكمال الإكمال ومكمل الإكمال ٢٦٧/١) .

يسمون الركعة سجدة^(١)، ومنه في الحديث^(٢): " صَلَّيْنَا مَعَ النَّبِيِّ (صلى الله عليه وسلم) سَجْدَتَيْنِ^(١) قَبْلَ الظُّهْرِ، وسجدتين بعدها " .

وقوله (صلى الله عليه وسلم)^(٣) " وَلَتَتْرُكَنَّ الْقِلَاصُ فَلَا يَسْعَى عَلَيْهَا " .

قال الإمام^(٤): " الْقِلَاصُ جمع قُلُوصٍ، وهي من الإبل كالفتاة من النساء والحَدَث من الرجال^(٥) " .

قال القاضي : معناه أن يُزهّد فيها ولا يُرغب ، لكثرة المال ، وكانت القِلَاص أحبّ أموال العرب^(٦)، وهذا مثل قوله تعالى^(٧): " وَإِذَا الْعِشَارُ عُطِّلَتْ " .

وقوله (صلى الله عليه وسلم)^(٨): " لَا يَسْعَى عَلَيْهَا " ، أي لا تُطلب زكاتها ، إذ لا يوجد من يقبلها ، كما جاء في الحديث^(٩)، والساعي العامل على الزكاة ،

(١) في س : سجدة ، وهو خطأ .

(١) انظر: فتح الباري ٤٩٢/٦ ، المنهاج ١٩١/٢ ، الديباج ٤٥ ب .
(٢) أخرجه البخاري في التهجد ، باب ٢٩ ، ٥٣/٢ ، ومسلم في صلاة المسافرين ، باب ١٠٤/٥٠٤/١٠١٥ ، كلاهما من حديث ابن عمر رضي الله عنهما ، وعندهما " صليت " ، وتتمته : " ... وسجدتين بعد المغرب ، وسجدتين بعد العشاء ، وسجدتين بعد الجمعة ، فأما المغرب والعشاء ففي بيته ، وحديثني أختي حفصة أن النبي (صلى الله عليه وسلم) كان يصلي سجدتين خفيفتين بعدما يطلع الفجر " واللفظ للبخاري .

(٣) صحيح مسلم ٢٤٣/١٣٦/١

(٤) في المعلم ١/ق ٢١ ، ٣٢٢/١٠

(٥) انظر: القاموس ٣١٤/٢ ، الصحاح ١٠٥٤/٣ ، تفسير غريب الحديث ٢٠٢ ، المجموع

المغيث ٧٤٥/٢ ، النهاية ١٠٠/٤

(٦) انظر: المنهاج ١٩٢/٢ ، إكمال الإكمال ومكمل الإكمال ٢٦٧/١ ، المفهم

١/ق ١٣٧ ، الديباج ٤٥ ب .

(٧) التكوير ٤ ، و " الْعِشَارُ " هي النُّوقُ الحوامل ، واحدتها عُشْرَاءٌ ، وهي التي أتى على حملها عشرة أشهر ، وخصت بالذكر لأنها أنفس مال العرب ، ومعنى " عطلت " : تركت هملا بلا راع ، والمِثْلِيَّة هنا في كون كل منهما قد أهمل واشتغل عنه برغم نفاسته عندهم ، (انظر: تفسير الطبري ٦٤/٣٠ ، فتح القدير ٣٨٨/٥ ، المفهم ١/ق ١٣٧ ،

المنهاج ١٩٢/٢) . (٨) صحيح مسلم ٢٤٣/١٣٦/١

(٩) من ذلك حديث أبي موسى الأشعري يرفعه : " لَيَأْتِيَنَّ عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ يطوف الرجل فيه بالصدقة من الذهب ثم لا يجد أحدا يأخذها منه ... " ، أخرجه البخاري في الزكاة ، باب ٩ ، ١١٤/٢ ، ومسلم في الزكاة ، باب ١٨ ، ٥٩/٢٠٠

وهذا يؤيد التاويل الأول في قوله : " وَيَفْعُ الْجَزِيَّةَ " (١).

وقوله (على الله عليه وسلم) (٢) : " وَلَتَذَهَبَنَّ الشَّخَنَاءُ " ، قال الإمام (٣) :

" أي العداوة واليُضُنُّ (١) " (٤).

وقول أبي هريرة (٥) : " اقْرَؤُوا إِن شِئْتُمْ : (٦) " وَإِن مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ

بِهِ قَبْلَ مَوْتِهِ ... " الآية .

قال القاضي : يريد : يؤمن بعيسى (عليه السلام) قبل موته ، وتقديراً

لِلآيَةِ : وَإِن مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أَحَدٌ إِلَّا يُؤْمِنُ بِهِ (٧) ، وقيل : وَإِن مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ

إِلَّا مَن يُؤْمِنُ (ب) به قبل موته ، أي موت عيسى (عليه السلام) عند نزوله إلى الأرض

وتصحيح (ج) الْمَلِكُ كُلُّهَا واحدة على ملّة الإسلام (٨) ، وقيل : الهاء عائدة على

الْكِتَابِيِّ ، أي قبل أن يموت هو وعند رؤيته الحقّ يؤمن بعيسى عليه السلام كلُّ

(أ) في ت : البغض . (ب) في ت : " لَيُؤْمِنَنَّ " على لفظ الآية . (ج) في غير الأصل : تصير .

(١) هذا الذي ذهب إليه القاضي رحمه الله قرّره القرطبي أيضا ، والأبي ،

وابن الأثير ، ورده النووي وذكر أن المراد : " لَا يُعْتَنَى بِهَا " ، أي يتساهل

أهلها فيها " ، (انظر: المفهم ١/ق ١٣٧ ، إكمال الإكمال ومكمل الإكمال ١/٢٦٧ ،

المنهاج ١٩٢/٢ ، الديباج ٤٥ ب ، ٤٦ ب ، مشكل الآثار ٢٨/١ ، النهاية ١٠٠/٤) .

(٢) صحيح مسلم ١/١٣٦/٢٤٣ . (٣) في المعلم ١/ق ٢١ ، ١/٣٢٢ .

(٤) انظر: الصحاح ٥/٢١٤٣ ، المفهم ١/ق ١٣٧ ، الديباج ١٤٦ .

(٥) صحيح مسلم ١/١٣٦/٢٤٢ . (٦) النساء ١٥٩ .

(٧) هذا التفسير قريب من التفسير الثالث ، إلا أن هذا خاص بالكتابيين

في زمن عيسى عليه السلام ، والآخر يعم الكتابيين في كل الأزمنة ، وهذا الوجه

المخصص لأهل زمن عيسى ضعفه النووي وتابعه ابن حجر ، ومعلوم أنّ هذا الإيمان

لا ينفع صاحبه لأنه في حالة النزاع وحفرة الموت ، وتلك الحالة لا حكم لها

يفعل أو يقال فيها ، كما قرّر ذلك النووي رحمه الله ، (انظر: المنهاج ١٩١/٢ ،

١٩٢ ، فتح الباري ٦/٤٩٢ ، ٤٩٣ ، فتح الملهم ١/١٩٣) .

(٨) بهذا التفسير جزم ابن عباس ، ورجحه ابن جرير ، وجماعة من المفسرين ،

ونقلوه عن جماعة من السلف (انظر: تفسير الطبري ٦/١٨ ، ٢١ ، فتح القديراً

١/٥٣٥ ، فتح الباري ٦/٤٩٢ ، المنهاج ١٩١/٢ ، البحر المحيط ٣/٣٩٢ ، المحرر

الوجيز ٤/٢٨٧) .

من كَذَّبَ بِهِ (١) منهم (١)، وقد قُرِئَ (٢): " قَبْلَ مَوْتِهِمْ " ، وهو على هذا التأويل .

وقيل : الهاء في " به " عائدة على نبينا محمد (صلى الله عليه وسلم) ،

وفي " موته " على الكتابيين (ب) (٣) .

وقوله (٤): " وَإِمَامُكُمْ مِنْكُمْ " ، وفي الحديث الآخر (٥): " فَأَمَّكُمْ مِنْكُمْ " ،

فسره في الكتاب ابن أبي ذئب فقال (٦): " فأمكم (ج) بكتاب (د) الله وسنة نبيكم

(صلى الله عليه وسلم) " ، وهذا كلام حسن ؛ لأن عيسى عليه السلام ليس يأتي لأهل

الأرض رسولا ولا نبيا مبعوثا ، ولا بشريعة جديدة ، لأن محمدا (صلى الله عليه

وسلم) خاتم النبيين ، وشريعته ناسخة لجميع الشرائع ، راسخة / إلى يوم

القيامة ، وإنما يحكم عيسى عليه السلام بها (٧) .

وأما قوله (٨): " وَإِمَامُكُمْ مِنْكُمْ " فهو (و) مفسر أيضا في الحديث من

رواية جابر في الأم حيث قال (٩): " فَيَنْزِلُ (ز) عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ فَيَقُولُ أَمِيرُهُمْ :

" تَعَالَى لَمَلٌ لَنَا " ، فيقول : " لَا ، إِنْ بَعَفَكُمْ عَلَى بَعْضِ أُمَرَاءِ تَكْرِمَةَ اللَّهِ (ح)

(١) " به " ليس في ط . (ب) في س : الكتابي . (ج) في ت : أمكم . (د) في أ : لكتاب .

(هـ) في ت : وإمامكم . (و) في ت : فهذا . (ز) في ت : ينزل .

(ح) في أ ، ت : من الله ، وما أثبتته هو الموافق للفظ الحديث عند مسلم .

(١) بهذا التأويل قال الأكثرون ، وهو أرجحها وقد استظهره النووي (انظر :

المنهاج ١٩١/٢ ، ١٩٢ ، تفسير الطبري ١٩/٦ - ٢١ ، فتح القدير ٥٣٤/١ ، ٥٣٥ ، فتح

الباري ٤٩٢/٦ ، المحرر الوجيز ٢٨٨/٤ ، البحر المحيط ٣/٢٩٢) .

(٢) وهي قراءة أبي بن كعب رضي الله عنه (انظر : المحرر الوجيز ٢٨٨/٤ ،

تفسير الطبري ٢٠/٦ ، فتح الباري ٤٩٢/٦ ، المنهاج ١٩٢/٢ ، البحر المحيط ٣/٢٩٢ ، تفسير

ابن كثير ٥٧٦/١) .

(٣) وهذا الوجه رده الطبري (انظر : تفسير الطبري ٢١/٦ ، ٢٢ ، فتح القدير

٥٣٥/١ ، فتح الباري ٤٩٢/٦ ، إكمال الإكمال ومكمل الإكمال ٢٦٧/١) .

(٤) صحيح مسلم ٢٤٤/١٣٦/١ . (٥) صحيح مسلم ٢٤٦/١٣٧/١ .

(٦) صحيح مسلم ٢٤٦/١٣٧/١ .

(٧) انظر : فتح الباري ٤٩٢/٦ ، ٤٩٤ ، الملفم ١/ق ١٣٨ ، فتح الملهم ١٩٤/١ .

(٨) صحيح مسلم ٢٤٤/١٣٦/١ . (٩) صحيح مسلم ٢٤٧/١٣٧/١ .

لهذه الأمة " .

وقوله (صلى الله عليه وسلم) (١): " حَكَمًا مُقْسِطًا وَإِمَامًا عَدْلًا " ، دليل

على أنه لم يأت بشرع مُحدث ، ولا أُرسل بملة جديدة ، ولا جاء نبياً مبعوثاً (٢) .

وقوله (صلى الله عليه وسلم) (٣): " لَا تَزَالُ طَائِفَةٌ مِنْ أُمَّتِي ظَاهِرِينَ " ، أي

غالبون عالون (٤) ، قال الله تعالى (٥): " لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ " .

وقوله (صلى الله عليه وسلم) (٦): " لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ مِنْ

مَغْرِبِهَا " ، وقع تفسيره في الحديث (٧) ، وهو على ظاهره عند أهل الفقه والحديث

والمتكلمين من أهل السنة ، خلافاً لمن تأولوه من المُبتدعة والباطنية (٨) ، وهو

(١) هذا اللفظ لَفَقَهُ القاضي من روايات الحديث في الطريق الثاني عند

مسلم ٢٤٢/١٣٦/١ .

(٢) انظر: فتح الباري ٤٩١/٦ ، ٤٩٤ ، المنهاج ١٩٠/٢ ، المفهم ١/١ ق ١٣٨ ،

إكمال الإكمال ١/٣٦٧ .

(٣) حديث الطائفة المنصورة ثابت في الصحيحين وغيرهما من جماعة من

الصحابة ، انظر: صحيح البخاري ، كتاب الاعتماد بالكتاب والسنة ، باب قول النبي

(صلى الله عليه وسلم) : لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق ، ١٤٩/٨ ، صحيح

مسلم ، كتاب الإمارة ، باب قوله (صلى الله عليه وسلم) : لا تزال طائفة من أمتي

ظاهرين على الحق ١٥٢٣/٣ - ١٥٢٥/١٠ - ١٧٧ .

أما حديث الباب من رواية جابر بهذا السياق الذي فيه ذكر نزول عيسى

عليه السلام ، فلم يخرج من أصحاب الكتب الستة غير مسلم في الإيمان ، باب ٧١ ،

٢٤٧/١٣٧/١ .

(٤) انظر: المفهم ١/١ ق ١٣٨ ، إكمال الإكمال ومكمل الإكمال ٢٦٨/١ ، فتح

الباري ٢٩٤/١ ، وراجع ما تقدم ص ٦٧٥ .

(٥) التوبة ٣٣ ، الفتح ٢٨ ، الصف ٩ .

(٦) أخرجه البخاري في التفسير ، سورة ٦ ، باب ٩ ، ١٦٥/٥ ، وفي الرقاق ، باب

٤٠ ، ١٩٩/٧ ، وفي الفتن ، باب ٢٥ ، ١٠١/٨ ، ومسلم في الإيمان ، باب ٧٢ ، ٢٤٨/١٣٧/١ ،

كلاهما من حديث أبي هريرة رضي الله عنه .

(٧) هو حديث أبي ذر يرفعه : " أَتَدْرُونَ أَيْنَ تَذْهَبُ هَذِهِ الشَّمْسُ ؟ " . الحديث

وقد أورده مسلم في نفس الباب ١/١٣٨ ، ٢٥٠ ، وأخرجه البخاري في مواضع من صحيحه

منها ما جاء في كتاب بدء الخلق ، باب ٤ ، ٧٥/٤ .

(٨) انظر: المنهاج ١٩٥/٢ ، المفهم ١/١ ق ١٣٨ ، إكمال الإكمال ٢٦٩/١ ، فتح

الباري ٢٩٩/٦ ، ٥٤٢/٨ .

أحدُ الأَشْرَاطِ الْمُنْتَظَرَةِ (١).

وقوله (صلى الله عليه وسلم) (٢): " ثَلَاثٌ إِذَا خَرَجْنَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا (أ) إِيمَانُهَا

لَمْ تَكُنْ أَمَنَتْ مِنْ قَبْلِ : طُلُوعُ الشَّمْسِ مِنْ مَغْرِبِهَا ، وَالذَّجَالُ ، وَدَابَّةُ الْأَرْضِ " .

اِخْتَلَفَ (ب) فِي أَوَّلِ الْآيَاتِ (٣) : فَقِيلَ أَوَّلُهَا (ج) طُلُوعُ الشَّمْسِ مِنْ مَغْرِبِهَا وَخُرُوجُ

الدَّابَّةِ ، مِنْ رَوَايَةِ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو (د) عَنْ النَّبِيِّ (صلى الله

عليه وسلم) قَالَ (٤): " وَأَيُّهُمَا كَانَتْ قَبْلَ صَاحِبَتِهَا فَالْأُخْرَى عَلَى إِثْرِهَا " .

(أ) فِي أ: نَفْسٌ ، وَهُوَ سَهْوٌ مِنَ النَّاسِخِ . (ب) فِي ت س: وَاخْتَلَفَ .

(ج) " أَوَّلُهَا " لَيْسَ فِي ت . (د) فِي غَيْرِ الْأَصْلِ : "عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَمْرٍو" وَالْمَوَابِ مَا أَشْبَهَتْهُ .

(١) أَي أَحَدِ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ وَعَلَامَاتِهَا ، وَقَدْ وَقَعَ التَّصْرِيحُ بِذَلِكَ فِي أَحَادِيثَ

كَثِيرَةٍ غَيْرِ حَدِيثِ الْبَابِ ، مِنْهَا قَوْلُهُ (صلى الله عليه وسلم) : " إِنْ أَوَّلَ الْآيَاتِ

خُرُوجُ طُلُوعِ الشَّمْسِ مِنْ مَغْرِبِهَا ، وَخُرُوجُ الدَّابَّةِ عَلَى النَّاسِ ضَحَى ، وَأَيُّهُمَا مَا كَانَتْ

قَبْلَ صَاحِبَتِهَا فَالْأُخْرَى عَلَى إِثْرِهَا قَرِيبًا " ، أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي الْفَتَنِ ، بَابُ ٢٣ ،

١١٨/٢٢٦٠/٤ ، مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو ، وَالْمَقْمُودُ هُنَا أَوَّلُ الْآيَاتِ الْعِظَامِ ، وَانْظُرْ :

شرح الطحاوية ٥٠٢ ، ٥٠٣ .

(٢) أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي الْإِيمَانِ ، بَابُ ٧٢ ، ١٠٣٨/١ ، مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ .

(٣) أَشْرَاطُ السَّاعَةِ نَوْعَانِ ، فَبِهِيَ إِمَّا عَلَامَاتٌ عَلَى قَرْبِهَا ، وَإِمَّا عَلَامَاتٌ عَلَى

حُصُولِهَا ، فَمِنْ الْأَوَّلِ : الدَّجَالُ ، وَنَزُولُ عِيسَى ، وَبِأَجُوجَ وَمَاجُوجَ ، وَالْخُسْفُ ، وَمِنْ الثَّانِي :

الدَّخَانُ ، وَطُلُوعُ الشَّمْسِ مِنْ مَغْرِبِهَا ، وَخُرُوجُ الدَّابَّةِ ، وَالنَّارُ الَّتِي تَحْشُرُ النَّاسَ

وَالْمَجْمُوعَةُ الْأُولَى كَمَا هُوَ وَاضِحٌ تَسْبِقُ الْمَجْمُوعَةُ الثَّانِيَةَ ، هَذَا مِنْ حَيْثُ الْجُمْلَةُ ،

أَمَّا مِنْ حَيْثُ التَّفْصِيلُ فَقَدْ اِخْتَلَفَ أَهْلُ الْعِلْمِ فِي أَوَّلِ الْآيَاتِ ، لَوُرُودِ أَحَادِيثَ تَثْبِيتِ

الْأُولَوِيَّةِ لَكَثَرٍ مِنْ عِلَامَةٍ ، وَقَدْ جُمِعَ بَيْنَهَا أَهْلُ التَّحْقِيقِ ، قَالَ الْحَافِظُ ابْنُ حَجَرٍ :

" فَالَّذِي يَتَرَجَّحُ مِنْ مَجْمُوعِ الْأَخْبَارِ أَنَّ خُرُوجَ الدَّجَالِ أَوَّلُ الْآيَاتِ الْعِظَامِ الْمُؤَذِّنَةِ

بِتَغْيِيرِ الْأَحْوَالِ الْعَامَةِ فِي مَعْظَمِ الْأَرْضِ ، وَيَنْتَهِي ذَلِكَ بِمَوْتِ عِيسَى بْنِ مَرْيَمَ ، وَأَنْ طُلُوعَ

الشَّمْسِ مِنَ الْمَغْرِبِ هُوَ أَوَّلُ الْآيَاتِ الْعِظَامِ الْمُؤَذِّنَةِ ، بِتَغْيِيرِ أَحْوَالِ الْعَالَمِ الْعُلَوِيِّ ،

وَيَنْتَهِي ذَلِكَ بِقِيَامِ السَّاعَةِ ، وَلَعَلَّ خُرُوجَ الدَّابَّةِ يَقَعُ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ الَّذِي تَطْلُعُ

فِيهِ الشَّمْسُ مِنَ الْمَغْرِبِ ، ، وَأَوَّلُ الْآيَاتِ الْمُؤَذِّنَةِ بِقِيَامِ السَّاعَةِ : النَّارُ الَّتِي

تَحْشُرُ النَّاسَ ، ، (فَتْحُ الْبَارِي ٣٥٣/١١) ، وَانْظُرْ : شرح الطحاوية ٥٠٠ - ٥٠٣ ، أَكْمَالُ

الْأَكْمَالِ وَكَمَلُ الْأَكْمَالِ ٢٦٩/١ ، الْمَطْلَعُ ١/ق ١٣٨ ، فَتْحُ الْمَطْلَعِ ١٩٦/١ ، الْقَنَاعَةُ

فِيمَا يَحْسُنُ الْإِحَاطَةَ بِهِ مِنْ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ ٣١ ، ٤٦٠ ، أَهْوَالُ يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَعَلَامَاتُهَا

الكبرى ١٢ ، ، ، .

(٤) تَقَدَّمَ سِيَاقُهُ كَامِلًا وَتَخْرِيجُهُ أَعْلَاهُ رَقْمُ (١) .

وفي حديث أنس (١): " أَوَّلُ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ نَارٌ تَحْشُرُ النَّاسَ تَخْرُجُ مِنَ الْيَمَنِ " .

وفي حديث حذيفة بن أسيد (٢): " آخر ذلك النار " (٣) .

وسياتي هذا كله بأكثر (١) شرحاً آخر الكتاب عند ذكر أحاديثه (٤) .

وذكر في الحديث (٥) قوله (ب) (٦): " تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا " ، قال : مستقرها

تحت العرش " ، وقد اختلفت أقاويل المفسرين في هذا ، فقال القُتَيْبِيُّ (٧):

" مستقرها : أقصى منازلها في الغروب ، لا تجاوزه ثم ترجع " (٨) ، وروي عن

ابن عباس (رضي الله عنهما) أنه قرأ هذا الحرف : " لَا مُسْتَقَرَّ لَهَا " (٩) ، (أي

إنها جارية أبدا لا تثبت في موضع واحد .

قال بعض أصحاب المعاني : " وعلى جمع القراءتين جريها بحسبان ،

(١) " بأكثر " ليس في ط . (ب) " قوله " سقط من ت ، س .

(١) أخرجه البخاري في مواضع من صحيحه ، منها ما جاء في الأنبياء ، الباب الأول ، ١٠٣/٤ ، ضمن حديث طويل في قصة إسلام عبد الله بن سلام رضي الله عنه ، وعلقه بصيغة الجزم في كتاب الفتن ، باب ٢٤ ، ١٠١/٨ .

(٢) هو حذيفة بن أسيد - بفتح الهمزة - الفُفَارِيُّ ، شهد الحُدَيْبِيَّةَ ، وكان ممن بايع تحت الشجرة ، ثم نزل الكوفة ، له أربعة أحاديث ، ت ٤٢ (انظر : الإصابة ٣١٦/١ ، أسد الغابة ٣٨٩/١ ، عدد ما لكل واحد ٩٤) .

(٣) جاء ذلك في حديث طويل فيه ذكر أشراط الساعة ، أخرجه مسلم في الفتن ، باب ١٣ ، ٣٩/٢٢٢٦/٤ ، وأبو داود في الملاحم ، باب ١٢ ، ٤٣١١/٤٩١/٤ .

(٤) انظر : إكمال المعلم ٨/ق ١١٤ ، فما بعدها (نسخة حسن حسني عبدالوهاب) .

(٥) أخرجه البخاري في التوحيد ، باب ٢٣ ، ١٧٩/٨ ، ومسلم في الإيمان ، باب ٧٢ ،

٢٥١/١٣٩/١ . (٦) يس ٣٨ .

(٧) انظر : غريب القرآن لابن قتيبة ٣٦٥ ، وتأويل مشكل القرآن لـ ٢٤٣ ،

المنهاج ١٩٧/٢ ، تفسير القرطبي ٢٧/١٥ .

(٨) هذا تفسير الكلبي ، وقد ضعفه الحافظ ابن حجر ، وقال قتادة ومقاتل :

معناه : تجري إلى وقت لها وأجل لا تتعداه ، وقيل مستقرها انتهاء أمرها عند

انتهاء الدنيا ، وقيل : نهاية ارتفاعها في الصيف ونهاية هبوطها في الشتاء ،

والأولى الأخذ بظاهر الحديث وأن موضع قرارها تحت العرش ، وبه قال كثير من أهل

التفسير ، (انظر : تفسير الطبري ٥/٢٣ ، ٦٠ ، فتح القدير ٤/٣٦٩ ، المنهاج ٢/١٩٦ ،

فتح الباري ٨/٥٤٢ ، فتح الملهم ١/١٩٨ ، إكمال الإكمال ومكمل الإكمال ١/٢٧٠) .

(٩) انظر : فتح القدير ٤/٣٦٩ ، وقد عزا هذه القراءة أيضا لابن مسعود

وعكرمة ، وغيرهما .

لامستقرّ لها^(١) حتى ترتفع إلى أبعد غاياتها ، وجريها تحت العرش ، وهو مستقرّها على القراءة الأخرى^(١).

وقوله (على الله عليه وسلم) : " أَتَدْرِي (ب) أَيْنَ تَذْهَبُ هَذِهِ (ج) ؟ ... " الحديث . استدلل الطحاوي^(٣) منه على^(د) أنها تغرب في السماء ، وذكر قراءة من قرأ : " حَامِيَةٌ " ، يعني حارّة ، و" حِمَّةٌ " ^(٤) من الحماة والطين ، وقال ^(٥) : " لا يبعد أن يوجد الطين في السماء " ، واستشهد بقوله تعالى ^(٦) : " لِنُزِّلَ عَلَيْهِمْ حِجَابٌ مِنْ طِينٍ ... " الآيتين ، ولا حجة في هذا كله ، فقد جاءت الاشارة أن ^(هـ) العيّن الحِمَّةُ في الأرض ^(٧) ، وهو ظاهر القرآن في قوله تعالى ^(٨) : " حَتَّى إِذَا بَلَغَ مَغْرِبَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَغْرُبُ فِي عَيْنٍ حَمِئَةٍ ^(و) ... " الآية ، وأما إرسال الحجارة

-
- (١) سقط من س . (ب) في حاشية ت : " أتدرون " ، وكل قد ورد في الحديث .
 (ج) في أ ، ت : هذا ، وهو سهو من الناسخ . (د) " على " انفراد بها الأصل .
 (هـ) في غير الأصل : بأن . (و) زيادة من ت ، وهي تنتم الآية .
-

- (١) راجع المصادر المحال عليها في التعليق رقم ٨ ص ٧٠١ .
 (٢) صحيح مسلم ٢٥٠/١٣٩/١ ، وفيه : هل تدري .
 (٣) في مشكل الآثار ١٠٩/١ - ١١٥ .
 (٤) أي في قوله تعالى : " حَتَّى إِذَا بَلَغَ مَغْرِبَ الشَّمْسِ وَجَدَهَا تَغْرُبُ فِي عَيْنٍ حَمِئَةٍ " الكهف ٨٦ ، والقراءتان سبعيتان ، وبكل قرأ جماعة من الصحابة ، والأولى قراءة : ابن عامر وعاصم وحزمة والكسائي ، وقرأ الباقر : " حَمَّةٌ " (انظر : التبصرة في القراءات السبعة ٥٨٠ ، النشر في القراءات العشر ٣١٤/٢ ، تفسير الطبري ١١/١٦ ، فتح القدير ٣٠٨/٣ ، ٣١٠ ، مشكل الآثار ١١٠/١ - ١١٥) .
 (٥) مشكل الآثار ١١٢/١ . (٦) الذاريات ٣٣ ، ٣٤ .
 (٧) يشير إلى ما ورد في هذا المعنى عن جماعة من الصحابة والتابعين ، أخرجه عنهم ابن جرير الطبري بأسانيد بعضها حسن ، وقد قال الأبي إنّ ذلك لا يمنع أن تغرب الشمس في السماء ، ويكون في الآية حذف ، والتقدير : تغرب في سمت عين حمئة ، قلت : وما ذهب اليه الطحاوي والأبي أظهر ، والله أعلم . (تفسير الطبري ١١/١٦ ، ١٢ ، وانظر : فتح القدير ٣١٠/٣ ، إكمال الإكمال ٢٧٠/١ ، مشكل الآثار ١١٢/١) .
 (٨) الكهف ٨٦ .

فيرسلها الله عز وجل من حيث يشاء ، ويخلقها حيث يشاء (١).

وقوله (١): " تَسْجُدُ تَحْتَ الْعَرْشِ " ، و (٢): " مُسْتَقَرُّهَا تَحْتَ الْعَرْشِ " ، فالسموات والأرض كلها تحت العرش (٣).

وقوله (٤): " أَوَّلُ مَا بُدِئَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ (صلى الله عليه وسلم) الرَّؤْيَا الصَّادِقَةُ (ب) " ، في هذا حكمة من الله تعالى وتدرج لنبيه (صلى الله عليه وسلم) لما أراد الله به جل اسمه ، لئلاَّ يفجأه الملك ويأتيه مريح النبوة بغتة فلا تحملها (ج) قوى البشرية ، فبدأ أمره بأوائل خصال النبوة وتبشير الكرامة ، من صدق الرؤيا ، وما جاء في الحديث الآخر (٥) من رُؤية الفؤء ، وسماع الصوت ، وسلام الحَجَر والشجر عليه بالنبوة ، حتى استشعر عظيم ما يُراد به ، واستعدَّ لما ينتظره ، فلم يأتِه الملك إلا لأمر عنده مُقَدِّماته ويشاراته (٦).

وفيه أن الرؤيا الصادقة (د) أحد خصال النبوة (هـ) وجزء منها ، وأول منازل

(أ) في ط : " شاء " في الموضعين . (ب) في س : الصالحة . (ج) في أ : تحملها ، وفي س يحملها .
(د) في س : الصالحة . (هـ) في ت زيادة : " وتبشير الكرامة " ، وهو سهو من الناسخ ، حيث كرر ما تقدم قريباً .

(١)(٢) صحيح مسلم ١٣٨/١ ، ١٣٩/ ٢٥٠ ، ٢٥١ ، واللفظ الأول بنحوه .

(٣) انظر: إكمال الإكمال ومكمل الإكمال ٢٧٠/١ .

(٤) أخرجه البخاري في بدء الوحي ، باب ٣ ، ٣/١ ، وفي التفسير ، سورة ٩٦ ، باب

٨٧/٦٠١ ، وفي تعبير الرؤيا ، الباب الأول ، ٦٧/٨ ، وأخرجه مسلم في الإيمان ، باب

٧٣ ، ١٣٩/١ ، ٢٥٢ .

(٥) من ذلك حديث ابن عباس رضي الله عنهما : " أقام رسول الله (صلى الله

عليه وسلم) بمكة خمس عشرة سنة ، يسمع الموت ويرى الفؤء سبع سنين ولا يرى شيئاً ،

وشمان سنين يوحى اليه ، وأقام بالمدينة عشراً " ، أخرجه مسلم في الفضائل ، باب

٣٣ ، ١٢٣/١٨٢٧/٤ ، ومنه حديث جابر بن سمرة يرفعه : " إني لأعرف حجراً بمكة

كان يسلم علي قبل أن أبعث ، إني لأعرفه الآن " ، أخرجه مسلم في الفضائل ، باب ١ ،

٢/١٧٨٢/٤ ، ومنه حديث علي : " كنا مع رسول الله (صلى الله عليه وسلم) بمكة

فخرج في بعض نواحيها ، فما استقبله شجر ولا جبل إلا قال : السلام عليك يا رسول

الله " ، أخرجه الحاكم في المستدرك ٦٢٠/٢ ، وقال : " صحيح الإسناد ولم يخرجاه " ،

ووافقه الذهبي .

(٦) انظر: الشفا ١٠١/٢ ، الملهم ١٣٨ ق/١ ، المنهاج ١٩٧/٢ ، ١٩٨ ، إكمال الإكمال

ومكمل الإكمال ٢٧١/١ ، فتح الملهم ١٩٩/١ ، فتح الباري ٧١٦/٨ ، ٧١٧ .

الوحي ، وأن رؤيا الأنبياء عليهم السلام وحيٌ وحقٌ ^(١) ، لا أفحات فيها ولا تخيلٌ ^(ب) ، ولا سبيل للشيطان إليها ^(١) .

وقال أبو عبدالله القزّاز ^(٢) : " قوله : " مِنْ الْوَحْيِ " ، " من " ، هنا

لإبانة الجنس ، كأنه قال : " من جنس الوحي " ، وليست من الوحي فتكون " من " للتبعية ، ولذلك قال ^(٣) : " في النوم " ، ورؤيا الأنبياء في الصّحة كالوحي ^(٤) .

قال القاضي : قد جاء في الحديث أنها جزء من أجزاء النبوة ^(٥) ، وقدّمنا ^(ج)

أنها من جملة خصالها ، والوحي أنواعٌ وضروبٌ ، وينطلق على معانٍ ، فلا يبعدُ أن

تكون " من " للتبعية على هذا ^(٦) ، وأصله : الإعلام ، ورؤيا المنام إعلام وإنذار وبشارة ^(٧) .

ولَقَّ المصح وفرَّقَه ضياؤه ^(٨) .

وقوله ^(٩) : " فَكَانَ يَخْلُو بِغَارِ حِرَاءٍ يَتَحَنَّنُ فِيهِ ، (وهو التَّعَبْد) " .

(أ) في س : وصدق . (ب) في غير الأصل : تخييل . (ج) في ت : وقد قدمنا .

(١) انظر : إكمال الإكمال ٢٧١/١ ، فتح الباري ٨/١٢٠٧١٧/٨ ، فتح الملهم ١٩٩/١ .

(٢) هو محمد بن جعفر التميمي ، أحد كبار اللغويين بإفريقية وبلاد المغرب

تقدم ص ٢٣٠ . (٣) صحيح مسلم ١/١٣٩/٢٥٢ .

(٤) معنى كلام القزّاز أن رؤيا الأنبياء ليست من الوحي ، وإن كانت كالوحي

في الصّحة ، وهذا مرجوح ، وكون " من " للتبعية أقوى (انظر : إكمال المعلم ١/٢٧١ ،

الديباج للسيوطي ١٤٦) .

(٥) من ذلك قوله (صلى الله عليه وسلم) : " الرؤيا الصالحة جزء من ستة

وأربعين جزءاً من النبوة " ، أخرجه البخاري في تعبير الرؤيا ، باب ٨٠٤/٦٩ ، من

حديث أبي سعيد الخدري ، وأخرجه مسلم من حديث أبي هريرة ، في الرؤيا ، المقدمة

٨/١٧٧٤/٤ .

(٦) وهذا هو الراجح (انظر : فتح الباري ٨/٧١٦/٨ ، ١٢٠/٣٥٤ ، إكمال الإكمال ١/٢٧١ ،

المنهاج ١٩٧/٢ ، الديباج للسيوطي ١٤٦) .

(٧) انظر : المصباح المنير ٢/٨٩٧ ، المفردات ٥١٥ ، ٥١٦ ، الصاح ٦/٢٥٢٠ ، تفسير

غريب الحديث ٢٥٦ ، النهاية ٥/١٦٣ ، فتح الباري ١٢/٣٥٣ ، ٣٥٤ .

(٨) انظر : الصاح ٤/١٥٤٢ ، ١٥٤٤ ، المصباح المنير ٢/٦٥٩ ، المفردات ٣٨٥ ، إكمال

الإكمال ومكمل الإكمال ١/٢٧١-٢٧٢ ، فتح الباري ٨/١٢٠٧٤١/٨ ، ٣٥٥ ، المنهاج ٢/١٩٧ .

(٩) صحيح مسلم ١/١٤٠/٢٥٢ .

قال الإمام (١): " حَرَاءٌ - بالمد - جبل بينه وبين مكة قدر ثلاثة أميال ،

عن يسارك إذا سرت إلى مِنَى ، ويجوز فيه التذكير والتأنيث ، وتذكيره أكثر (٢) .

قال القاضي : فمن ذكره (١) صَرَفَهُ ، ومن أنثه لم يصرفه ، وهو جبل مُذَكَّرٌ ،

إنما أراد (ب) البقعة التي فيها الجبل أو الجهة (٣) ، وقد قال بعضهم فيه حَرَى

بالقصر وفتح الحاء (٤) ، وكذا ضبطه الأصمعي في كتاب البخاري بخطه بالوجهين ،

والأول أعرف ، وهو الصحيح (٥) ، وقال الخطابي (٦) : " أصحاب الحديث يخطئون فيه

في ثلاثة مواضع : يَفْتَحُونَ الحاء وهي مكسورة ، وَيَكْسِرُونَ الراء وهي مفتوحة ،

وَيَقْصِرُونَ الألف وهي ممدودة " .

قال الإمام (٧) : " وقوله : " يَتَحَنَّنُ " ، أي يتعبد ، قاله مسلم ، وقد تقدم

أَن يَتَحَنَّنَ معناه (ج) : يفعل فعلا يخرج به من الحَنَنِ ، والحَنَنُ : الإثم (٨) / ٢٣٩

واختلف الناس : هل كان مُتَعَبِّدًا قبل نبوته بشريعة أم لا ؟

فقال بعضهم : إنه غير متعبد أصلا ، ثم اختلف هؤلاء : هل ينتفي ذلك عقلا

أم نقلا ؟ .

فقال بعض المُبْتَدِعَةِ : ينتفي عقلا ، لأن ذلك تنفيرٌ عنه وَعُقٌّ مِنْ قَدْرِهِ إذا

(١) في أ : ذكر . (ب) في ت : " وهو جبل مذكر ، ومؤنث إذا أريد " .

(ج) " معناه " زيادة من ط ، س ، وهي توجد في " المعلم " المنقول عنه ، وفي س : معناه أن .

(١) في المعلم ١/ق ٢١ ، ٣٢٤/١٠ .

(٢) انظر: معجم البلدان ٢/٢٣٣ ، الصحاح ٦/٢٣١٢ ، المصباح المنير ١/١٨٢ ،

غريب الخطابي ٣/٢٤٠ ، إصلاح غلط المحدثين ٤٤ ، النهاية ١/٣٧٦ .

(٣) انظر: الصحاح ٦/٢٣١٢ ، النهاية ١/٣٧٦ ، معجم البلدان ٢/٢٣٣ ، المنهاج ٢/١٩٨ .

(٤) (٥) انظر: فتح الباري ١/٢٣ ، ١٢/٣٥٥ ، إصلاح غلط المحدثين ٤٤ ، معجم

البلدان ٢/٢٣٣ ، المنهاج ٢/١٩٨ ، الديباج للسيوطي ١٤٦ .

(٦) في غريب الحديث ٣/٢٤٠ ، إصلاح غلط المحدثين ٤٤ .

(٧) في المعلم ١/ق ٢١ ، ٣٢٤/١٠ . (٨) تقدم هذا المبحث ص ٣٩٥ ، ٦٠٩ ، ٦١٠ .

تنبأ عند أهل تلك الشريعة التي كان من جعلتهم ، ومن كان تابعا لفيبعده منه
أن يكون متبوعاً .

وهذا خطأ ، والعقل لا يحيل هذا .

وقال الآخرون من حذاق أهل السنة : إنما ينتفي ذلك من جهة أنه لو كان
لنقل ولتداولته الألسن وذكر في سيرته ، فإن هذا مما جرت به العادة أنه لا ينكتم .
وقال غير هاتين الطائفتين : بل هو متعبد ، ثم اختلفوا أيضا : هل كان
متعبدًا بشريعة إبراهيم أو غيره من الرسل ؟ ، فقليل في ذلك أقوال ، ويحتمل
أن يكون المراد بقوله (١) : " أَنْ اتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا " في توحيد الله
تعالى ومفاته (٢) .

قال القاضي : ولا خلاف بين أهل التحقيق أنه قبل نبوته (عليه الصلاة والسلام)

(١) النحل ١٢٣ .

(٢) نُقل عن إمام الحرمين أن هذه المسألة مما لا يظهر لها شرة في الأصول
ولا في الفروع ، بل هي مما يجري مجرى التواريخ ، قلت : ولذلك لم يتعرض لهما
شيخ الإسلام ابن تيمية في الفتاوى ، وكذا كثير من الأصوليين .
وقد اتفق أهل العلم أن النبي (صلى الله عليه وسلم) كان متعبدًا في باب
العقائد بالشرائع السابقة لاتفاقها على التوحيد ، وقد كان النبي (صلى الله عليه
وسلم) موجدًا عارفاً بربه عز وجل قبل البعثة ، ثم اختلفوا في الفروع على مذاهب :
أ - فذهب المعتزلة وكثير من أهل الكلام إلى استحالة ذلك عقلاً .

ب - وذهب بعض أهل السنة من المالكية وغيرهم ، وعليه القاضي أبو بكر مـن
الشافعية إلى أن ذلك لم يقع شرعاً ، وإن كان جائزاً عقلاً .

ج - توقف في ذلك جماعة من العلماء ، منهم : إمام الحرمين والغزالي والآمدي .

د - والأكثرون على أنه (صلى الله عليه وسلم) كان قبل البعثة متعبدًا بشرع
سابق ، واختلفوا في تعيينه على ثمانية أقوال ، أقواها أنه متعبد بشريعة إبراهيم
عليه السلام ، قال الحافظ ابن حجر : " ولا يخفى قوة هذا ، ولا سيما مع ما نقل من
ملازمته للحج والطواف ونحو ذلك مما بقي عندهم من شريعة إبراهيم " .

(وللتوسع راجع : الإحكام للآمدي ١٣٧/٤ ، المحصول ٣٩٧/٣/١ - ٤٠٠ ، مختصر ابن
الحاج وحاشيته للتفتازاني والجرجاني ٢٨٦/٢ ، مسلم الثبوت وفواتح الرحموت ١٨٣/٢ ،
١٨٤ ، فتح الباري ٧١٧/٨) .

وسائر الأنبياء (عليهم السلام) مُنْشَرَحُ الصدر بالتوحيد والإيمان بالله ، لا يليق بهم (١) الكفر ولا الشك في شيء من ذلك ، ولا الجهل به ، ولا خلاف في عصمتهم من ذلك ، خلافاً لمن جَوَّزه (١).

وحجةُ المانعين منه الطريقان المتقدمان (٢) ، والصحيح منهما (ب) : النقل ، فلو كان شيء من ذلك لنقل ، بل تظاهرت الأخبار الصحيحة عنه (عليه الملة والسلام) وغيره من الأنبياء بصحة معرفتهم بالله ، وهدايتهم من صغرهم ، وتجنُّبهم عبادة (ج) غير الله تعالى (٣) ، فقد عَيَّرَتْ قريشُ نبيَّنا (صلى الله عليه وسلم) والأممُ أنبياءهم ورمتهم بكل آفة ، وَرَأَمَتْ نَقَمَهُمْ بِكُلِّ جَهَّةٍ ، وَبَرَّأَهُمُ الله (عز وجل) ممَّا قالوا ، ونصَّ

(١) في أ، ت، ط : به . (ب) في غير الأصل : منها . (ج) في ط ، س : عبادتهم .

(١) الصواب في هذه المسألة ما قرره القاضي رحمه الله وهو الذي عليه عامة أهل الإسلام ، فالحق الذي لا ينبغي اعتقاد سواه أن الله عز وجل لم يبعث من أشرك به طرفة عين ، أو جهل به أو بصفة من صفاته أو شك في شيء من ذلك ، ولم يخالف في ذلك إلا طائفة من المبتدعة لا يعتد بخلافهم ، ولذلك فقد نفى القاضي الخلاف في المسألة ثم أوماً إلى هؤلاء المبتدعة ، وقد توسع القاضي في هذا المبحث في كتاب الشفا ، وجوَّده بما لم أقف عليه لغيره ، (وللتوسع راجع : الشفا ١/٩٦ ، ٩٧/٢ - ١٢٢ ، حجية السنة ١٠٨ - ١١٢ ، تفسير الرازي ٤٥١/٨ ، ٤٥٢ ، تفسير الطبري ٢٤٩/٧ ، مجموع الفتاوى ٢٩٢/١٠ - ٢٩٨ ، ٣٠٩ ، ٣١٠ ، مجموعة الحواشي البهية ١٩١/١ ، شرح المواقف ٢٠٤/٣ ، رسالة التوحيد لمحمد عبده ١٣٦ ، شرح المقاصد للفتازاني ١٩٣/٢) .

(٢) أي : حجة القائلين بامتناع الكفر عن الأنبياء قبل البعثة العقل والنقل . (٣) من ذلك حديث أنس بن مالك أن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) أتاه جبريل (صلى الله عليه وسلم) وهو يلعب مع الغلمان فأخذه فصرعه فشقَّ عن قلبه ، فاستخرج القلب ، فاستخرج منه علقةً ، فقال : هذا حظُّ الشيطان منك ... " ولأبي ذر نحوه ، وفيه : " ثم جاء بِطَسْتٍ من ذهبٍ ممتلئٍ حكمةً وإيماناً فأفرغها فني صدري ثم أطبقه .. " ، صحيح مسلم ، كتاب الإيمان ١/١٤٧ ، ٢٦١/١٤٨ ، ٢٦٣ ، ومما يمكن الاستشهاد به في هذا المقام أيضاً ما روي من حماية الله عز وجل للنبي (صلى الله عليه وسلم) من التدين بدين الجاهلية ، واعتزاله أعيادهم ، وبغضه أصنامهم ، وغير ذلك مما هو مبسوط في مصادره ، (انظر : دلائل النبوة لأبي نعيم ١٨٥/١ - ١٩٢ ، دلائل النبوة للبيهقي ٣٠٥/٢ - ٤٢ ، الشفا ١١٠/٢ ، ١١٤) .

الله تعالى علينا من ذلك في كتابه ، فقالوا (١) (أ) : " أَتَنْهَانَا أَنْ نَعْبُدَ مَا (ب)
يَعْبُدُ آبَاؤُنَا " ، و (٢) : " إِنْ نَقُولُ إِلَّا اعْتَرَاكَ بَعْضُ آلِهَتِنَا بِسُوءٍ ... " ، ولو
كان أحدهم عبد معهم معبودهم ، وأشرك بشركهم قبل نبوته لغيروه بتلويحه (ج)
في معبوده ، وقزعوه بفراق ما كان جامعهم عليه من ديانتته ، وكان ذلك أبلغ في
تأنيبهم لهم من أمرهم بمفارقة معبود آبائهم (٣) .

وقد بسطنا الكلام في هذا الفصل بما فيه مَقْنَع في غير هذا الكتاب (٤) ، وجئنا
بالأجوبة عما يُعترض به على هذا من ظواهر القرآن ، كقوله تعالى (٥) : " وَوَجَدَكَ
ضَالًّا فَهَدَى " ، وقوله (٦) : " وَإِنْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الْغَافِلِينَ (د) " ، وقول إبراهيم
عليه السلام (٧) : " هَذَا رَبِّي " ، وأشباه هذا ، ومعاني هذه الآي وتاويلاتها في
كتابنا " الشفا " (٨) .

-
- (أ) في أ: ت: وقالوا ، وما أثبتته أولى ، لئلا يتوهم أنه من لفظ الآية .
(ب) في أ: " ما كان " ، وهو خطأ . (ج) في ط : " يتلونونه " ، وهو خطأ .
(د) في الأصول : " الضالين " ، وهو خطأ .
-

- (١) هود ٦٢ . (٢) هود ٥٤ .
(٣) انظر: الشفا ١٠٩/٢ ، ١١٠ ، وراجع المصادر المحال عليها في التعليق
رقم ١ ص ٧٠٧ . (٤) يقصد كتاب الشفا ١١٠/٢ - ١١٥ .
(٥) الضحى ٧ ، وقد قال القاضي في الشفا (١١٢/٢) ما ملخصه : ليس هو من
الضلال الذي هو الكفر ، قيل : ضالا عن النبوة فهذاك اليها ، وقيل : وجدك بين
أهل الضلال فعصمك من ذلك وهذاك للايمان ، وقيل : ضالا عن شريعتك أي لا تعرفها
فهذاك اليها ، (يوسف ٩٥) ، وانظر: تفسير الطبري ٢٣٢/٣٠ ، فتح القدير ٤٥٨/٥ .
(٦) يوسف ٣ ، وقد قال في الشفا (١١٤/٢) ما ملخصه : ليس هو بمعنى قوله :
" والذين هم عن آياتنا غَافِلُونَ " (يونس ٧) ، بل معناه : لمن الغافلين عن قصة
يوسف إذ لم تعلمها إلا بوحينا ، وانظر: تفسير الطبري ١٥٠/١٢ ، فتح القدير ٤٠٢/٢ .
(٧) الأنعام ٧٦ - ٧٨ ، وقد قال في الشفا (١١١/٢) ما ملخصه : " قيل كان
هذا في سن الطفولة وقبل لزوم التكليف ، وذهب معظم الحُذَّاق من العلماء والمُفسرين
إلى أنه إنما قال ذلك مُبَكِّتًا لقومه ومُستدلا عليهم ، وقيل : معناه الاستفهام
الوارد مورد الإنكار ... " ، وانظر: تفسير الطبري ٢٤٨/٧ - ٢٥٠ ، فتح القدير ١٣٣/٢ .
(٨) انظر: الشفا ١١٠/٢ - ١١٥ .

وُخْلُوهُ (صلى الله عليه وسلم) بغارِ حِزَاءٍ ، وَتَحَنَّنْهُ فِيهِ أَوَّلَ مَبَادِيءِ بَشَارَاتِ (١)
 نبوته ، وذلك أَنَّ تَحْبِيبَ الْخُلُوةِ لَهُ إلهَامٌ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى ، لَمَّا أَرَادَ اللَّهُ بِهِ
 مِنْ خُلُوهٍ بِنَفْسِهِ ، وَتَفَرُّغَهُ لِلِقَاءِ رَسُلِ رَبِّهِ (عز وجل) ، وَسَمَاعِ وَحْيِهِ ، وَقَطْعِهِ الْعِلَاقَ
 الشَّاعِلَةَ عَنْ ذَلِكَ كَمَا كَانَ (١).

وفيه تنبيهٌ عَلَى فَضْلِ الْخُلُوةِ وَالْعُزْلَةِ وَثَمَرَةِ التَّفَرُّغِ لِذِكْرِ اللَّهِ ، فَإِنَّ ذَلِكَ
 يُرِيحُ السَّرَّ مِنَ الشُّغْلِ بِغَيْرِ اللَّهِ (عز وجل) ، وَيُقِلُّ الْهَمَّ بِأُمُورِ الدُّنْيَا ، وَيُخْلِصِي
 الْقَلْبَ عَنِ التَّعَلُّقِ وَالرُّكُونِ بِأَهْلِهَا فَيَمُوتُوا ، وَتَنْفَجِرُ يَنَابِيعُهُ بِالْحِكْمَةِ ، وَتُشْرِقُ
 جَوَانِبُهُ بِالْحَقَائِقِ وَالْمَعْرِفَةِ ، وَيُفِيضُ عَلَيْهِ مِنْ نَفَحَاتِ فَضْلِ اللَّهِ وَأَنْوَارِ رَحْمَتِهِ
 مَا قَدَّرَ لَهُ (٢).

وقوله (٣) : " حَتَّىٰ فِجَكُهُ الْحَقُّ " ، أَيِ آتَاهُ بِمَرَّةٍ (٤) ، يُقَالُ : فِجَىءٌ - بِكَسْرِ
 الْجِيمِ - يَفْجَأُ ، وَفَجَأٌ ، بِفَتْحِهَا أَيْضًا (٥).

وقوله (٦) : " إِقْرَأْ ، قُلْتُ : مَا أَنَا بِقَارِيءٍ " .

قال الإمام (٧) : " قيل " ما " ههنا نافية ، وقيل : استفهامية (ب) ، كَأَنَّهُ
 قال : " أَيُّ شَيْءٍ أَقْرَأُ " ، وَقَدْ ضَعُفُوا الْاِسْتِفْهَامَ بِإِدْخَالِ الْبَاءِ ، وَلَوْ كُــــانَ

(أ) في ت : بشارة . (ب) في ط : استفهاما .

- (١) انظر: فتح الباري ٧١٧/٨ ، المنهاج ١٩٨/٢ ، أعلام الحديث ١٢٦/١ ، ١٢٧ ، فتح
 الملهم ٢٠٠/١ ، إكمال الإكمال ومكمل الإكمال ٢٧٣/١ .
 (٢) انظر: إكمال الإكمال ومكمل الإكمال ٢٧٣/١ ، ٢٧٤ ، فتح الباري ٧١٧/٨ ، ٢٣/١ ،
 المنهاج ١٩٨/٢ ، إحياء علوم الدين ٢٢٤/٢ - ٢٢٢ ، أعلام الحديث ١٢٧ .
 (٣) صحيح مسلم ٢٥٢/١٤٠ .
 (٤) والمعنى : بغته الوحي ، (انظر: المنهاج ١٩٩/٢ ، إكمال الإكمال ٢٧٧/١ ،
 فتح الباري ٧١٨/٨ ، ٢٣/١) .
 (٥) انظر: المصباح المنير ٦٣٣/٢ ، الصحاح ٦٢/١ ، فتح الباري ٧١٨/٧ ، المنهاج
 ١٩٩/٢ . (٦) صحيح مسلم ٢٥٢/١٤٠ .
 (٧) في المعلم ١/٢٣ ، ٣٢٨ .

استفهاماً لقال : " ما أنا قارىء " ، وإنما تدخل الباء على " ما " النافية ، فتكون الباء تأكيداً للنفي (١) .

قال القاضي : يُصحح قول (١) من قال إنها للاستفهام روايةٌ مَن روى (٢) : " مَا أَقْرَأُ " ، وقد يصح أيضاً أن تكون " ما " هنا (ب) نافية (٣) .

وقوله (صلى الله عليه وسلم) (٤) : " فَغَطَّنِي " ، أي غَمَّنِي وَعَصَّرَنِي (٥) ، ورواه بعضهم (٦) : " فَغَتَّنِي " ، وهما بمعنى واحد (ج) (٧) ، قال ابنُ الأنباري (٨) : " معنى غَتَّنِي : فُغِطَّنِي ، وكأنه يُضارع غطني ، لأنَّ المفعول يبلغ منه الجهد (د) ، فكذلك المفتوت .

وفي العين (هـ) (٩) : " غَطَّه في الماء : غَرَّقَه وَغَمَّسَه " ، وفي حديث آخر (١٠) :

- (١) " قول " زيادة من حاشية ت . (ب) في أ ط : هنا ما . (ج) " واحد " زيادة من ط .
(د) في ت : الجد . (هـ) في س : المعنى ، وهو خطأ من النسخ .

(١) انظر: فتح الباري ٢٤/١ ، المنهاج ١٩٩/٢ ، المفهم ١٣٩/١ ق ١٣٩ ، إكمال الإكمال ٢٧٧/١ .

(٢) جاء هذا اللفظ في بعض روايات حديث عائشة من طريق ابن إسحق وغيره ، (انظر: دلائل النبوة لأبي شُعيب ٢١٦/١ ، دلائل النبوة للبيهقي ١٤٧/٢ ، سيرة ابن هشام ٢٥٥/١ ، فتح الباري ٢٤/١) .

(٣) والمواب أن " ما " نافية ، والمعنى : لا أحسن القراءة ، كما قرر ذلك النووي وغيره ، (انظر: المنهاج ١٩٩/٢ ، فتح الباري ٢٤/١ ، إكمال الإكمال ٢٧٧/١ ، فتح الملهم ٢٠١/١) . (٤) صحيح مسلم ٢٥٢/١٤٠/١ .

(٥) انظر: فتح الباري ٢٤/١ ، المنهاج ١٩٩/٢ ، المفهم ١٣٩/١ ق ١٣٩ ، المجموع المفي ٥٦٧/٢ ، تفسير غريب الحديث ١٧٨ ، النهاية ٣٧٣/٤ ، التاج ١٩٢/٥ ، الأفعال لابن القوطية ١٩٦ .

(٦) هو الطبري ، كما في فتح الباري ٢٤/١ ، وانظر: المفهم ١٣٩/١ ق ١٣٩ ، إكمال الإكمال ٢٧٩/١ .

(٧) انظر: المنهاج ١٩٩/٢ ، المفهم ١٣٩/١ ق ١٣٩ ، فتح الباري ٢٤/١ ، الصحاح ٢٥٩/١ ، التاج ٥٦٦/١ ، النهاية ٣٤٢/٣ .

(٨) لم أقف عليه في كتابه الزَّاهر وقد حكاه عنه الهَرَوِيُّ في الغريبين ، باب الغين مع التاء ٢/ق ١١ ، وعنه نقله القاضي ، وانظر: أعلام الحديث ١٢٨/١ .

(٩) العين ٣٤٣/٤ ، ٣٤٤ ، وراجع المصادر المحال عليها في التعليق رقم (٥) .

(١٠) لم أقف عليه مسنداً ، وقد ذكره بعض أصحاب اللغة والغريب ، انظر: كتاب الغريبين باب الغين مع التاء ، ٢/ق ١١ ، العين ٣٤٤/٤ ، وعنهما أو عن أحدهما نقله القاضي ، النهاية ٣٤٢/٣ ، التاج ٥٦٦/١ .

"يُعْتَمِدُ اللَّهُ فِي الْعَذَابِ الْأَلِيمِ"، أَيِ يَغْمِسُهُمْ، وَيُقَالُ: غَمَّ غَمًّا وَغَمَّ وَخَنَّقَهُ

بمعنى واحد".

وقوله (على الله عليه وسلم) (١): "حَتَّىٰ بَلَغَ مِنِّي الْجَهْدَ"، أي الغاية

والمبالغة والمَشَقَّةُ، يُقَالُ بَفَتْحِ الْجِيمِ وَضَمِّهَا (٢).

وهذا الْغَطُّ (٣) من جبريل له (ب) (عليهما الصلاة والسلام) إِشْغَالٌ لَهُ عَنْ

الالتفات إِلَى أَيِّ شَيْءٍ مِنْ أَمْرِ الدُّنْيَا، وَإِشْعَارٌ بِالتَّفَرُّغِ (ج) لِمَا أَتَاهُ بِهِ (٤)

وفعلُ ذَلِكَ ثَلَاثًا فِيهِ تَنْبِيهٌُ عَلَى اسْتِحْبَابِ تَكَرُّرِ التَّنْبِيهِ ثَلَاثًا، وَقَدْ

اسْتَدَلَّ بِهِ بَعْضُهُمْ عَلَى جَوَازِ تَأْدِيبِ الْمُعَلِّمِ لِلْمُتَعَلِّمِينَ ثَلَاثًا (٥)، وَقَالَ

أَبُو سُلَيْمَانَ (٦): "وَلَئِنَّمَا كَانَ ذَلِكَ لِيَبْلُوَ صَبْرَهُ، وَيُحَسِّنَ تَأْدِيبَهُ، فَيَرْتَضَىٰ

لِاحْتِمَالِ مَا كُفِّلَ مِنْ أَعْيَاءِ النَّبْوَةِ، وَلِذَلِكَ كَانَ يَعْتَرِيهِ مِثْلُ حَالِ الْمُحِبِّ—تَوَمُّ،

وَيَأْخُذُهُ الرَّحْمَةُ" (٧)، أَيِ الْبُهِرَةِ (٨) وَالْعَرَقِ (٩)، قَالَ (١٠): "وَذَلِكَ يَدُلُّ عَلَى ضَعْفِ

الْقُوَّةِ الْبَشَرِيَّةِ، وَالْوَجَلِ لِتَوَقُّعِ تَقْصِيرٍ فِيمَا أُمِرَ بِهِ، وَخَوْفِ أَنْ يَقُولَ غَيْرَهُ"،

(١) فِي س: اللَّفْظُ، وَهُوَ خَطَأٌ مِنَ النَّاسِخِ. (ب) "لَهُ" سَقَطَ مِنْ ت، س. (ج) فِي ت: التَّفَرُّغُ.

(١) صحيح مسلم ٢٥٢/١٤٠/١

(٢) انظر: تفسير غريب الحديث، المصباح المنير ١٥٥/١، المصاح ٤٦٠/٢، فتح

الباري ٢٤/١، المنهاج ١٩٩/٢، مشارق الأنوار ٤٣٤/١

(٣) انظر: فتح الباري ٧١٨/٨، المفهم ١٣٩/١ ق، فتح الملهم ٢٠١/١، المنهاج ١٩٩/٢

(٤) انظر: إكمال الإكمال ٢٧٩/١، فتح الباري ٢٤/١، ١٨٩، المنهاج ١٩٩/٢،

الروض الأنف ١٥٥/١، (وقد نص على أَنَّ البعض المشار إليه هو القاضي شريح)، وانظر:

آداب المعلمين لمحمد بن سحنون ٨٩، الرسالة المفصلة للقاضي ٣٠٩

(٥) هو الخطابي، في كتابه أعلام السنن ١٢١/١، ١٢٢، بنحوه، وانظر: المفهم

١/١٣٩، إكمال الإكمال ٢٨٠/١

(٦) الرَّحْمَةُ: عَرَقٌ يَغْسِلُ الْجِلْدَ لِكَثْرَتِهِ، وَأَكْثَرُ مَا يَسْتَعْمَلُ فِي عَرَقِ الْحُمَّى

وَالْمَرَضِ، (انظر: النهاية ٢٠٨/٢، المصاح ١٠٧٧/٣، غريب أبي عبيد ٤١٣/٤، غريب

الخطابي ٥٨٢/٢)

(٧) الْبُهِرُ: تَتَابَعُ النَّفْسِ، (انظر: المصاح ٥٩٨/٢، القاموس المحيط ٣٧٨/١)

(٨) أَيِ الْخَطَابِيِّ، فِي أَعْلَامِ السَّنَنِ ١٢٤/١، بِمَعْنَاهُ، (انظر: إكمال الإكمال ٢٨٠/١)

هذا معنى ما أطل به في هذا .

وقال القاضي أبو الحسن ابن القمّار (١): " وفي (١) قوله: " رَاقِرًا بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ " ردّ على الشافعي أنّ " بسم الله الرحمن الرحيم " آيةٌ من كل سورة ، وهذا أولُ سورة نزلت ، وليس ذلك فيها (٢) .

قال القاضي : وقد اختلف في أول ما نزل من القرآن : ف قيل : " رَاقِرًا بِاسْمِ رَبِّكَ " ، على مقتضى ظاهر هذا (ب) الحديث ، وهو قول عائشة (رضي الله عنها) وجماعة من المفسرين .

وقيل : وإن الذي نزل منها أولًا إلى قوله : " عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ " ، وهو مُفسّر في الحديث (٣) ، ثم نزل بعد ذلك : " يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ " و " يَا أَيُّهَا الْمُرْسَلُ " / و " ن (ج) وَالْقَلَمِ " ، وفي رواية جابر (٤) أنّ أول ما نُزِلَ عليه : ٣٩

(أ) في ت : " في " . (ب) " هذا " ليس في ت ، س . (ج) في غير الأصل : " نون " .

- (١) هو علي بن عمر البغدادي ، تقدم ص ٥٤١ .
 (٢) أجمع أهل العلم على أنّ البسملة آية من سورة النمل (الآية ٣٠) ، واختلفوا فيما سوى ذلك ، فذهب الشافعي ومن وافقه إلى أنها آية من كل سورة . وذهب أكثر فقهاء الحديث كأحمد في المشهور عنه وعبدالله بن المبارك واليه صار أبو حنيفة والمحققون من أصحابه أن البسملة من القرآن حيث كتبت لكن ليست من السورة ، بل هي آية مفردة كتبت في أوائل السور ، وهذا المذهب رجحه شيخ الاسلام ابن تيمية .
 وذهب مالك في طائفة إلى أن البسملة ليست من القرآن الا في سورة النمل ، وهو قول في مذهب أبي حنيفة وأحمد ، وعزاه ابن عطية الى جمهور الفقهاء .
 (انظر: مجموع الفتاوى ٤١٨/١٣ ، ٤٠٦/٢٢ ، أحكام القرآن ١٤٦٠/٣ ، المحرر الوجيز ٧٩/١ - ٨٢ ، تفسير القرطبي ٩٢/١ - ٩٦) .
 أما ما ذكره ابن القمّار ردّا على الشافعي فقد تعقّب بأن في هذه الآية الأمر بالبسملة وإن تأخر نزولها ، وأجاب النووي بأنها وإن لم تنزل أولاً فإنها نزلت في وقت آخر ، كما هو الحال بالنسبة لباقي السورة ، غير أنّ المختار عند ابن حجر وغيره أنّ ذلك لا يلزم منه أن تكون البسملة آية من كل سورة . (انظر: فتح الباري ٧١٩/٨ ، المنهاج ٢٠٠/٢ ، إكمال الإكمال ٢٨٢/١ ، مكمل الإكمال ٢٨١/١) .
 (٣) صحيح مسلم ٢٥٢/١٤١٠ ، ٢٥٢/١٤١٠ .
 (٤) أخرجه البخاري في مواضع من صحيحه منها ما جاء في كتاب التفسير ، سورة ٧٤ ، باب ٣٠١ ، ٤٠٤ ، ٦٠٥ ، ٧٤ ، ٧٥ ، ومسلم في الإيمان ، باب ٧٣ ، ١٤٣/١ ، ١٤٤٠/٢٥٥ - ٢٥٧ .

" يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ " (١).

وقوله (٢): " تَرْجُفُ بُوَادِرُهُ " .

قال الإمام (٣): " تَرْجُفُ (١) أي تَرَعْدُ (٤)، وَبُوَادِرُ الْإِنْسَانِ وَغَيْرِهِ : اللَّحْمَةُ

التي بين الْمِنْكَبِّ وَالْعُنُقِ (٥)، قاله أَبُو عُبَيْدٍ فِي الْغَرِيبِ الْمَصْنُوفِ (٦) .

قال القاضي : قد رواه في الْأُمِّ أَيضاً فِي الْحَدِيثِ الْآخِرِ (٧): " يَرْجُفُ فُؤَادُهُ "،

وذكره البخاري أيضاً (٨)، أي يَخْفِقُ، وَالرَّجْفَانُ (ب): الاضطراب وكثرة الحركة (٩)،

ومنه قوله تعالى (١٠): " يَوْمَ تَرْجُفُ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ " ، وهذا هو سبب طلبه أن

يُزْمَلَ وَيُدَثَّرَ ، أي يُغْفَى وَيُلَفَّ بِالشَّيَابِ (١١)، لشدة ما أصابه من هول الأمر ولحقه

(١) في ت : ترجف بوادره . (ب) في ت : الخفقان ، وهو سهو من الناسخ .

(١) أصح الأقوال في هذه المسألة أن أول ما نزل " اقرأ باسم ربك ...
عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ " ، وقيل : سورة المدثر ، لحديث جابر في الصحيحين ،
وأجيب عن هذا بأجوبة أحدها : أن المراد أول سورة أنزلت بكاملها ، الثاني :
أن المراد أولية مخصصة بما بعد فترة الوحي لا أولوية مطلقة ، الثالث :
أن المراد أولية مخصصة بالأمر بالانذار ، الرابع : أن المراد أول ما نزل
بسبب متقدم ، وهو ما وقع من التدثر الناشئ عن الرعب ، الخامس : أن جابراً
استخرج ذلك باجتهاده وليس هو من روايته .

وقيل : سورة الفاتحة ، وقيل البسملة .

(انظر: الإتيقان للسيوطي ٢٣/١ - ٢٥ ، مباحث في علوم القرآن ٦٥ - ٦٧ ، مناهل

العرفان ٨٦/١ - ٨٩ ، فتح الباري ٦٧٨/٨ ، ٧١٩) .

(٢) صحيح مسلم ٢٥٢/١٤١/١ (٣) في المعلم ١/٢١/٣٢٤ .

(٤) انظر: المصباح المنير ٣٠٠/١ ، المفهم ١/١٤٠ ، النهاية ٢/٢٠٣ .

(٥) انظر: مشارق الأنوار ٢١٧/١ ، النهاية ١/١٠٦ ، تفسير غريب الحديث ٢٩ ،

المصاح ٥٨٧/٢ ، فتح الباري ٣٥٨/١٢ .

(٦) الغريب المصنف ١/٢ ب ، وانظر: المنهاج ٢/٢٠٠ ، المفهم ١/١٤٠ ، كتاب

الغريبين ، باب الباء مع الدال ١/٣ ب . (٧) صحيح مسلم ١/١٤٢/٢٥٤ .

(٨) صحيح البخاري ، كتاب بدء الوحي ، باب ٣/١٠٣ .

(٩) انظر: مشارق الأنوار ٢٧٧/٢ ، النهاية ٢/٢٠٣ ، أعلام الحديث ١/١٢٩ ،

المصباح المنير ٣٠٠/١ ، المصاح ١٣٦٢/٤ .

(١٠) المزمّل ١٤ ، وانظر: المفردات ١٨٩ .

(١١) انظر: المفردات ١٦٥ ، ٢١٥ ، المصباح المنير ٢٥٧/١ ، ٣٤٨ ، مشارق الأنوار

٢/٢٠٢ ، ٣٥٠ ، النهاية ٢/١٠٠ ، ٣١٣ .

من شدة الغطّ وثقل الوحي^(١)، وإن كان قد قال بعضُ المفسرين : إنه إنما كان يفعل هذا فرقاً من جبريل عليه السلام رُوِيَ ما يلقاه حتى أنس به^(٢).

وقيل : بل قيل له : " يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ " و " الْمُرْزَلُ "، لأنه حين أتاه الملكُ وجده مُتَزَمِّلاً ملتقاً بثوبه، فنُودي بصفة حاله^(٣).

والأولُ أصحُّ وأولى لفظاً ومعنى، والتَّزَمُّلُ والتَّدَثُّرُ واحدٌ، ويقال لكلِّ ما يُلقى على الجسد : دثارٌ، وَلِلْغَافَةِ الْقَرِيبَةِ : زِمَالٌ^(٤)، ومعنى المزمّل والمدثر : الْمُتَزَمِّلُ والمُتَدَثِّرُ، أُدْغِمَتِ التَّاءُ فيما بعدها^(٥)، وقد جاء في أثرٍ أنهما من أسماءهِ (صلى الله عليه وسلم)^(٦).

قوله (صلى الله عليه وسلم)^(٧) : " لَقَدْ خَشِيتُ عَلَى نَفْسِي "، ليس بمعنى

(١) انظر: المفهم ١/ق ١٤٠، إكمال الإكمال ومكمل الإكمال ٢٨٣/١، فتح الملهم ٢٠٣/١.

(٢) انظر: فتح الباري ٢٤/١، إكمال الإكمال ٢٨٣/١.

(٣) انظر: تفسير الطبري ١٢٤/٢٩، إكمال الإكمال ٢٨٣/١.

(٤) يقال تَدَثَّرَ بالرداء إذا تَلَفَّفَ به، فهو مُتَدَثِّرٌ ومُدَثِّرٌ، وتَزَمَّلَ بالشوب تَلَفَّفَ به، انظر: القاموس ٢٧/٢، ٣٩٠/٣، وراجع المصادر المحال عليها فـ في التعليق رقم ١١ ص ٧١٣.

(٥) انظر: مشارق الأنوار ٢٠٢/٢، تفسير الطبري ١٢٤/٢٩، ١٤٢.

(٦) لم أقف على شيء بهذا الخصوص رغم طول البحث في المظان سوى ما ذكره القاضي في الشفا (٢٣٢/١) بلفظ : " لي في القرآن سبعة أسماء : محمد وأحمد ويس وطفه والمدثر والمزمّل وعبد الله "، وعزاه إلى النّقاش، وهو محمد بن الحسن ابن محمد الموصلي ثم البغدادي، المقرئُ المفسرُ، صاحب التصانيف الكثيرة في التفسير وغيره، وهو منكر الحديث برغم سعة علمه، قال الْبَرْقَانِيُّ : " كلّ حديث النّقاش منكر "، وقال طلحة بن محمد : " كان يكذب في الحديث "، والغالب عليه القصص "، وقال الخطيب : " في حديثه مناكير بأسانيد مشهورة "، ووهّاه الدارقطني، ت ٣٥١، (انظر: الميزان ٣/٥٢٠، اللسان ١٣٢/٥، طبقات المفسرين ١٣٥/٢، اللباب ٣٢١/٣).

قلت : فما أرى إلا أن هذا الحديث من مناكيره، وقد قال الذهبي في السيرة النبوية (ص ١٠) : " وقد وصف الله تعالى في كتابه فقال : " رسولا ونبياً .. ومدثرا ومزملًا .. " إلى غير ذلك ".

(٧) صحيح مسلم ٢٥٢/١٤١/١.

الشك فيما آتاه من الله (أ) لكنه عساه خشي أنه لا يَقْوَى على مُقاومة هذا الأمر، ولا يَقْدِرُ عَلَى حَمْلِ أَعْبَاءِ الْوَحْيِ ، فَتَزَهَّقُ نَفْسُهُ ، أو يَنْخَلَعُ قَلْبُهُ ، لشدّة ما لقيه أَوَّلًا عند لقاء المَلَك ، أو أن (ب) يكون قوله هذا لأوّل ما رَأى التّباشير فسي النّوم واليقظة ، وسمع الصوت ، قبل لقاء المَلَك وتحقيقه رسالةً ربه عز وجل ، فيكون ما (ج) خاف أَوَّلًا أن يكون من الشيطان ، فأما منذ جاءه المَلَك برسالة ربه عز وجل فلا يجوز عليه الشكّ فيه ، ولا يَخْشَى من تَكَلُّفِ الشيطان عليه، وعلى هذا الطريق يُحْمَلُ كُلُّ ما ورد من مثل هذا في حديث الْمَبْعَثِ (١).

وقول خديجة (٢) رضي الله عنها (٣): " لَا يُخْرِيكَ اللَّهُ أَبَدًا " ، كذا (د) قال يونس (٤) وعُقَيْل (٥): بالخاء الْمُعْجَمَة والياء ، وقال مَعْمَر (٦): " يُخْرِئُكَ " بالخاء المهملة والنون .

(أ) في ط : آتاه الله . (ب) " أن " تفرد بها الأصل . (ج) " ما " ليس في س ، ط . (د) في ط : كذلك .

- (١) هذا الاحتمال الثاني ضعفه النووي بأن هذا كان غلطاً الملك واتباعه ب: "اقرأ باسم ربك" ، ووجه ابن حجر قول عياض باحتمال أن يكون قوله: "خشيت على نفسي" وقع اخباراً عما حصل له أولاً ، لا أنه حالة اخباره بذلك ، وللعلماء في معنى الخشية المذكورة هنا اثناعشر قولاً ذكرها الحافظ في الفتح ، وأولاهما بالصواب ما ذكره القاضي في الاحتمال الأول ، ثم : خوف المرض أو دوامه (انظر: فتح الباري ٢٤/١ ، ٧١٩/٨ ، المنهاج ٢٠٠/٢ ، إكمال الإكمال ومكمل الإكمال ٢٨٤/١ ، فتح الملهم ٢٠٤/١ ، الشفا ١٠١/٢ ، المفهم ١/ق ١٤٠) .
- (٢) هي أم المؤمنين خديجة بنت خويلد القُرَشِيَّة الْأَسَدِيَّة ، أُولَى زوجات النبي (صلى الله عليه وسلم) وأحبهن إليه ، وأول من صدّقه وآمن بنبوته مطلقاً ، وقد شدّت أزره وخففت عنه ، وواسته بمالها ، وهي خير نساء أهل الجنة ، توفيت قبيل الهجرة بثلاث سنين على الصحيح ، وحزن النبي (صلى الله عليه وسلم) كثيراً لفقدائها ، لها حديث واحد (انظر: الاصابة ٢٧٣/٤ ، أسد الغابة ٤٣٤/٥ ، عدد ما لكل واحد (١٦٥) .
- (٣) صحيح مسلم ٢٥٢/١٤١/١ .
- (٤) هو يونس بن يزيد الأيليّ ، تقدم ٥٦٣ ، وروايته عند مسلم ٢٥٢/١٤١/١ .
- (٥) هو عُقَيْل بن خالد الأيليّ ، ثقة ، أخرج له الجماعة ، ت ١٤٤ (التقريب ٣٩٦ ، الكاشف ٢٤٠/٢) ، وروايته عند مسلم ٢٥٤/١٤٣/١ .
- (٦) هو مَعْمَر بن راشد ، تقدم ١٤٨ ، وروايته عند مسلم ٢٥٣/١٤٢/١ .

ومعنى " يُخْزِيكَ " : يَفْضَحُكَ وَيُهَيِّنُكَ ، بَلْ يُشَبِّتَكَ حَتَّى لَا يَنْسَبَ إِلَيْكَ كَذِبٌ لِيَمَّا

قلته ، وَلَا يَسْلُطُ عَلَيْكَ شَيْطَانٌ بِتَخْبِطِهِ الَّذِي حَذَرْتَهُ (١) .

ومعنى " يُحْزِنُكَ " أي يوقع ما تخافه من ذلك (٢) .

وهذا تَأْنِيْسٌ مِنْهَا (١) لِلنَّبِيِّ (صلى الله عليه وسلم) إِنْ كَانَ هَذَا لِأَوَّلِ مَا رَأَى

مِنَ الْمُقَدِّمَاتِ وَالتَّبَاشِيرِ ، وَقَبْلَ تَحْقِيقِهِ الرِّسَالَةَ وَلِقَاءِ الْمَلِكِ ، أَوْ يَكُونُ

بَعْدَهُ (ب) لِمَا خَشِيَ مِنْ ضَعْفِ جِسْمِهِ عَنْ حَمْلِ ذَلِكَ (٣) .

وقولها (٤) : " وَتَحْمِلُ الْكَلَّ وَتُكْسِبُ الْمَعْدُومَ " .

قال الإمام (٥) : " قال ابن النَّحَّاسِ (٦) : " الْكَلُّ الشَّقْلُ (ج) مِنْ كُلِّ شَيْءٍ فِي

الْمُؤَنَّةِ وَالْجِسْمِ ، وَالْكَلَّ أَيْضًا الْيَتِيمَ " (٧) ، قال ابنُ النَّحَّاسِ (٨) : " وَيُقَالُ : كَسَبْتُ

(١) فِي ط : مِنْهُ . (ب) فِي أ : قَوْلُهُ ، وَكَذَا فِي ت ، وَصَحَّتْ فِي الْحَاشِيَةِ .

(ج) فِي ت : الشَّقِيلُ .

(١) انظر: المفهم ١/ق ١٤٠ ، فتح الباري ٨/٧٢٠ ، مكمل الإكمال ١/٢٨٥ ، فتح

الملمه ١/٢٠٤ ، المصاح ٦/٢٣٢٦ .

(٢) انظر: إكمال الإكمال ١/٢٨٥ ، فتح الباري ١/٢٤ ، المصاح ٥/٢٠٩٨ .

(٣) راجع التعليق رقم (١) ص ٧١٥ والمصادر المحال عليها هناك .

(٤) صحيح مسلم ١/١٤١/٢٥٢ . (٥) في المعلم ١/ق ٢٢ ، ١٠/٣٢٥ .

(٦) هو أحمد بن محمد بن إسماعيل المُرَادِيّ ، المعروف بابن النَّحَّاسِ ، مِنْ

أهل مصر ، رَجَلَ إِلَى الْمَشْرِقِ فَسَمِعَ مِنْ أَكْبَرِ اللَّغَوِيِّينَ ، كَانَ إِمَامًا فِي النَحْوِ ،

مُشَارِكًا فِي الْحَدِيثِ وَعِلْمِ الْقُرْآنِ ، اسْتَفَعَ النَّاسَ بِعِلْمِهِ ، وَكَانَ فَاضِلًا مُتَوَاضِعًا ،

لَهُ مَصْنُوعَاتٌ كَثِيرَةٌ مَفِيدَةٌ ، مِنْهَا : مَعَانِي الْقُرْآنِ وَالنَّاسِخِ وَالْمَنْسُوخِ ، الْمَقْنُوعِ

فِي اخْتِلَافِ الْبَصْرِيِّينَ وَالْكُوفِيِّينَ ، الْكَافِي فِي عِلْمِ الْعَرَبِيَّةِ ، وَغَيْرَهَا ٣٣٨ (انظر:

طبقات المفسرين ١/٦٨ ، بغية الوعاة ١/٣٦٢ ، إنباء الرواة ١/١٠١ ، البلغة ٢٩ ،

حسن المحاضرة ١/٢٢٨ ، المنتظم ٦/٣٦٤) .

(٧) انظر: معاني القرآن لابن النحاس ق ٢٠٣ أ ، الأفعال للسرقسطي ٢/١٤٦ ،

المصاح ٥/١٨١١ ، التاج ٨/١٠٠ ، ١٠١ ، فتح الباري ١/٢٤ ، المنهاج ٢/٢٠١ ، النهاية

٤/١٩٨ ، تهذيب اللغة ٩/٤٤٦ ، اللسان ١١/٥٩٤ .

(٨) انظر: المفهم ١/ق ١٤٠ ، التاج ١/٤٥٥ ، المصباح المنير ٢/٧٣١ ، النهاية

٤/١٧١ ، الأفعال لابن القوطية ٦٤ ، تهذيب اللغة ١٠/٧٩ ، اللسان ١/٧١٦ .

الرجل مالا ، واكسبته مالا ، وانشد^(١) : فَكُسِبَنِي مَالًا وَأَكْسَبْتُهُ حَمْدًا "

قال القاضي : أصل الكلّ هنا - بفتح الكاف - : الشَّكْلُ ، وقيل^(٢) : أراد^(ب)

به الضعيف ، وقال بعضهم : أراد^(ج) به^(د) اليتيم ، والمسافر وهو الذي أصابه

الكلال ، والكلّ هو الذي هو عيال على صاحبه^(٢) ، قال الله تعالى^(٣) : " وَهُوَ كَلٌّ عَلَى مَوْلَاهُ " .

وروايتنا في^(هـ) هذا عن أكثر شيوخوا : " تَكْسَب " - بفتح التاء - ، وعند

بعضهم : " تُكْسَب " - بضمها -^(٤) وبالوجهين قرأنا الحرف على الحافظ أبي

الحسين^(٥) في غير هذا الكتاب .

وحكى أبو عبدالله ابن^(و) القُرَاز^(٦) أَنَّ " كَسَبَ " ، حرف نادر ، يقال : كَسَبْتُ

المال ، وكَسَبْتُهُ غيري ، ولا يُقال : أَكْسَبْتُ^(ز) ^(٧) .

وحكى الهَرَوِيُّ والخطَّابِيُّ^(٨) : " كَسَبْتُ الْمَالَ وَكَسَبْتُهُ زَيْدًا (ح) " ، وحكى عن

(أ) في ط ، س : قيل . (ب) (ج) في غير الأصل : أراد . (د) في ط ، س : به هنا .

(هـ) " في " ليس في أ . (و) " ابن " ليس في ت ، س .

(ز) في أ : اكتسبت ، وهو سهو من الناسخ .

(ح) في ت : " وكسبته غيري ، ولا يقال أكسبت " ، وهو سهو من الناسخ حيث كرر ما تقدم قريبا .

(١) شطر البيت في التاج ٤٥٥/١ ، كتاب الغريبين للهروي ، باب الكاف مع السين

٢/ق ١١ (وهو مصدر عياض هنا على الغالب) ، أعلام الحديث ١٢٩/١ ، وقد نسب الخطابي إلى ثعلب ، ولم أقف على تتمته .

(٢) انظر : إكمال الإكمال ومكمل الإكمال ٧٨٦/١ ، أعلام الحديث ١٢٩/١ ، ١٣٠ ، المنهاج

٢٠١/٢ ، فتح الملهم ٢٠٤/١ ، وراجع المصادر المحال عليها في التعليق رقم ٧ ص ٧١٦ .

(٣) النحل ٧٦ ، وانظر : فتح الباري ٢٤/١ .

(٤) انظر : المنهاج ٢٠١/٢ ، الديباج للسيوطي ٤٦ ، فتح الباري ٢٤/١ .

(٥) هو سراج بن عبد الملك ، تقدم ٣٧١ . (٦) هو محمد بن جعفر التميمي ، تقدم ٣٣٠ .

(٧) انظر : المفهم ١/ق ١٤٠ ، التاج ٤٥٥/١ ، المصباح المنير ٧٣١/٢ ، إكمال الإكمال ٢٨٦/١ .

(٨) انظر : كتاب الغريبين باب الكاف مع السين ٢/ق ١١ ، أعلام الحديث ١٢٩/١ ،

وانظر : المفهم ١/ق ١٤٠ .

شعلب وابن الأعرابي^(١) : " أَكْسَبْتُ زَيْدًا مَالًا " (٢).

وذكر ثابت^(٣) في دَلَالِيهِ في معنى هذا : إنك تصيب وتكسب ما يعجز غيرك عن كسبه وَيُعَدُّهُ ، والعرب كانت تتماذج بكسب المال ، لاسيما قريش ، وقد عُرِفُوا بـ : " قريش التُّجَّارِ ، وَسُمُّوا بذلك من التَّقَرُّشِ ، وهي التجارة على أحد الأقوال (٤) ، وعلى هذا لا تكون النَّاءُ إلا مفتوحة (٥) ، لأنه مُعَدَى لمفعول واحد ، وكان (١) (على الله عليه وسلم) مَجْدُودًا (٦) في تجارته (٧) ، وخبره بذلك مشهور (٨) .

(١) في أ : فكان .

(١) هو محمد بن زياد ، أبو عبدالله ، كان إماما في النحو واللفظ ، عالما بالشعر والأنساب ، كثير السماع والرواية ، فاضلا ، كريما ، على سُنَّةٍ واستقامة ، له مصنفات كثيرة ، منها : النوادر ، تفسير الأمثال ، معاني الشعر ، الألفاظ ، ٢٣١ ، (انظر : بغية الوعاة ١٠٥/١ ، انباه الرواة ١٢٨/٣ ، البلغة ٢٢١ ، شذرات الذهب ٧٠/٢) .
(٢) انظر : الفصح ٢٠ ، التاج ٤٥٥/١ ، المفهم ١/ق ١٤٠ ، الأفعال للسرطسي ٤٩٦/٣ ، أدب الكاتب ٤٣٤ .

(٣) هو ثابت بن حَزَم بن عبدالرحمن السَّرْطُطِيّ من أهل الأندلس ، كان عالما مُتَفَنِّئًا ، بصيرا بالحديث واللفظ والنحو والغريب والشعر ، سمع بالأندلس ، وله رحلة إلى المشرق روى فيها الحديث ، ٣١٣ ، وأما كتاب الدلائل فهو في شرح ما أغفله أبو عبيد وابن قتيبة من غريب الحديث ، وقد اضطربت أقوال المصنفين في نسبة هذا الكتاب ، فنسبه بعضهم إلى ثابت هذا ، ونسبه بعضهم إلى ابنه الحافظ قاسم بن ثابت ، ونسبه بعضهم إلى ثابت بن قاسم بن ثابت حفيد صاحب الترجمة ، وقد حقق ابن عطية المسألة وقرر أن قاسما هو الذي ابتداء تاليف الكتاب ثم توفي سنة ٣٠٢ ، فاتمه والده ثابت وقيل إنهما اشتركا في تأليفه ابتداء ، أمَّا الحفيد فليس له فيه إلا الرواية ، ومن نسب إليه فقد أخطأ (انظر : بغية الوعاة ٤٨٠/١ ، فهرسة ابن خیر ١٩١ ، فهرس ابن عطية ١٣٩ ، ١٤٠ ، جذوة المقتبس ١٨٥ ، بغية الملتبس ٢٥٤ ، شجرة النور ٨٦/١) .

(٤) انظر : الصحاح ١٠١٦/٣ ، النهاية ٤٠/٤ ، التاج ٣٣٧/٤ .

(٥) رواية الفتح أرجح كما جزم به ابن حجر والقرطبي أيضا ، ورواية الضم لها وجه صحيح ، أي تعطي الناس مَالًا يجدونه عند غيرك تبرعا ، فحذف أحد المفعولين ، (انظر : فتح الباري ٢٥/١ ، المنهاج ٢٠١/٢ ، المفهم ١/ق ١٤٠) .

(٦) أي محظوظا من الحَدِّ وهو الحظ (انظر : المصباح المنير ١٢٧/١ ، مختار الصحاح ٧٠) .

(٧) انظر : سيرة ابن هشام ٢٠٣/١ ، دلائل النبوة لأبي نعيم ١٧٤/١ ، دلائل النبوة

للبيهقي ٦٧/٢ ، الإصابة ٢٧٤/٤ .

(٨) هذا المعنى المنقول عن ثابت ضَعُفَ النووي ، وقال : " إلا أنه يمكن تصحيحه

إذا أضيف إليه زيادة ، فيكون معناه : تكسب المال العظيم الذي يعجز عنه غيرك ثم تجود به في وجوه الخير وأبواب المكارم " ، ونحوه لابن حجر (المنهاج ٢٠١/٢ ، فتح الباري ٢٥/١ ، وانظر : فتح الملهم ٢٠٥/١ ، إكمال الإكمال ومكمل الإكمال ٢٨٦/١) .

وقيل معناه : وَتَكْسِبُ النَّاسُ مَا لَا يَجِدُونَهُ مِنْ مَعْدُومَاتِ الْفَوَائِدِ ، وهذا مُعْدَى

إِلَى مَفْعُولَيْنِ ، والتاء هنا (١) مفتوحة على قول الأكثر ، وتُفْعَم على قول بعضهم كما

تقدم ، وهذا أَبْلَغُ فِي الْمَدْحِ وَأَشْهَرُ فِي خُلُقِي نَبِينَا (على الله عليه وسلم) قَبْلَ

النَّبوة وبعدها (١).

وقوله (٢) : " هَذَا النَّامُوسُ " ، قال الإمام (٣) : " قَالَ أَبُو عُبَيْدٍ فِي مُصَنِّفِهِ (٤) :

" النَّامُوسُ جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ " .

وقال الْمُطَرِّزُ (٥) : " قَالَ ابْنُ الْأَعْرَابِيِّ : لَمْ يَأْتِ فِي الْكَلَامِ " فاعول " لام

الفعل سين إِلَّا : النَّامُوسُ ، وَالْجَّاسُوسُ ، وَالْجَارُوسُ ، وَالْفَاعُوسُ ، وَالْبَابُوسُ ،

وَالدَّامُوسُ ، وَالْقَامُوسُ ، وَالْقَابُوسُ ، وَالْغَاطُوسُ (ب) ، وَالْفَانُوسُ ، وَالْجَامُوسُ (٦) .

فالنَّامُوسُ (ج) : صَاحِبُ سَرِّ الْخَيْرِ (٧) ، وَالْجَاسُوسُ : صَاحِبُ سَرِّ الشَّرِّ (٨) ، وَالْجَارُوسُ :

الكَثِيرُ الْأَكْلُ (٩) ، وَالْفَاعُوسُ : الْحَيَّةُ (١٠) ، وَالْبَابُوسُ : الْمَيِّتُ الرُّضِيعُ (١١) .

(أ) فِي س : ههنا • (ب) فِي غَيْرِ الْأَصْلِ : الْعَاطُوسُ • (ج) فِي س : وَالنَّامُوسُ •

(١) انظر: إكمال الإكمال ومكمل الإكمال ٢٨٦/١، فتح الملهم ٢٠٥/١، الديباج

٤٦ ، وراجع التعليق رقم ٥ ص ٧١٨ ، والمبادر المحال عليها هناك •

(٢) صحيح مسلم ١/١٤٢/٢٥٢ • (٣) فِي الْمَعْلَم ١/ق ٢٢/١٢٢٥ •

(٤) كتاب الغريبين ٣/ق ١٨١ ب ، وانظر: النهاية ١١٩/٥ ، تفسير غريب الحديث

٢٤٦ ، المصباح المنير ٢/٨٦٠ •

(٥) هو محمد بن عبد الواحد الْمُطَرِّزُ ، أَبُو عُمَرَ ، غلام ثعلب ، أحد كبار أئمة

اللغة ، واسع الحفظ ، ثقة في الحديث ، لم يصب من أنكر عليه بعض رواياته اللغوية ،

من مصنفاته : شرح الفصح ، غريب مسند أحمد ، فائت الجهرة ، فائت العين ، ت ٣٤٥ ،

(انظر: بغية الوعاة ١/١٦٤ ، انباه الرواة ٣/١٧١ ، البلغة ٢٢٤) •

(٦) انظر: السماع والقياس ٥٣ ، المزهر للسيوطي ٢/١٢٢ - ١٢٥ ، كتاب ألف باء

٢/٢٩٢ ، عمدة القاري ١/٥٢ •

(٧) (٨) انظر: النهاية ١١٩/٥ ، غريب أبي عبيد ٢/١٩٩ ، غريب الخطابي ١/٨٤ ،

التاج ٤/٣٦٤ ، تفسير غريب الحديث ٢٤٦ ، أعلام الحديث ١/١٣٠ ، الجاسوس على القاموس ٢٦٦ •

(٩) انظر: التاج ٤/١١٨ ، القاموس المحيط ٢/٢٠٤ •

(١٠) انظر: التاج ٤/٢٠٩ ، القاموس ٢/٢٣٧ •

(١١) انظر: غريب الخطابي ٣/٦ ، الفائق ١/٧٢ ، التاج ٤/١٠٥ •

قال غيره : " وجاء في شعر ابن أَحْمَرَ (١) يَذْكُرُ وَلَدَ الناقة :

حَنْتَ قَلْوَمِي إِلَى بَابُوسِهَا جَزَعًا وَمَا حَيْنُكَ أَمْ مَا (١) أَنْتَ وَالذَّكْرُ (٢) "

قال الهَرَوِيُّ (٣) : " لم يُعرف في شعر غيره ، والحرف غير مهموز " ، قال : " ومنه

حديث كَعْب (٤) أَنَّ عَائِدَ بَنِي إِسْرَائِيلَ مَسَحَ رَأْسَ الصَّبِيِّ فَقَالَ : يَا بَابُوسَ (٥) .

والدَّامُوسُ : القبر (٦) ، والقاموس : وَسَطُ البحر (٧) ، والقابوس : الجميل

الوجه (٨) ، والفاطوس (ب) : دَابَّةٌ يَتَشَامَمُ بِهَا (٩) ، والفانوس : النَّمَّامُ (١٠) .

(١) في ت : أما . (ب) في س : العاطوس ، وفي ت : الفاطوس .

(١) هو خَلَفَ بن حَيَّان الأحمر ، أَبُو مُحَرَّرَ البصري ، أحد كبار رواة الغريب واللفظة

والشعر ، وكان واسع العلم ، شاعرا ، اتهم بصناعة الشعر ونسبته إلى العرب ، تنسك آخر عمره ، له تآليف حسان ، منها : جبال العرب وما قيل فيها من الشعر ، وله ديوان شعر رواه أبو نواس ، ت ١٨٠ ، وقيل ٢٠٠ (انظر : بغية الوعاة ٥٥٤/١ ، انباه الرواة ٣٤٨/١ ، البلغة ٧٧ ، تاريخ التراث العربي ٢٣٥/٣/٢ ، المعارف لابن قتيبة ٥٤٤) .

(٢) جاء البيت منسوباً إليه في غريب الخطابي ٧/٣ ، الفائق ٧٢/١ ، التاج ١٠٥/٤ ، وفيه : " طَرَبًا " بدل " جَزَعًا " ، تهذيب اللغة ٣١٨/١٢ . (٣) في كتاب الغريبين ١٢٠/١٢٠ . (٤) هو كَعْبُ بن مَاتِعَ الحُمَيْرِيُّ ، المعروف بكعب الأحبار ، شقة ، مخضرم ، أخرج له مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه في التفسير ، توفي آخر خلافة عثمان رضي الله عنه ، وقد زاد على المائة (انظر : التقريب ٤٦١ ، الكاشف ٨/٣ ، تذكرة الطالب المعلم بمن يقال انه مخضرم ٢٤) .

والحديث من طريقه ذكره الهروي في الغريبين ١٢٠/١ ، والخطابي في غريب الحديث

٧/٣ ، وانظر : التعليق التالي .

(٥) أخرجه بهذا اللفظ : البخاري تعليقا بصيغة الجزم ، في كتاب العمل في الصلاة ،

باب ٦٠/٢٧ ، من حديث أبي هريرة ، وقال ابن حجر : وصله الإسماعيلي من طريق عاصم ابن علي ، أحد شيوخ البخاري " (الفتح ٧٨/٣) ، والحديث بغير هذا اللفظ أخرجه البخاري في المظالم ، باب ١٠٨/٣٢٥ ، ومسلم في البر ، باب ١٩٧٦/٤٠٢ - ٨٠٧/١٩٧٨ ، كلاهما من حديث أبي هريرة .

(٦) المفهم ١/ق ١٤١ ، وجاء في الفائق (٤٣٨/١) : " يقال دَمَسْتَهُ إِذَا أَقْبَرْتَهُ " .

وانظر : التاج ١٥٤/٤ .

(٧) انظر : غريب أبي عبيد ٢٠٠/٢ ، غريب ابن قتيبة ٣٤٦/٢ ، الصحاح ٩٦٦/٣ ، القاموس

المحيط ٢٤٢/٢ ، المفهم ١/ق ١٤١ ، الجاسوس على القاموس ١٠٤ .

(٨) انظر : القاموس المحيط ٢٣٨/٢ ، التاج ٢١٢/٤ ، المفهم ١/ق ١٤١ .

(٩) جاء هذا اللفظ في معظم نسخ الإكمال بالغين المعجمة ، وصوب صاحب التاج كونه

بالعين المهملة ، (انظر : التاج ١٩٢/٤ ، القاموس ٢٣١/٢ ، المفهم ١/ق ١٤١) .

(١٠) انظر : القاموس ٢٣٨/٢ ، التاج ٢١١/٤ ، المفهم ١/ق ١٤١ .

والجاموس : ضرب من البقر (١) .

قال ابن دُرَيْد في الجمهرة (٢) : " جاموس أعجمي ، وقد تكلمت به العرب ، قال الرَّاجِز :

وَالْأَقْهَبَيْنِ (٣) الْفِيلَ وَالْجَامُوسَ (٤) .

والجاسوس كلمة عربية ، فاعول من تَجَسَّسَ (٥) .

قال غيره : " والحاسوس - بالحاء - غير معجمة - من تحسس ، وهو بمعنى

الجاسوس (٦) " .

قال الإمام (٧) : " وفي كتاب مسلم (٨) : " إِنْ هُوَ لَا كَلِمَاتٍ بَلَغْنَ قَاعُوسَ

الْبَحْرِ " ، وقال ابن دُرَيْد في الجمهرة (٩) : " الكابوس هو الذي يقع على الإنسان

في نومه ، والناموس (١٠) : موضع الصائد ، / وناموس الرجل : صاحب سره " . ٢٤٠

(١) انظر: المصباح المنير ١/١٤٩ ، الصحاح ٣/٩١٥ ، التاج ٤/١٢٢ .

(٢) جمهرة اللغة ٣/٣٨٨ .

(٣) الْأَقْهَبُ الذي فيه غُبْرَةٌ إلى سواد ، وقيل حُمْرة فيها غُبْرَةٌ ، وقيل : هو

الأبيض الأكدر ، (انظر: الصحاح ١/٢٠٧ ، التاج ١/٤٤١ ، القاموس ١/١٢٠) .

(٤) البيت لرؤبة بن العجاج يصف نفسه بالشدة ، وصره : ليث يدق الأسد

الهموسا ، ديوان رؤبة ٦٩ ، وانظر: الصحاح ١/٢٠٧ ، التاج ١/٤٤١ .

(٥) انظر: المفردات ٩٣ ، المصباح المنير ١/١٣٩ ، الجاسوس على القاموس ٢٦٦ .

(٦) انظر: غريب الخطابي ١/٨٤ ، الصحاح ٣/٩١٨ ، مشارق الأنوار ١/٤٣١ ، النهاية

٢٧٢/١ . (٧) في المعلم ١/١٠٢٢/٣٢٦ .

(٨) صحيح مسلم ، كتاب الجمعة ، باب ١٣ ، ٤٦/٥٩٣/٢ ، وفيه " ناعوس " ، قال

النووي : " ضبطناه بوجهين أشهرهما ناعوس - بالنون والعين - والشانسي :

قاموس - بالقاف والميم - ، وذكر عياض أن أكثر نسخ مسلم عندهم فيها : قاعوس

- بالقاف والعين ، وروي : ناعوس - بالتاء والعين (المنهاج ٦/١٥٧ ، إكمال المعلم

٢٨/٢ أ - دمشق رقم ٣٠٣) .

(٩) جمهرة اللغة ١/٢٨٧ ، ٣/٣٨٩ .

(١٠) جمهرة اللغة ٣/٣٨٨ .

قال القاضي : وحكى الحرّبي^(١) عن ابن الأعرابي : " الناموس : الخداعة " (١)

قال الهرّوي^(٢) : " وسمي جبريل (عليه السلام) ناموساً ، لأن الله تعالى خصّه بالوحي والغيب " .

وسأتي الكلام على قوله في الكتاب " قاعوس البحر " ، والخلاف فيه ، في

موضعه (٣) بعد هذا ان شاء الله تعالى .

وقوله (٤) : " يَا لَيْتَنِي فِيهَا جَدَّاً " ، قال الإمام (٥) : " قوله " فيها " ،

يعنى في النبوة (٦) ، وقوله : " جَدَّاً " ، يعني شاباً (٧) ، يعني (ب) حين تظهر

النبوة حتى أبلغ في نصرته ، والأصل في الجدع من الدواب ، وهو ههنا استعارة (٨)

والظاهر أن يكون " جَدَّاً " منصوباً (ج) على أنه خبر كان المحذوفة ، والتقدير :

يا ليتني أكون فيها جَدَّاً ، وهذا على طريقة الكوفيين (٩) .

(١) في ت ، س : الجداعة . (ب) "يعني" ليس في أ . (ج) في أ ، ت : "منصوب" ، وهو خبر كان .

(١) جاء في القطعة المطبوعة من غريب الحرّبي (٢٧/١) أن الناموس موضع يصاد

منه الوحش ، وانظر القاموس ١٦/٣ ، التاج ٢٦٥/٤ ، ٣١٣/٥ .

(٢) في كتاب الغريبين ١٨١/٣ ب .

(٣) قال القاضي في الموضع المشار إليه بعد أن ذكر الروايات المختلفة لهذا

اللفظ : " .. وقال لي شيخنا أبو الحسين : قاعوس البحر صحيح في رواية من رواه أيضاً بمعنى قاموس ، كأنه من القعس ، وهو تطامن الظهر وتعمقه ، يرجع الى عمق البحر ولجته الداخلة " ، وذكر أبو عمر المطرز في كتاب البواقيت : " القاعوس : الحية " ، فعلى هذا إن صحت الرواية يكون معناه : بلغن حيوان البحر وحياته وحيثانه " (اكمال

المعلم ٢٨/٢ ب - نسخة دمشق رقم ٣٠٣ - وانظر : المنهاج ١٥٧/٦) .

(٤) صحيح مسلم ٢٥٢/١٤٢/١ .

(٥) في المعلم ١/ق ٢٢، ٢٣، ٢٢٧/١ ، ويستمر النقل إلى نهاية قول الفسّر :

" .. انتهاء خيرا لكم " .

(٦) أي مدتها ، وقيل أيام الدعوة ، انظر : النهاية ٢٥٠/١ ، المشارق ٣٣٨/١ ،

المنهاج ٢٠٣/٢ ، فتح الباري ١/٢٦١ ، ٨/٧٢١ ، أعلام الحديث ١/١٣٠ ، ارشاد الساري ١/٦٥ .

(٧) (٨) انظر : الصحاح ٣/١١٩٤ ، المصباح المنير ١/١٢٩ ، النهاية ٢٥٠/١ ، تفسير

غريب الحديث ٥٣ ، مشارق الأنوار ١/٣٨٨ ، غريب أبي عبيد ٣/٧٢ ، المنهاج ٢٠٣/٢ ، فتح

الباري ١/٢٦١ ، عمدة القاري ١/٥٣ ، ارشاد الساري ١/٦٦ .

(٩) وقد ضعف هذا الوجه بأن كان الناقصة لا تضم إلا إذا كان في الكلام لفظ

ظاهر يقتضيها ، (انظر : المنهاج ٢٠٣/٢ ، فتح الباري ١/٢٦١ ، النهاية ٢٥٠/١ ، المفهم

١/ق ١٤١ ، إكمال الإكمال ١/٢٩٣ ، ارشاد الساري ١/٦٦ ، إعراب الحديث النبوي للعكبري ١/٩١) .

وَمَثَلٌ مَا تَضَمَّر فِيهِ كَانَ عِنْدَهُمْ قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى (١): " اَنْتَهُوْا خَيْرًا لَكُمْ "،

تَقْدِيرُهُ عِنْدَ الْكَسَائِيِّ: يَكُنِ الْاِنْتِهَاءُ خَيْرًا لَكُمْ (٢).

وَمَذْهَبُ الْبَصْرِيِّينَ أَنَّ " خَيْرًا " إِنَّمَا اِنْتَصَبَ هَهُنَا بِإِضْمَارِ فِعْلٍ دَلَّ عَلَيْهِ

قَوْلُهُ " اَنْتَهُوْا "، وَالتَّقْدِيرُ عِنْدَهُمْ: اَنْتَهُوْا، وَافْعَلُوا خَيْرًا لَكُمْ (١) (٣).

وَحُكِيَ عَنِ أَبِي عُبَيْدٍ (ب) كَقَوْلِ الْكَسَائِيِّ فِيهِ (٤).

وَقَالَ الْفَرَّاءُ (٥): " هُوَ نَعْتٌ لِمَصْدَرٍ مَحْذُوفٍ تَقْدِيرُهُ (ج): اَنْتَهُوْا اِنْتِهَاءً خَيْرًا

لَكُمْ " .

قَالَ الْقَاضِي: كَذَا وَقَعَ هَذَا الْحَرْفُ فِي أَكْثَرِ الرِّوَايَاتِ فِي الْأُمِّ (٦) وَفِي كِتَابِ

الْبُخَارِيِّ (٧): " جَدَعًا " بِالنَّصْبِ، وَوَقَعَ هُنَا عِنْدَنَا لِابْنِ مَاهَانَ: " جَدَعٌ " عَلَى

خَبَرٍ لَيْتَ، وَكَذَلِكَ (د) هُوَ فِي الْبُخَارِيِّ عِنْدَ الْأَصِيلِيِّ (٨).

وَوَجْهُ النَّصْبِ عِنْدِي فِيهِ وَأُظْهِرُهُ (هـ) كَوْنُهُ عَلَى الْحَالِ، وَخَبَرُ لَيْتٍ مَضْمَرٌ فِي (و)

فِيهَا، تَقْدِيرُهُ: لَيْسَتْنِي فِي أَيَّامِ نَبُوءَتِكَ حَيٌّ، أَوْ لَأَيَّامِكَ مُدْرِكٌ، وَفِي حَالٍ شَبِيبَةٍ

وَقُوَّةٍ وَصِحَّةٍ لِنُصْرَتِكَ (٩)، إِذْ كَانَ (ز) قَدْ أَسَنَّ وَعَمِيَ عِنْدَ قَوْلِهِ هَذَا،

(أ) "لکم" ليس في ت. (ب) في ط: أبي عبيدة. (ج) "تقديره" سقط من س.

(د) في س: وكذا. (هـ) في ت: وأظهر. (و) "في" ليس في س. (ز) في س، ط: قد كان.

(١) النساء ١٧١ .

(٢) (٣) انظر: فتح القدير ٥٤٠/١، فتح الباري ٢٦/١، المفهم ١/ق ١٤١، اكمال المعلم ٢٩٣/١، اعراب القرآن للنحاس ٥٠٩/١، املاء ما من به الرحمن ١٠٤/١، مشكل اعراب القرآن ٢١٤/١، البيان في غريب اعراب القرآن ٢٧٩/١ .

(٤) انظر: فتح القدير ٥٤٠/١، اعراب القرآن للنحاس ٥٠٩/١ .

(٥) انظر: معاني القرآن للفرّاء ٢٩٥/١، وانظر: المفهم ١/ق ١٤١، فتح القدير

٥٤٠/١ (وعزاه إلى سيوييه والخليل) اعراب القرآن للنحاس ٥٠٩/١ .

(٦) صحيح مسلم ٢٥٢/١٤٢ (٧) صحيح البخاري: كتاب بدء الوحي، باب ٣/١، ٣.

(٨) انظر: فتح الباري ٢٦/١، المنهاج ٢٠٣/٢، المفهم ١/ق ١٤١ .

(٩) وهذا الوجه رجحه النووي وغيره، قال: "وهذا الذي اختاره القاضي هو الصحيح

الذي اختاره أهل التحقيق والمعرفة من شيوخنا وغيرهم ممن يعتمد عليه" (المنهاج =

كما جاء في الحديث (١).

قوله (٢): " أَنْصَرَكْ نَصْرًا مُؤَزَّرًا " ، قال الامام (٣): " أي بالفا " .

قال القاضي : كذا جاءت الرواية : " مُؤَزَّرًا " ، قال بعضهم (٤): " أصله :

مُؤَاوَزًا ، لأنه من وَأَزَّوْتُ ، أي عاونتُ ، ويقال فيه : آزرت " ، قال : " ويحتمل

أنَّ الألف سقطت (١) أمام الواو على التأويل ؛ إذ لا أصل لـ : " مؤزر " في الكلام " .

قال القاضي : وقد ظهر (ب) لي أنه صحيح على ما جاءت به الرواية ، وأنه

أَوَّلَى والبيق بالمعنى (٥) ، والمراد : نَصْرًا قَوِيًّا ، مأخوذ من الْأَزْر ، وهو الْقُوَّةُ ،

ومنه تَأَزَّرَ النبتُ إذا اشتد وطال (٦) ، قال الله تعالى (٧): " أَشْدُّ بِهِ أَرْبِي " ،

فيل : قُوتِي ، وقيل : ظهري ، ولو كان على ما ذهب إليه هذا القائل لكان

صواب الكلام : " مُؤَاوَزًا " بكسر الزاي .

وبعد أن ظهر لي هذا وجدت معناه مُعَلَّقًا عن بعض المشايخ، ووجدته للخطابي (٨) ،

وهو كلام (ج) صحيح .

(١) في ط : سقط . (ب) في ط : ويظهر . (ج) " كلام " زيادة من ت .

٢٠٤/٢، وانظر: النهاية ٢٥٠/١، المشارق ٣٨٨/١، فتح الباري ٢٦/١، أعلام الحديث

١٣٠/١، ١٣١، المفهم ١/ق ١٤١) .

(١) صحيح مسلم ٢٥٢/١٤٢، وانظر: فتح الباري ٢٦/١، الروض الأنف ١٥٦/١ .

(٢) صحيح مسلم ٢٥٢/١٤٢ .

(٣) في المعلم ١/ق ٢٣، وفيه " يعني... " وانظر: الغريبين ٤٢/١ .

(٤) هو القزاز القيرواني، كما صرح به الحافظ في الفتح ٣٥٩/١٢ .

وانظر: كتاب الغريبين ٤٢/١، تفسير غريب الحديث ١٥، غريب الخطابي ١٢٣/١، النهاية

٤٤/١، مشارق الأنوار ٨٦/١، التاج ١٢/٣ .

قال ابن حجر: " ويرد عليه قول الجوهري: " آزرت فلانا عاونته ، والعامة تقول :

وازرته " (المحاج ٥٧٨/٢) .

(٥) هذا الذي صار إليه عياض هو الصحيح الذي قرره غيره من الشراح ، (انظر: فتح

الباري ٣٥٩/١٢، المفهم ١/ق ١٤١، المنهاج ٢٠٤/٢) .

(٦) راجع المصادر المحال عليها في التعليق رقم ٤ .

(٧) طه ٣١، وانظر: المفردات ١٧، مشارق الأنوار ٨٦/١، فتح القدير ٣٦٣/٣ .

(٨) أعلام الحديث ١٣١/١، وانظر: اكمال المعلم ١/ق ٢٩٨ .

وقوله (١): " فَجُثْتُ (أ) مِنْهُ فَرَقًا " ، قال الإمام (٢): " يروى : " فَجُثْتُ " ،
بالحاء غير معجمة (٣) ، ومعناه : أسرعت خوفاً منه (ب) ، ويروى (٤): " فَجُثْتُ " ،
(ويروى : " فَجُثْتُ (ج) " ، قال (د) الهروي (٥): " يُقال : جُثَّ (هـ) الرجل وجُثَّ (و)
وَجَثَّ أَي فَرَعَ (ز) " .

قال القاضي : أكثر روايات (ح) الرواة في هذا الحرف في الموضعين الأولين
في الأم (٦): بالجيم وهمزة مكسورة بعدها شاء (ط) مثلثة ، وكذا للعدري في الموضع
الثالث (٧) ، وعند الجماعة فيه (ي): " فَجُثْتُ " ، بالجيم وشائين معجمتين بثلاثه
وكذا عند السمرقندي في الثلاثة مواضع (٨) .

(١) في ط : فجثت . (ب) "منه" ليس في س . (ج) زيادة من ط، وهي توجد في المعلم .
(د) في أ كأنه : فمله . (هـ) في أ ط س : جوف بهمزة تحت الواو، وموبتها وفق
(و) في س : جوث . الرسم المتعارف، وهي كذلك في المعلم ، وفي ت : جشا ، وهو خطأ .
(ز) في ق : وقع . (ح) "روايات" سقط من ت . (ط) في ت : وشاء . (ي) "فيه" ليس في ت .

(١) أخرجه البخاري في مواضع من صحيحه، منها ما جاء في كتاب بدء الخلق، باب
٨٤/٤٠٧، وفي كتاب التفسير، سورة ٧٤، باب ٥٤، وسورة ٩٦، الباب الأول ٧٩، ٧٦، ٧٥/٦،
وأخرجه مسلم في كتاب الإيمان ، باب ١٠٧٣/١٤٤، ١٤٤/٢٥٥، كلاهما من حديث جابر
رضي الله عنه . (٢) في المعلم ١/٣٣ ٢٢٧/٣٢٨ .
(٣) هذه الرواية أنكرها عياض كما سيأتي قريباً ، وهو المفهوم من قول النووي
وابن حجر، قال الحافظ : "ثبت في رواية عبد الله بن يوسف عن الليث في ذكر الملائكة
من بدء الخلق (صحيح البخاري ٨٤/٤ ، وفيه : فَجُثْتُ ، وفي الفتح (٣١٤/٦) : فَجُثْتُ)
ولكنها بضم المهملة وكسر المثناة بعد مثناة تحتانية ساكنة ثم مثناة فوقية ،
(أي فَجُثْتُ) ، ومعناها إن كانت محفوظة : سقطت على وجهي حتى صرت كمن حُثي عليه
التراب " ، فتح الباري ٨/٧٢٢ ، وانظر : المنهاج ٢/٢٠٦ ، المفهم ١/١٤١ .
(٤) انظر : المنهاج ٢/٢٠٦ ، ٢٠٧ ، المفهم ١/١٤١ ، فتح الباري ٧/٧٢٢ ، إكمال
الإكمال ومكمل الإكمال ١/٣٠١ .
(٥) كتاب الغريبين ١/٩٩ ، الغريب المصنف ، باب الغزق والخوف ١١ ، وانظر : غريب
أبي عبيد ٢/٧١ ، الفائق ١/١٨٣ ، غريب الخطابي ٣/٢٥٧ ، الصحاح ١/٢٧٧/٤ ، ١٣٢٤ ، المفهم
١/١٤١ ، غريب الحربي ٢/٣٤٩ .
(٦) صحيح مسلم ١/١٤٣/٢٥٦ ، وفيه في الموضع الثاني : فجثت .
(٧) صحيح مسلم ١/١٤٤/٢٥٦ ، وفيه : فجثت .
(٨) أنكر النووي الروايات التي نقلها القاضي هنا ، وجزم بأن المواب : "جثت" ،
في الموضع الأول ، و"جثت" في الموضعين الآخرين (انظر : المنهاج ٢/٢٠٦ ، ٢٠٧ ، فتح
الباري ٨/٧٢٢ ، المفهم ١/١٤١ ، إكمال الإكمال ومكمل الإكمال ١/٣٠١) .

(١) وكذا اختلفت فيه الرواية (ب) عن البخاري (١).

ومعنى الروایتين المذكورتين : فَرَعْتُ (٢) ، كما يُفسَّرُ في الحديث من بعض

رواية البخاري (٣) : " فَرَعَيْتُ " مكان " جثت " .

قال الْكَسَاوِيُّ (٤) : " الْمَجُوثُ وَالْمَجْثُوثُ : الْمَذْعُورُ الْفَرَعُ " .

ولم نقيده عن أحد من شيوخنا بالحاء المهملة في مسلم ، لكنه وقع كذلك

للقائسي (٥) في موضع في البخاري ، وفسَّره بـ : " أسرع " (ج) (٦) ولا يصح معناه ،

وكيف يصح تفسيره بـ : " أسرع " ، وهو قد قال في الحديث (٧) : " حَتَّى هَوَيْتُ إِلَى

الْأَرْضِ " ؟ ، أي سقطت من الفرع ، فكيف يجتمع السقوط والإسراع ؟ (٨).

قال بعضهم : " مَوَابُهُ أَهْوَيْتُ " (٩) ، قال القاضي (د) : وقد جاء كذا في موضع

في البخاري (١٠) ، وهو أشهر وأصح (١١) ، وقال غيره (١٢) : " هَوَى مِنْ قَرِيبٍ ، وَأَهْوَى

(١) في غير الأصل : وكذلك . (ب) " الرواية " ليس في ت . (ج) في س : فأسرعت .
(د) سقط من ط .

(١) انظر: صحيح البخاري ٧٩٠٧٦٠٧٥/٦٠٨٤/٤، فتح الباري ٧٢٢/٨ .

(٢) انظر: غريب أبي عبيد ١٩٩٠٧١/٢، النهاية ٢٣٩/١، الفائق ١٨٣/١، غريب

الخطابي ٢٥٧/٣ .

(٣) صحيح البخاري ، كتاب بدء الوحي ، باب ٣ ، ٤/١٠ ، وجاء عنده في التفسير

سورة ٩٦ ، الباب الأول ٨٩/٦ : " ففرقت منه " .

(٤) حكاه عنه أبو عبيد في غريب الحديث ١٩٩/٢ ، وانظر: التاج ٦٠٨/١ .

(٥) هو علي بن محمد القَائِسي ، أول من أدخل صحيح البخاري إلى بلاد المغرب ،

تقدم ص ٨٩ ، (٦) انظر: فتح الباري ٧٢٢/٧ ، وراجع ص ٧٢٥ رقم ٣ .

(٧) صحيح مسلم ٢٥٦/١٤٣/١ .

(٨) انظر: فتح الباري ٧٢٢/٨ ، إكمال الإكمال ومكمل الإكمال ٣٠٢/١ .

(٩) قال النووي (٢٠٧/٢) : " هكذا في الرواية "هَوَيْتُ" ، وهو صحيح ، يقال : هوى

وأهوى لغتان ، وقد غلط وجهل من أنكر "هوى" وزعم أنه لا يقال إلا "أهوى" ،

وانظر: إكمال الإكمال ومكمل الإكمال ٣٠٣/١ .

(١٠) لعل ذلك في بعض الروايات التي وقعت لأهل المغرب ، إذ لم أجد لها في ألفاظ

هذا الحديث عند البخاري ، وإنما فيه "هوى" ، وكذا لم يشر إليها الحافظ ابن حجر .

(١١) وقيل هما لغتان بمعنى (انظر: التاج ٤١٥/١٠ ، الصحاح ٢٥٣٨/٦ ، القاموس

٤٠٤/٤ ، المنهاج ٢٠٧/٢ ، إكمال الإكمال ٣٠٣/١) .

(١٢) انظر الأفعال لابن القوطية ١٤ ، وقد جاء عكس هذا منسوباً لابن الأعرابي

في التاج ٤١٥/١٠ ، وانظر: المصباح المنير ٨٨٥/٢ .

من بعيد " ، وقال الخليل (١) : " هَوَى يَهْوِي هَوِيًا وَهَوِيًا " ، قال الهروي (٢) : " وقد يكون المعود والهبوط ، يقال فيه : هَوِيًا - بالفتح - إذا هبط ، وبالضم إذا معد " ، وكذا قال الخطابي وغيره (٣) ، وقال لنا شيخنا أبو الحسين (٤) بالعكس (٥) ، قال غيره (٦) : " هَوَتْ الْعُقَابُ إِذَا انْقَضَتْ عَلَى صَيْدٍ ، فَإِذَا رَاوَعَتْ قَيْلًا : أَهَوَتْ " .

وقيل في قوله تعالى (٧) : " وَالْمُؤْتَفِكَةَ أَهْوَى " ، أي أهوى بها جبريل (عليه السلام) إلى الأرض ، أي ألقى بها فيها بعد أن رفعها إلى السماء (٨) .

وقيل في قوله (٩) : " وَالنَّجْمِ إِذَا هَوَى " ، أي سقط (١٠) .

وقال أبو الهيثم (١١) : " هَوِيَتْ أَهْوَى إِذَا سَقَطَتْ " (١٢) ، وقال غيره (١٣) : " أهويت يدي إلى السيف وغيره : أَمَلْتُ ، ويقال : هَوَيْت - فيه - أيضًا (١٤) " .

وقوله في الحديث (ب) (١٤) : " وَالرَّجَزَ فَاهْجُرْ " ، وَفَسْرُهُ (١٥) : هي الأوشان ، وقيل فيه : الإثم (١٦) .

(أ) في س : أيضًا فيه . (ب) في ت : الحديث الآخر .

- (١) العين ١٠٥/٤ ، وانظر : المصباح المنير ٨٨٥/٢ ، الأفعال لابن القوطية ١٢ ، ١٤ ، المفردات ٥٤٨ ، جمهرة اللغة ١٩٢/١ .
- (٢) (٣) كتاب الغريبين ٢٣٨/٣ ب ، وانظر : غريب الخطابي ٤١٧/١ ، النهاية ٢٨٤/٥ ، المفردات ١١٧/١ ، اكمال الاكمال ٣٠٣/١ .
- (٤) هو سراج بن عبد الملك ، تقدم ص ٣٧١ .
- (٥) انظر : النهاية ٢٨٤/٥ ، الصحاح ٢٥٣٨/٦ ، المصباح المنير ٨٨٥/٢ .
- (٦) انظر : التاج ٤١٦/١٠ ، المصباح المنير ٨٨٥/٢ .
- (٧) النجم ٥٣ . (٨) انظر : المفردات ٥٤٨ ، فتح القدير ١١٧/٥ ، تفسير الطبري ٤٠/٢٧ .
- (٩) النجم ، الآية الأولى . (١٠) فتح القدير ١٠٥/٥ ، تفسير الطبري ٧٩/٢٧ .
- (١١) هو أبو الهيثم الرَازِيّ ، أحد أئمة اللغة ، انتفع به الناس في الري ، له كتاب الأنواء ، وكتاب مجرد اللغة ، ٢٧٦ ، (انظر : بغية الوعاة ٣٢٩/٢ ، الفهرست ٨٦) .
- (١٢) انظر : التاج ٤١٥/١٠ ، النهاية ٢٨٤/٥ ، الصحاح ٢٥٣٨/٦ .
- (١٣) انظر : المصباح المنير ٨٨٥/٢ ، التاج ٤١٥/١٠ ، الصحاح ٢٥٣٨/٦ .
- (١٤) (١٥) صحيح مسلم ٢٥٥/١٤٣/١ ، وهي الآية الخامسة من سورة المدثر .
- (١٦) وقيل المراد به : الظلم ، وقيل الشرك ، والرَّجَزُ في اللغة العذاب ، وأطلق على ما تقدم لأن كل ذلك سبب للعذاب (انظر : المنهاج ٢٠٩/٢ ، فتح الباري ٢٨/١ ، فتح الملهم ٢٠٧/١ ، المفردات ١٨٨ ، المصباح المنير ٢٩٨/١ ، فتح القدير ٣٢٤/٥) .

وقوله (١): " فَأَخَذْتَنِي رَجْفَةً " ، وعند السمرقندي : " وَجْفَةً " - بالواو (٢) ،

ومعناها مُتْقَارِب ، هو كَلَّة من كثرة الاضطراب (٣) ، قال الله تعالى (٤) : " قُلُوبٌ

يَوْمئِذٍ وَاجِفَةٌ " ، وقال تعالى (٥) : " يَوْمَ تَرْجُفُ الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ " .

وقوله (ملئ الله عليه وسلم) (٦) : " فَإِذَا هُوَ عَلَى الْعَرْشِ فِي السَّمَاءِ " ، وفي

الحديث الآخر (٧) : " عَلَى عَرْشٍ بَيْنَ (١) السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ " ، وفي الآخر (٨) : " عَلَى

كُرْسِيِّ " ، هذا يُفسَّر معنى العرش في الحديثين المُتَقَدِّمِينَ ، وأنه كالكرسي والسرير ،

وليس بعرش الرحمن العظيم (٩) ، قال الله تعالى (١٠) : " وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ " ، قال

أهل اللغة (١١) : العرش السرير ، وقيل سرير الملك .

وقوله (١٢) : " ثُمَّ حَمِي الْوَحْيُ وَتَتَابَعَ " ، الكلمتان بمعنى واحد ، أي كَثُرَ

نزوله وقوي أمره وازداد ، من قولهم : حَمِيَتِ النَّارُ وَالشَّمْسُ ، إذا ازداد حرهما ،

ومنه حَمِي الوطيس ، أي قوي حره واشتد ، ثم استُعِيرَ / في الحرب (١٣) .

وفي هذا الحديث تحقيقُ العلم بتموُّر الملائكة على مُوَرٍ مُخْتَلِفَةٍ ، وإقدار الله

(١) " بين " ليس في ط .

(١) صحيح مسلم ٢٥٧/١٤٤/١

(٢) وكذا هو في مسند أحمد ٣٠٦/٣ ، وانظر: المنهاج ٢٠٨/٢ ، إكمال الإكمال ٣٠٤/١

(٣) انظر: المصباح المنير ٣٠٠/١ ، ٨٩٣/٢ ، المفردات ١٨٩ ، ٥١٤ ، النهاية

٢٠٣/٢ ، ١٥٧/٥ ، المنهاج ٢٠٨/٢

(٤) النزاعات ٨ ، وانظر: المفردات ٥١٤ . (٥) المزمع ١٤ ، وانظر: المفردات ١٨٩

(٦) صحيح مسلم ٢٥٧/١٤٤/١ (٧) صحيح مسلم ٢٥٨/١٤٥/١

(٨) صحيح مسلم ٢٥٥/١٤٣/١

(٩) انظر: فتح الملهم ٢٠٨/١ ، مكمل الإكمال ٣٠١/١

(١٠) النمل ٢٣ ، وانظر: المفردات ٣٢٩

(١١) انظر: المصباح المنير ٥٤٩/٢ ، الصحاح ١٠٠٩/٣ ، القاموس المحيط ٢٧٧/٢ ، المفردات

٣٢٩ . (١٢) صحيح مسلم ٢٥٦/١٤٣/١ ، وفيه " ... بعد وتتابع " .

(١٣) انظر: المنهاج ٢٠٧/٢ ، فتح الباري ٧٢٢/٨ ، إكمال الإكمال ومكمل الإكمال ٣٠٣/١ ،

المصباح المنير ٢١٠/١ ، الصحاح ٢٣٢٠/٦ ، النهاية ٤٤٧/١ ، مجمع الأمثال ١٠٤/٢ ، المستقصى

في الأمثال للزمخشري ٢٩٧/١

لهم على التركيب في أي شكل شاءوا من صور بني آدم وغيرها ، وأن لهم صوراً في أمل خلقتهم مخصصة بهم ، كل (١) منهم على ما خلق عليه وشكل (١).

ذَكَرُ حَدِيثِ الْإِسْرَاءِ (٢)

قال الإمام (٣): " اختلف الناس في الإسراء (٤) برسول الله (صلى الله عليه وسلم)

فقيل : إنما كان جميع ذلك مناماً (٥) ، واحتجوا بقوله سبحانه (٦): " وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ " .

وقيل : بل جميعه كان حقيقة في اليقظة ، واستدلوا بقوله تعالى (٧): " أَسْرَى

بِعَبْدِهِ " ، ولم يقل بروح عبده ، ولا يُنتقل عن الحقيقة إلى المجاز إلا بدليل ،

واحتجوا أيضا بأن ذلك لو كان مناماً لما استبعدته الكفار ولما كذبوه فيه ،

وافْتَتِنَ به أيضا بعض من كان أسلم من الضعفاء حتى ارتدّ ، وغير بعيد أن يرى

الإنسان ذلك في المنام (٨) .

(١) في ت : كل صف .

(١) وهذا ممّا لا خفاء به في عقيدة أهل السنة ، وهو أمر مُجمع عليه ، وقد صحت بهذا المعنى أحاديث كثيرة ، منها حديث جبريل حين جاء إلى النبي (صلى الله عليه وسلم) في صورة رجل وسأله عن الإيمان والإسلام والإحسان ، (انظر: مجموع الفتاوى ١٢٦/٤ ، تحفة المريد ١٣١ ، إكمال المعلم ٣٠٤/١ ، شرح المقاصد ١٩٩/٢) .

(٢) حديث الإسراء أخرجه البخاري في مواضع من صحيحه ، منها ما جاء في كتاب الصلاة ، الباب الأول ، ٩١/١ ، وفي الأنبياء ، باب ٥ ، ١٠٦/٤ ، وفي المناقب ، باب ٢٤ ، ١٦٨/٤ ، وفي مناقب الأنصار ، باب ٤٤٢ ، ٢٤٨/٤ ، وفي التوحيد ، باب ٣٧ ، ٢٠٣/٨ ، وأخرجه مسلم في الإيمان ، باب ١٠٧٤ ، ١٤٥/١٥١ - ٢٥٩/١٥١ - ٢٦٥ ، كلاهما من مسند أنس بن مالك رضي الله عنه .

(٣) في المعلم ١/٢٣/١٠٢٣ - ٣٢٩٠٣٢٨ (٤) المقصود هنا : والمعراج ، وذلك من خلال ما يأتي .

(٥) انظر تفسير الطبري ٢٦/١٥ ، فتح القدير ٢٠٧/٣ ، زاد المعاد ٤١٠٤٠/٣ ، فتح

الباري ٤٦٠/١ ، ١٩٧/٧ ، سيرة ابن هشام ٦٠٥/٢ ، المفهم ١/١٤٢ .

(٦) الإسراء ٦٠ ، وانظر: فتح القدير ٢٢٨/٣ ، سيرة ابن هشام ٥/٢ .

(٧) سورة الإسراء الآية الأولى .

(٨) هذا هو الصحيح الذي عليه معظم السلف والخلف ، وهو قول جماهير العلماء

من المحدثين والفقهاء والأصوليين والمتكلمين : أن الإسراء والمعراج وقعا في ليلة ==

وقيل : إنما (أ) الإسراء من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى كان في
اليَقَظَة ، وما بعد ذلك (١) منام (ب) ، ويصح لقائل هذا القول أن يبنّي فيقول :
قوله (٢) : " أَسْرَى بِعَبْدِهِ " نهايته ، كما قال (٣) : " إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى " كان
بالجسد ، وقوله (٤) : " وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ " يريد
ما كان في المنام بعد ذلك ، احتجّ القائل بهذا التفصيل بأنّ ذلك خرج مخرج
التمّذّح والإخبار بتشريفه (صلى الله عليه وسلم) ، ولا يقع التّمدّح بالأدّون مع وجود
الأرفع ، فلو كان قد صعد إلى السّماء بجسده لكان يقول : أسرى بعبدته إلى
السّماء ، فهو أبلغ في المذّح من أن يقول : " إلى المسجد الأقصى " (٥) .
قال القاضي : الحقّ و (ج) الذي عليه أكثرُ الناس ومُعظم السّلف وعامّة
المتأخّرين من الفقهاء والمُحدّثين والمتكلّمين ، أنه أسرى بالجسد ، والآثارُ تدلّ
عليه لمن طالعتها وبحث عنها (د) ، ولا يّعْدَلُ عن ظاهرها إلّا بدليل ، ولا استحالة في
حملها عليه فيحتاج إلى تأويل (٦) .

(أ) في ت : ان ، وفي ط : معناه انما . (ب) في ت : في المنام . (ج) سقط الواو من ت س .
(د) في س : عليها .

واحدة في يقظة النبي (صلى الله عليه وسلم) بروحه وجسده معا ، وقال بعض أهل
العلم بتعدّد الإسراء ، وأنه كان مرة في نومه ، ومرة في يقظته ببذنه (صلى الله
عليه وسلم) (وللتوسع والوقوف على مزيد من الأدلة راجع : تفسير الطبري ٢٦٠/٥/١٥ ،
فتح القدير ٢٠٧/٣ ، فتح الباري ١/٤٥٩ ، ١٩٧/٧ ، زاد المعاد ٤٠/٣ - ٤٢ ، سيرة ابن
هشام ٢/٢ - ٦ ، جوامع السيرة ٦٨ ، طبقات ابن سعد ٢١٣/١ - ٢١٦ ، الروض الانف ٢٤٣/١ ،
٢٤٤ ، السيرة النبوية للذهبي ١٥٣ - ١٨٣ ، تفسير ابن كثير ٥/٣ ، المنهاج ٢٠٩/٢ ، المفهم
١/١٤٣ . (١) أي المعراج . (٢) (٣) الإسراء ، الآية الأولى .

(٤) الإسراء ٦٠ ، والمصحح أن المراد بالآية رؤيا عين ، كما قال الطبري وغيره ،
وقيل المراد : رؤيا النبي (صلى الله عليه وسلم) أنه يدخل مكة هو وأصحابه (انظر :
تفسير الطبري ١٠/١٥ - ١١٣ ، فتح القدير ٢٢٨/٣) .

(٥) انظر : فتح الباري ١/٤٦٠ ، ١٩٧/٧ ، فتح القدير ٢٠٧/٣ ، زاد المعاد ٤٠/٣ .
(٦) راجع التعليق رقم ٨ ص ٧٢٩ ، والمصادر المحال عليها هناك ، وقد قال النووي
(٢٠٩/٢) : " وقد لخص القاضي عياض رحمه الله في الإسراء جملا حسنة نفيسة " ، ثم نقل
كلامه هذا .

وقد جاء في مسلم^(١) من رواية شريك^(٢) في هذا الحديث اضطرابٌ وأوهامٌ
أنكرها عليه العلماء^(٣)، وقد نبه مسلم على ذلك بقوله^(٤): " فَقَدَّمُ وَأَخَّرُ،
وَزَادَ وَنَقَصَ "، منها :

- قوله^(٥): " وَذَلِكَ قَبْلَ أَنْ يُوحَى إِلَيْهِ "، وهو غلط لم يُوافق عليه^(٦)، فإن
الإسراء أقل ما قيل فيه أنه كان بعد مبعثه بخمسة عشر شهراً^(٧)؛ وهو قول الذهبي^(٨)
وقال الحري^(٩): " كان ليلة سَبْعٍ وَعِشْرِينَ من ربيع الآخر، قبل الهجرة بسنة "،

(١) كذا في كافة النسخ، وفي حاشية ت: " كأنه الزهري "، والصواب أنه الذهبي،
وانظر: ما يأتي تعليقا رقم ٨ .

(١) صحيح مسلم ٢٦٢/١٤٨/١، ومسلم لم يسق الحديث بطوله، وإنما أورد طرفا
منه، وقد ساقه البخاري كاملا في كتاب التوحيد، باب ٣٧، ٢٠٣/٨ .
(٢) هو شريك بن عبدالله المدني، تقدم ٣٠٥ .
(٣) منهم : الخطابي وابن حزم وعبدالحق الاشبيلي، (انظر: المنهاج ٢١٠/٢ ،
زاد المعاد ٤٢/٣، فتح الباري ٤٨٠/١٣) .
(٤) (٥) صحيح مسلم ٢٦٢/١٤٨/١ .

(٦) لا خلاف أن الإسراء كان بعد البعثة، ولذلك فقد أنكر العلماء هذه اللفظة
من حديث شريك، وقد أزال الحافظ ابن حجر الإشكال ورفع عن شريك العلام حيث بيّن
من نفس لفظ حديث شريك أنه لم يقصد أن الإسراء كان قبل البعثة، وإنما كان مجيء
الملائكة له أولا قبل البعثة، ثم جاءوه ثانية بعدها حيث وقع الإسراء به، وذلك
أنه قال: " قبل أن يوحى إليه ... فلم يبرهم حتى أتوه ليلة أخرى " (البخاري
٢٠٣/٨)، قال الحافظ: " ولم يعين المدة التي بين المجيئين فيحمل على أن المجيء
الثاني كان بعد أن أوحى إليه، وحينئذ وقع الإسراء والمعراج ... وبهذا يرتفع
الإشكال عن رواية شريك ويحصل به الوفاق أن الإسراء كان في البقعة بعد البعثة
وقبل الهجرة، ويسقط تشنيع الخطابي وابن حزم وغيرهما بأن شريكا خالف الاجماع
في دعواه أن المعراج كان قبل البعثة، وبالله التوفيق "، (فتح الباري ٤٨٠/١٣) .

(٧) الذي في المصادر عن الذهبي: بعد المبعث بثمانية عشر شهرا، قال ابن
عبدالبر: " لا أعلم أحدا من أهل السير قال ما حكاه الذهبي "، (انظر: التمهيد
٤٨/٨، فتح القدير ٢٠٧/٣)، ومن نقل عن عياض قال: خمسة عشر شهرا (انظر:
المفهم ١/١٤٣، المنهاج ٢٠٩/٢)، والذي عند ابن سعد وغيره أن الإسراء كان قبل
الهجرة بثمانية عشر شهرا (طبقات ابن سعد ٢١٣/١، عيون الأثر ١٨١/١) .

(٨) صرح ابن عبدالبر باسمه، وهو: محمد بن علي، ابن القاسم، أبو بكر
الذهبي، مؤرخ، سكن مكة، روي عن العُقيلي (ت ٣٢٢)، له كتاب في التاريخ، من
أهل القرن الرابع (انظر: التمهيد ٤٨/٨، الاكمال لابن ماكولا ٣٩٧/٣) .
(٩) نقله عنه ابن عبدالبر في التمهيد ٤٩/٨، وانظر: المفهم ١/١٤٣، المنهاج

وقال الزهري^(١): " كان ذلك بعد مبعث النبي (صلى الله عليه وسلم) بخمس سنين "،

وقال ابن إسحق^(٢): " أَشْرَى بِهِ وَقَدْ فَشَا ^(أ) الْإِسْلَامُ بِمَكَّةَ وَالْقِبَاثِلَ " .

وأشبه هذه الأقاويل قول الزهري وابن إسحق^(٣)؛ إذ لم يختلفوا أَنَّ خَدِيجَةَ

مَلَّتْ مَعَهُ بَعْدَ فَرَضِ الصَّلَاةِ عَلَيْهِ ، وَلَا خِلَافَ أَنَّهَا تُوَفِّيتُ قَبْلَ الْهَجْرَةِ ، قِيلَ بِثَلَاثِ

سِنِينَ ، وَقِيلَ بِخَمْسٍ^(٤) ، كَمَا أَنَّ الْعُلَمَاءَ مُجْمَعُونَ أَنَّ فَرَضَ الصَّلَاةِ كَانَ ^(ب) لِيَاثَةَ

الْإِسْرَاءِ^(٥) ، فَكَيْفَ يَكُونُ هَذَا كُلَّهُ قَبْلَ أَنْ يُوحَى إِلَيْهِ ؟ .

- وكذلك ذَكَرَهُ فِي الْحَدِيثِ شَرَحَ صَدْرُهُ وَغَسَّلَهُ^(٦) ، وَقَوْلُهُ ^(ج) (٧): " انْطَلَقُوا بِهِ

إِلَى زَمَزَمَ " ، مَعَ قَوْلِهِ فِي الْحَدِيثِ الْآخِرِ^(٨) : " إِنَّ ذَلِكَ فَعَلَ بِهِ وَهُوَ مَعَ الْفِلْمَانِ " ،

وَمَا ذَكَرَ فِي كِتَابِ مُسْلِمٍ أَنَّ ذَلِكَ كَانَ وَهُوَ عِنْدَ مَرْضَعَتِهِ فِي بَنِي سَعْدِ ، وَيُصَحِّحُ هَذَا

قَوْلُهُ فِي كِتَابِ مُسْلِمٍ^(٩) : " وَجَاءَ ^(د) الْفِلْمَانُ إِلَى أُمِّهِ - يَعْنِي ظَنُرَهُ^(١٠) " ، وَهِيَ

(أ) فِي ت : فَشَى ، وَهُوَ خَطَأٌ فِي الرَّسْمِ . (ب) فِي ت : كَانَتْ .

(ج) فِي غَيْرِ الْأَصْلِ : مَعَ قَوْلِهِ . (د) فِي ت : فَجَاءَ .

(١) عَنِ الزَّهْرِيِّ فِي هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ رَوَايَتَانِ : قَبْلَ الْهَجْرَةِ بِسَنَةِ ، وَبَعْدَ الْبِشْعَةِ بِخَمْسِ سِنِينَ ، (انظر : التمهيد ٥١٠٥٠/٨ ، دلائل النبوة ٢/٣٥٤ ، زاد المعاد ٤١/٣ ، السيرة للذهبي ١٥٣) . (٢) انظر : سيرة ابن هشام ٢/٢ ، التمهيد ٥٢/٨ .

(٣) كَذَا قَالَ عِيَاذُ وَنَحْوُهُ لِلْقُرْطُبِيِّ ، وَالْأَكْثَرُونَ عَلَى أَنَّ الْإِسْرَاءَ كَانَ قَبْلَ الْهَجْرَةِ بِسَنَةِ أَوْ سَنَتَيْنِ وَشَهْرَيْنِ (انظر : المفهم ١/١٤٣ ، زاد المعاد ٤٢/٣ ، الاستيعاب ٧/١ ،

التمهيد ٤٨/٨ - ٥٣ ، فتح القدير ٣/٢٠٧ ، المنهاج ٢/٢٠٩ ، فتح الملهم ١/٢٠٨) . (٤) الْجُمْهُورُ عَلَى أَنَّ خَدِيجَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا تُوَفِّيتُ بَعْدَ فَرَضِ الصَّلَاةِ ، وَحَكَى ابْنُ

عِدَالِبَرٍ وَغَيْرُهُ عَنْ عَائِشَةَ أَنَّهَا تُوَفِّيتُ قَبْلَ فَرَضِ الصَّلَاةِ ، وَعَلَى هَذَا فَتَنَفَّى الْخِلَافَ فَبَيْنَ هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ غَيْرَ دَقِيقٍ ، أَمَّا وَفَاتِهَا فَالصَّحِيحُ أَنَّهَا كَانَتْ قَبْلَ الْهَجْرَةِ بِثَلَاثِ سِنِينَ

(انظر : التمهيد ٥٢/٨ ، الاستيعاب ١/١٧٠ ، ٢٨٠/٤ ، الاصابة ٤/٢٧٦ ، فتح القدير ٣/٢٠٧ ، المنهاج ٢/٢٠٩ ، المفهم ١/١٤٣) .

(٥) انظر : التمهيد ٤٨/٨ ، فتح الباري ١/٤٥٩ ، ٧/٤٦٢ ، ١٩٦/٧ ، الاستيعاب ١/١٧٠ .

(٦) انظر : صحيح البخاري ، كتاب التوحيد ، باب ٣٧ ، ٨/٢٠٣ ، ٢٠٤ ، صحيح مسلم

١/٢٦٣ . (٧) صحيح مسلم ١/١٤٧ ، ٢٦٠ بنحوه .

(٨) صحيح مسلم ١/١٤٧ ، ٢٦١ بنحوه . (٩) صحيح مسلم ١/١٤٧ ، ٢٦١ .

(١٠) الظنر : المُرْضَعَةُ ، أَوْ الْمَرَأَةُ الْأَجْنَبِيَّةُ تَحْضَنُ وَلَدَ غَيْرِهَا (انظر : المصباح المنير

٢/٥٣٠ ، المحاج ٢/٧٢٩ ، الديباج للسيوطي ٤٨ ، المنهاج ٢/٢١٧) .

حَلِيمَةُ بِنْتُ أَبِي ذُوَيْبٍ (١)، وهذا أصح : من كون ذلك بِمَكَّةَ (٢) وأنه كان في مَغَرِّهِ وقبل نُبوِّته (صلى الله عليه وسلم) وفي غير حديث الإسراء (٣).

وإن صح ذكر غُسلِهِ عند زَمَزَمَ فلا يَبْعُدُ ذهاب الملائكة به كذلك، ثم رَدَّه إلى موضعه، ويُجمع بين الحديثين (٤).

وقد وافق شريكاً في هذا عن أنس غيرُهُ (١) (٥)، وقد جَوَّدَ الحديث حمادُ بن سلمة عن ثابت عن أنس، وأتقنه، وفَصَّلَهُ فجعله (ب) حديثين (٦)، وجعل شق البطن في مَغَرِّهِ، والإسراءَ بعد ذلك بمكة، وهو المشهور الصحيح (٧).

وأما قوله في رواية شريك (٨): " وَهُوَ نَزَلُ "، وقوله في الرواية الأخرى (٩): " أَنَا عِنْدَ الْبَيْتِ بَيْنَ النَّائِمِ وَالْيَقْظَانِ "، فقد يَحْتَجُّ به من يجعلُها رؤيا نوم (١٠) ولا حُجَّةَ فيه؛ إذ قد يكون ذلك حاله أولَ وصول الملكِ إليه، وليس في الحديث

(أ) في غير الأصل: " وغيره "، وهو خطأ. (ب) " فجعله " زيادة من ت.

(١) هي حَلِيمَةُ بِنْتُ أَبِي ذُوَيْبٍ عبد الله بن الحارث السعدية، مرفوعة النبي (صلى الله عليه وسلم)، أسلمت، وجاءت إلى النبي (صلى الله عليه وسلم) فقام إليها وبسط لها رداءه فجلست عليه. (انظر: الإصابة ٢٦٦/٤، أسد الغاية ٤٢٦/٥).
(٢) العبارة مُوهِمة، والمعنى: الأصح أن شق الصدر وقع في مَغَرِّ النبي (صلى الله عليه وسلم) وليس في حادثة الإسراء.
(٣) تعقَّبَهُ السُّهَيْلِيُّ بأنَّ ذلك وقع مرتين: في المَغَرِّ، وعند الإسراء، قال ابن حجر: " وهو المواب "، واستدل بأن شق الصدر في الإسراء ثبت في الصحيحين في غير رواية شريك (البخاري ٩١/١، مسلم ٢٦٣/١٤٨/٢)، قال ابن حجر: " الشق الأول كان لاستعداده لنزول العَلَقَةِ، والشق الثاني كان لاستعداده للتلقي الحاصل له في تلك الليلة "، (انظر: الروض الأنف ١٠٩/١، ١١٠، فتح الباري ٤٦٠/١، ٤٨١/١٣، فتح الملهم ٢١٤/١).

(٤) هذا الجمع استبعده الأبي (انظر: إكمال الإكمال ومكمل الإكمال ٣١١/١).
(٥) قال ابن حجر: " وافقه كثير بن خُنَيْس - بمعجمة ونون، مضمر - عن أنس كما أخرجه سعيد بن يحيى بن سعيد الأموي في كتاب المغازي " (الفتح ٤٨٠/١٣).
(٦) صحيح مسلم ١٤٥/١، ٢٥٩/١٤٧، ٢٦١، (٧) راجع التعليق رقم ٣.
(٨) صحيح مسلم ٢٦٢/١٤٨/١. (٩) صحيح مسلم ٢٦٤/١٥٠/١.
(١٠) راجع ما تقدم ص ٧٢٩ رقم ٥.

ما يدلّ على كونه ناشئاً في الرقعة كلّها (١).

وقوله (صلى الله عليه وسلم) في صفة البراق (٢): "وَهُوَ دَابَّةٌ طَوِيلٌ"، جاء

بوصف المذكر لأنه وصف البراق، ولو أتى به على لفظ الدابة لقال: طويلة، قال

ابن دُرَيْد (٣): "الْبُرَاقُ: الدابة التي حُمِلَ عليها النبي (صلى الله عليه وسلم)،

اشتقاقها من البرق، إن شاء الله تعالى".

قال القاضي: كأنه يعني لما وصفت به من السرعة، ويحتمل عندي أن تسمى

بذلك لكونها ذات لونين، يقال: شاة برقاً، إذا كان في خلال موفها الأبيض

طاقات سوداً (٤)، وجاء وصف البراق في الحديث أنه أبيض (٥)، فقد يكون من نوع

الشاة البرقاء، وهي معدودة في البيهقي، ولهذا قال (صلى الله عليه وسلم) (٦):

(١) قال الحافظ ابن حجر: "وهو محمول على ابتداء الحال، ثم لما خرج به إلى باب المسجد فأركبه البراق استمر في يقظته، وقوله: "بين النائم واليقظان" إشارة إلى أنه لم يكن استحكم في نومه"، ونحوه للقرطبي، وزاد: "وقوله: "فاستيقظت وأنا بالمسجد الحرام"، يحتمل أن يكون استيقاظه من نوم ناه بعد الإسراء، ويحتمل أن يكون بمعنى أفقت"، (فتح الباري ١٣/٤٨٠، ٤٨١، فتح الملهم ١١٦/١، المفهم ١/١٤٣).

(٢) صحيح مسلم ٢٥٩/١٤٥/١ (٣) في جمهرة اللغة ٢٧٠/١.
(٤) انظر: الصحاح ١٤٤٨/٤، المصباح المنير ٦٢/١، المشارق ٢٣٠/١، كتاب الغربيين ١٥٩/١، غريب الخطابي ١٤٧/١، النهاية ١١٩/١، ١٢٠.
(٥) صحيح مسلم ٢٥٩/١٤٥/١.

(٦) أخرجه الطبراني في الكبير ١٦/٢٥، والخطابي في غريب الحديث ١٤٧/١، كلاهما من حديث كبيرة بنت سفيان رضي الله عنها، وفي سنده: محمد بن سليمان ابن مسمول، وهو متفق على ضعفه (الضعفاء الصغير ٢٠٨، الميزان ٣/٥٦٩، اللسان ١٨٥/٥، ضعفاء النسائي ٩١).

وأخرجه بدون قوله "أبرقوا": أحمد في المسند ٤١٧/٢، والحاكم في المستدرک ٢٢٧/٤، كلاهما من طريق عبدالعزيز بن محمد الدراويزي عن أبي ثعلاب عن رباح بن عبد الرحمن عن أبي هريرة.

أحوال رجاله:

- عبدالعزيز بن محمد الدراويزي، صدوق أخرج له الجماعة، ت ١٨٦ أو ١٨٧،

(التقريب ٣٥٨، الكاشف ١٧٨/٢).

- أبو ثعلاب - بكسر المثلثة بعدها فاء -، هو ثمامة بن وائل المرّي، فيه ==

" أَتَرِقُوا لِيَنَّ دَمَ عَفْرَاءٍ عِنْدَ اللَّهِ أَرْكَى مِنْ دَمِ سَوْدَاوَيْنِ (١) " ، أي ضحوا بالبرقاء (ب) ، وهي البيفاء ، وهي هنا العفراء (١) .

وقوله (٢) : " فجاءني جبريل بإناء من خمر وإناء من لبن ، فاخترت اللبن ، فقال : اخترت الفطرة " .

أصل الفطرة في كلام العرب : الخلقة (٣) ، ومنه (٤) : " فَاطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ " ، أي خالقها (ج) ، وقيل : الفطرة (د) : الابتداء (٥) .

وقوله (٦) : " فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا " ، أي أقم وجهك للدين / ١٤١ الذي فطر الله الناس عليه ، قيل : الجيلة التي جبلهم عليها من التهيؤ لمعرفة الله تعالى ، والإقرار به .

- (١) في س : سوداء . (ب) في ت : بالبرقى . (ج) في ت ، س : خالقهما .
(د) في ط : " الفطرة في كلام العرب " ، وقد كرر الناسخ ما تقدم قريبا .

- ضعف ، أخرج له الترمذي وابن ماجه ، من الخامسة ، (التقريب ١٣٤ ، التهذيب ٢٩/٢ ، الكاشف ١١٩/١ ، الميزان ٥٠٨/٤) .
- رَبَّاحُ بن عبد الرحمن (في المستدرک " ابن عبد الله " ، وهو خطأ) القرشي ، مقبول ، أخرج له الترمذي وابن ماجه ، والظاهر أنه لم يسمع من أبي هريرة ، حيث عده ابن حبان في اتباع التابعين ، وقال ابن حجر : " في حديثه عن أبي هريرة عندي نظر ، والظاهر أنه مقطوع " ، قتل سنة ١٣٢ (انظر : التقريب ٢٠٥ ، التهذيب ٣/٢٣٤ ، تهذيب الكمال ٤٠٠/١ ، شقات ابن حبان ٣٠٧/٦) .
وعلى هذا فالحديث بهذا الإسناد أيضا ضعيف ، وانظر : تلخيص الحبير ١٤٢/٤ .
(١) انظر : كتاب الغريبين ١٥٩/١ ، النهاية ١١٩/١ ، المشارق ٢٣٠/١ .
(٢) صحيح مسلم ٢٥٩/١٤٥/١ .
(٣) انظر : الصحاح ٧٨١/٢ ، المصباح المنير ٦٥٢/٢ ، تفسير غريب الحديث ١٨٨ ، قاموس ١١٠/٢ ، غريب ابن قتيبة ١٨٤/١ ، التمهيد ٦٨/١٨ ، المفهم ١/١٤٤ .
(٤) الأنعام ١٤ ، يوسف ١٠١ ، إبراهيم ١٠ ، فاطر الآية الأولى ، الزمر ٤٦ ، الشورى ١١ ، وانظر : المفردات ٣٨٢ ، تفسير الطبري ١٥٨/٧ .
(٥) في المصادر : الفطر : ابتداء الشيء وابتكاره واختراعه ، والفطرة : الحالة منه ، انظر : الصحاح ٧٨١/٢ ، المجموع المغيث ٦٢٤/٢ ، غريب ابن قتيبة ٣٥٠/١ ، النهاية ٤٥٧/٢ ، الفائق ١٢٧/٣ ، التمهيد ٧٨/١٨ ، ٧٩٠ .
(٦) " لَأَقِمَّ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَةَ اللَّهِ .. " الروم ٣٠ .

وقيل : ما أخذ الله عليهم في ظهر آدم (عليه السلام) من الاعتراف بربوبيته (١).

وقيل : معناها الاستقامة (٢)، لأن الحنيف عند بعضهم : المستقيم ، وسُمي

الأحنف على القلب ، كما سُمي اللدبع سليماً (٣) والحنيفية : المستقيمة عن الميل

لاديان أهل (ب) الشرك (٢)، كما قال تعالى (٤) : " قُلْ إِنِّي هَدَانِي رَبِّي إِلَى صِرَاطٍ

مُسْتَقِيمٍ دِينًا قِيَمًا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ " ، وكما قال

تعالى (٥) : " فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا " .

وقيل في قوله (على الله عليه وسلم) (٦) : " كُلُّ مَوْلُودٍ يُوَلَّدُ عَلَى الْفِطْرَةِ "

هذه الأقوال كلها .

وقيل : ما كتب عليه في بطن أمه .

(١) " سليما " زيادة من س . (ب) " أهل " ليس في أ .

(١) يشير إلى قوله تعالى : " وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِن بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بلى شَهِدْنَا أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ أَوْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ أَفَتُهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ " الأعراف ١٧٢ ، ١٧٣ .

(٢) مذهب جمهور السلف أن المراد بالفطرة في هذه الآية : الإسلام ، وقد نقل ابن عبد البر إجماعهم على ذلك ، وانظر في هذا وسائر التاويلات المذكورة هنا : تفسير الطبري ٤٠/٢١ ، فتح القدير ٢٢٤/٤ ، المفردات ٣٨٢ ، التمهيد ٦٨ / ١٨ - ٩٥ ، النهاية ٤٥٧/٣ ، غريب أبي عبيد ٢٢/٢ ، المنهاج ٢١٢/٢ ، الفائق ١٢٧/٣ ، فتح الباري ٢٤٩/٣ ، غريب ابن قتيبة ١٨٤/١ ، ٣٥٠ ، التاج ٤٧١/٣) .

(٣) انظر : الصحاح ١٣٤٧/٤ ، التاج ٧٧/٦ ، التمهيد ٧٠/١٨ ، النهاية

٤٥١/١ ، المفردات ١٣٣ ، ١٣٤ .

(٤) الأنعام ١٦١ . (٥) الروم ٣٠ .

(٦) أخرجه البخاري في مواضع من صحيحه ، منها ما جاء في كتاب الجنائز باب ٨٠ ، ٩٧/٢ ، ٩٨ ، وأخرجه مسلم في كتاب القدر ، باب ٦ ، ٢٢/٢٠٤٧/٤ ، كلاهما من حديث أبي هريرة يرفعه : " مَا مِنْ مَوْلُودٍ إِلَّا يُولَدُ عَلَى الْفِطْرَةِ ، فَأَبْوَاهُ يَهُودَانِهِ أَوْ يَنْصَرَانِهِ أَوْ يُمَجَّسَانِهِ ، كَمَا تُنْتَجُ الْبَهِيمَةُ بِهَيْمَةٍ جَمْعَاءُ هَلْ تُحْسِنُونَ فِيهَا مِنْ جَدْعَاءُ " ، ثم يقول أبو هريرة رضي الله عنه : " فِطْرَةُ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا " الآية (الروم ٣٠) ، واللفظ للبخاري .

وليل : الإسلام^(١) ، وسيأتي الكلام على هذا الحديث^(٢) .

وَيَحْتَمِلُ أَنَّ الْمُرَادَ بِالْفِطْرَةِ فِي قَوْلِهِ^(٣) : " اخْتَرَتِ الْفِطْرَةَ " ، بعض هذه

المعاني^(٤) : الإسلام ، أو الاستقامة ، أو الحنيفية^(٥) .

ويكون أيضا : لَمَّا كَانَ اللَّبَنُ كُلَّهُ حَلَالًا فِي هَذِهِ الشَّرِيعَةِ وَالْخَمْرُ كُلُّهَا حَرَامًا ،

فَعَدَلَ عَمَّا حُرِّمَ فِيهَا إِلَى مَا أَحْلَى فِيهَا ، دَلَّ ذَلِكَ عَلَى هَذَا يَتَوَلَّاهَا^(٥) .

وقيل : هو من باب التَّفَاوُلِ^(ب) الحسن ، لما كَانَ اللَّبَنُ أَوَّلَ شَيْءٍ يَدْخُلُ

جَوْفَ الرِّضِيعِ وَيَفْتَحُ فَمَهُ عَلَيْهِ سُمِّيَ فِطْرَةً لَشَقِهِ الْأَمْعَاءُ^(٦) ، وما تَقَدَّمَ أَوْجَهُ^(٧) .

وقوله في الرواية الأخرى^(٨) : " أَصَبَتْهَا أَصَابَ اللَّهِ رِبْكَ " ، أي أصبت الفطرة

أو المِلَّةَ^(٩) ، ومعنى " أَصَابَ اللَّهُ رِبْكَ " أي قُصِدَ بِكَ طَرِيقُ الْهَدَايَةِ ، وَقَدْ يَكُونُ

(أ) سقط من س . (ب) في ط : المقال .

(١) انظر: التمهيد ٦٨/١٨ - ٩٥ ، فتح الباري ٢٤٨/٣ ، ٢٤٩ ، المفهم ١/١٤٤ ،

النهاية ٤٥٧/٣ .

(٢) إكمال المعلم ٨/ق ٢٩ ب ، ١٣٠ (نسخة حسن حسني عبدالوهاب) .

(٣) صحيح مسلم ١/١٤٥/٢٥٩ .

(٤) انظر: فتح الباري ٧/٢١٥ ، المنهاج ٢/٢١٢ ، فتح الملهم ١/٢٠٩ .

(٥) تُعَقَّبُ هَذَا بِأَنَّ الْخَمْرَ لَمْ تَكُنْ حِينَئِذٍ حُرِّمَتْ ، أَوْ أَنَّهَا مِنْ خَمْرِ الْجَنَّةِ ، وَهِيَ حَلَالٌ ، وَقَالَ ابْنُ عَبْدِ بَرٍّ : " نَفَرَ مِنَ الْخَمْرِ لِأَنَّهُ تَفَرَّسَ أَنَّهَا سَتُحَرِّمُ ، وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ نَفَرَ مِنْهَا لِكَوْنِهِ لَمْ يَعْتَدْ شَرِبَهَا ، فَوَافَقَ طَبْعَهُ مَا سَيَقَعُ مِنْ تَحْرِيمِهَا بَعْدَ ، حِفْظًا مِنْ اللَّهِ تَعَالَى لَهُ ، وَرِعَايَةً ، وَاخْتَارَ اللَّبَنَ لِكَوْنِهِ مَأْلُوفًا لَهُ سَهْلًا طَيِّبًا طَاهِرًا سَائِغًا لِلشَّارِبِينَ سَلِيمَ الْعَاقِبَةِ ، بِخِلَافِ الْخَمْرِ فِي جَمِيعِ ذَلِكَ " .

ويمكن أن يقال أيضا : إِنْ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لَا يَكْرَهُ بِمَا لَا يَحِلُّ ، ثُمَّ إِنْ النَّبِيُّ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) يَعْرِفُ خَبَثَ الْخَمْرِ وَضَرَرَهَا بِمَا شَاهَدَهُ مِنْ ضَرَرِهَا الْمَحْقُوقِ فِي قَوْمِهِ ، وَهِيَ مَا تَجْتَنِبُهُ أَصْحَابُ الْأَذْوَاقِ السَّلِيمَةِ وَالْأَخْلَاقِ الرَّفِيعَةِ وَالْأَرَاءِ السَّادِدَةِ ، وَإِنْ لَمْ يَنْهَوْا عَنْهَا ، وَلِهَذَا فَقَدْ اعْتَزَلَهَا كَثِيرٌ مِنْ عَقَلَاءِ الْجَاهِلِيَّةِ . (انظر: فتح الباري ١/٧١ ، ٧٣ ، فتح الملهم ١/٢٠٩ ، إكمال الإكمال ١/٣٠٦ ، المنهاج ٢/٢١٢) .

(٦) انظر: المفهم ١/ق ١٤٤ ، فتح الباري ٧/٢١٥ ، إكمال الإكمال ١/٣٠٦ .

(٧) أي كَوْنِ الْمُرَادِ بِالْفِطْرَةِ هُنَا : الْإِسْلَامُ أَوْ الْإِسْتِقَامَةُ أَوْ الْحَنِيفِيَّةُ ، وَهَذَا

الَّذِي رَجَّحَهُ عَلَيْهِ النَّوَوِيُّ (المنهاج ٢/٢١٢) .

(٨) صحيح مسلم ١/١٥١/٢٦٤ ، وفيه : " أَصَبَتْ ... " .

(٩) انظر: المنهاج ٢/٢٢٥ ، فتح الملهم ١/٢٢٠ ، إكمال الإكمال ١/٣١٩ ، وقد وقع

تفسيره في الرواية الأخرى بالفطرة (صحيح مسلم ١/١٥٤/٢٧٢) .

" أصاب " هنا بمعنى أراد ، أي أراد الله بك الخير واعتمدك به (١).

وقوله في الخمر (٢): " لَوَأْخَذْتَهُ لَفُوتَ أَمَّتَكَ " دليل على تحريمها ، وأنها

من الغَيِّ ، وسبب الغي ، وفدّ الهدى وليست منه (٣).

وذكر (١) في الحديث أبواب السماء ، واستفتاحها ، وسؤال ملائكتها لجبريل

(عليه السلام) ، فيه دليل على أنّ للسماء أبواباً حقيقة ، وحفظةً موكّلين بها (٤).

ودليل على الاستئذان (٥) ، وأنّ ما ينزل من الوحي وعلم الغيب بها لا يعلمه

إلا من أعلمه الله به (٦) ؛ لاستفهام الملائكة جبريل (عليه السلام) عن بعث محمد

(صلى الله عليه وسلم) ، وقد كان بعث قبل مدة ، وقيل : بل معنى قوله (٧) : " وَقَدْ

أُرْسِلَ إِلَيْهِ ؟ " ، أي للمروج للسماء ؛ إذ كان (ب) مراسله بالنبوة قبل مُستفيضا (ج)

فجاء أنهم قد علّموا بعضا دون بعض ، علّموا بنبوته (صلى الله عليه وسلم) وأنه

سَيَّرسل (د) ، ولم يعلموا وقت إرساله ، أو علموا جميع ذلك ولم يعلموا إسرائه (٨).

(١) في ت : ذكر . (ب) في ت : قد كان . (ج) في ط : " مستفيض " ، وهو خطأ لأنه خبر كان .

(د) في س : سيرسل إليه .

(١) انظر: المنهاج ٢/٢٢٥ ، إكمال الإكمال ومكمل الإكمال ١/٣١٩ ، فتح الملهم

١/٢٢٠ ، المصباح المنير ١/٤٧٨ .

(٢) صحيح مسلم ١/٢٧٢/١٥٤ ، وفيه : " لو أخذت الخمر .. " .

(٣) انظر: فتح الباري ١٠/٧٤ ، فتح الملهم ١/٢٢٣ ، ٢٢٤ .

(٤) انظر: المنهاج ٢/٢١٢ ، تفسير الطبري ٨/١٧٥ - ١٧٧ ، فتح القدير ٢/٢٠٥

(عند تفسير قوله تعالى : " إِنَّ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا لَا تُفَتَّحُ

لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ " (الأعراف) ، فتح الباري ١/٤٦١ ، ٢٠٩/٧ .

(٥) انظر: المنهاج ٢/٢١٢ ، فتح الباري ١/٤٦١ ، إكمال المعلم ١/٣٠٧ .

(٦) كما قال تعالى : " عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدٌ إِلَّا مَنْ ارْتَضَى

من رُسُولٍ فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ رَمَدًا " (الجن ٢٦ ، ٢٧) .

(٧) صحيح مسلم ١/٢٦٣/١٤٨ ، وفيه : " فَأُرْسِلَ إِلَيْهِ ؟ " ، وفي سائر الروايات :

" وَقَدْ بُعِثَ إِلَيْهِ ؟ " .

(٨) كون الاستفهام يتعلّق بالعروج ذكره الخطابي ، ورّجه السهيلي وابن حجر

وصحه النووي ، وذكر ابن حجر احتمال تعلّقه بأصل الإرسال ، وضعفه هو وغيره (انظر :

أعلام الحديث ١/٣٤٧ ، فتح الباري ١/٤٦١ ، ٢٠٩/٧ ، المنهاج ٢/٢١٢ ، إكمال الإكمال ١/٣٠٧ ،

الروض الألف ١/٢٤٥) .

وفيه : لقاء أهل الفضل بالترحيب والبشر والكلام الحسن^(١)، لقول الأنبياء والملائكة له^(٢) : " مَرْحَبًا وَنِعْمَ الْمَجِيءُ جَاءَ (أ) " ، ودعائهم له^(٣) ، وقولهم^(٤) : " الابن الصالح " و^(٥) " الأخ الصالح " .

وانتصب " مَرْحَبًا " على إضمار فعل ، أي صادفت رَحْبًا وَسَعَةً بِر^(٦) .

وقوله عن إدريس (عليه السلام) في قوله لنبينا (صلى الله عليه وسلم)^(٧) :

" والأخ الصالح " ، مُخَالِفٌ لِمَا يَقُولُهُ أَهْلُ النَّسَبِ وَالتَّارِيخِ (ب) من أنه أب^(٨) وأنه

جَدُّ أَعْلَى لَنُوحٍ ، وَأَنَّ نُوحًا هُوَ ابْنُ لَامِكَ بْنِ مَتُوْشَلَخَ (ج) بْنِ خَنُوحَ (د) ، وَهُوَ (هـ)

عندهم : إدريسُ بْنُ يَرْدَ (هـ) بْنِ مَهْلَيْلَ (و) بْنِ قَيْسَانَ بْنِ أُنُوشَ بْنِ شِيثَ بْنِ آدَمَ

عليه السلام ، ولا خلاف عندهم في عدد هذه الأسماء وسردها على ما ذكرناه ، وإنما

الخلافا في ضبط بعضها وصورة لفظه^(٩) .

وجاء جواب الآباء ههنا ، كنوح وإبراهيم وآدم عليهم السلام^(١٠) : " مَرْحَبًا

بالابن الصالح " ، وإنما قال (ز) عن إدريس^(١١) : " بالأخ الصالح " ، كما ذكر

(أ) في ت : " جئت " . (ب) " والتاريخ " ليس في س . (ج) في حاشية ت : متشولخ .

(د) في س : خنوح . (هـ) في ت : برد . (و) في غير الأصل : مهلايل .

(ز) في أ : " عيسى عن إدريس " ، وزيادة " عيسى " هنا سهو من الناسخ .

(١) انظر: المنهاج ٢/٢٢٢ ، {٢} صحيح مسلم ١/١٥٠/٢٦٤ ، وفيه : " ولنعم " .

(٣) صحيح مسلم ١/١٤٥ ، ٢٥٩/١٤٦ .

(٤) (٦) صحيح مسلم ١/١٤٨ ، ٢٦٣/١٤٩ . (٦) انظر: فتح الباري ٧/٢٠٩ .

(٧) صحيح مسلم ١/١٤٩/٢٦٣ . (٨) أي خنوخ .

(٩) ما ذكره القاضي هنا هو المشهور لدى المؤرخين والشرح ، وقد أجابوا بأن قوله " الأخ الصالح " لا يمنع أن يكون أباً للنبي (صلى الله عليه وسلم) لاحتمال أن يكون وإنما قال ذلك على سبيل التلطف والتأدب والتواضع ، ثم هو أخ وإن كان ابناً فالأنبياء إخوة ، والمؤمنون إخوة (انظر: البداية والنهاية ١/٩٩ ، ١٠٠ ، سيرة ابن هشام ٢/١ ، السيرة النبوية للذهبي ٣ ، ٤ ، المنهاج ٢/٢٢٠ ، فتح الباري ٦/٢٧٣ ، ٣٧٥ ، اكمال الاكمال ١/٣١٧ ، فتح الملهم ١/٢١١) .

(١٠) صحيح مسلم ١/١٤٨/٢٦٣ . (١١) صحيح مسلم ١/١٤٩/٢٦٣ .

عن موسى وعيسى ويوسف وهارون ويحيى (عليهم السلام) ممن ليس باب باتفاق للنبي
(على الله عليه وسلم) (١).

(قال بعضهم (٢): وقد قيل عن إدريس إنه إلیاس (٣)، وهذا يدل أيضا أنه
ليس بجد لنوح عليه السلام، واحتج لصحة ذلك بقوله (٤): "وَإِنْ إلیاسَ لَمِّنْ
الْمُرْسَلِينَ"، وبقوله تعالى (٥): "وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ"، يعني إبراهيم عليه السلام (٦)،
وذكر فيهم إلیاس.

وفي حديث الشفاعة أن نوحا (عليه السلام) أول رسول لأهل الأرض (٧) وسيأتي

(١) انظر: اكمال الاكمال ٣١٧/١.

(٢) هو أبو بكر ابن العربي، كما صرح به ابن حجر في الفتح ٣٧٣/٦.

(٣) علقه البخاري غير جازم به قال: "ويذكر عن ابن مسعود وابن عباس
أن إلیاس هو إدريس"، (صحيح البخاري، كتاب الأنبياء، باب ٤، ١٠٦/٤، قال الحافظ
في الفتح، ونحوه في تغليق التعليق) أما قول ابن مسعود فوصله عبد بن حميد
وابن أبي حاتم بإسناد حسن، وأما قول ابن عباس فوصله جويبير في تفسيره،
وإسناده ضعيف، ولهذا لم يجزم به البخاري، والذي عليه الجمهور أن إدريس غير
إلیاس، وأن إلیاس أحد أنبياء بني إسرائيل (انظر: فتح الباري ٣٧٣/٦، تغليق
التعليق ٩/٤، فتح القدير ٤٠٩/٤، تفسير الطبري ٢٦١/٧، ٩١/٢٣، عمدة القارئ ٢٢٣/١٥،
تفسير ابن كثير ١٩/٤).

(٤) الصافات ١٢٣، ووجه الاستدلال أن نوحا أول المرسلين، وإلیاس أحد المرسلين،

فهو متأخر عن نوح، وانظر: المنهاج ٢٢٠/٢.

(٥) قال تعالى: "وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى قَوْمِهِ نَرْفَعُ دَرَجَاتٍ
مِنْ شَاءِ، إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ"، وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ كُلًّا هَدَيْنَا وَنُوحًا هَدَيْنَا
مِنْ قَبْلُ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَمُوسَى وَهَارُونَ، وَكَذَلِكَ نَجْزِي
الْمُحْسِنِينَ، وَزَكَرِيَّا وَيَحْيَى وَعِيسَى وَإِلْيَاسَ كُلٌّ مِنَ الصَّالِحِينَ، الأنعام ٨٣ - ٨٥.

(٦) الأكثرون على أن الضمير يعود على نوح عليه السلام، وقيل على إبراهيم،
قال الحافظ: "فدل على أن إلیاس من ذرية نوح سواء قلنا إن الضمير في قوله:
"ومن ذريته" لنوح أو لإبراهيم، لأن إبراهيم من ذرية نوح، فمن كان من ذرية
إبراهيم فهو من ذرية نوح لا محالة"، (انظر: تفسير الطبري ٢٦٠/٧، ٢٦١، فتح

القدير ١٣٦/٢، فتح الباري ٢٧٥/٦).

(٧) أخرجه البخاري في الرقاق، باب ٥١، ٢٠٣/٧، ومسلم في الإيمان، باب ٨٤،

٣٢٢/١٨٠/١، في حديث الشفاعة بطوله من رواية أنس، وفيه: "ولكن ائتوا نوحا
أول رسول بعثه الله".

الكلام بعد (١) على هذا إن شاء الله تعالى (١).

وقوله (٢): " وإذا إبراهيم مُسْنِدًا ظَهَرَهُ إِلَى الْبَيْتِ الْمَعْمُورِ " يُسْتَدَلُّ بِهِ

على جَوَازِ الاستنادِ إِلَى الْقِبْلَةِ وتحويل الظَّهر إِلَيْهَا (٣).

وقوله في آدم (٤): " عَنْ (ب) يَمِينِهِ أَسْوَدَةٌ وَعَنْ يَسَارِهِ أَسْوَدَةٌ... " الحديث .

قال الإمام (٥): " أسودة جمع سواد ، مثل : قَذَالٌ وَأَقْدَلَةٌ ، وزمان وأزمنة ،

وَسَنَامٌ وَأَسْنَمَةٌ (٦) ، قال الهَرَوِيُّ (٧): " السواد الجماعات " ، قال غيره: " فكانه

قال : فإذا رجل عن يمينه جماعةٌ وعن يساره جماعة " ، والسواد أيضا : الشخص ،

يُقَالُ : لَا يُفَارِقُ سَوَادُكَ سَوَادِي ، أي شُخْطُكَ شُخْطِي (٨) .

قال القاضي : ذكر في الحديث نفسه أَنَّ الْأَسْوَدَةَ نَسَمٌ بَنِيهِ (٩) ، فأهل

اليمين أهل الجنة ، فلذلك قال (ج) (١٠): " إِذَا نَظَرَ إِلَيْهِمْ فَحَكَ " ، وذكر أن

أهل الشمال أهل النار ، فلذلك قال (١١): " إِذَا نَظَرَ إِلَيْهِمْ بَكَى " .

(١) سقط من ط . (ب) في ت : على . (ج) " قال " سقط من ت .

(١) إكمال المعلم ١/ق ٥١ (أحمد الثالث) ، وهذا داخل في كتاب الإيمان ،

انظره في ص ٨٨٩٤٦٣٩ . (٢) صحيح مسلم ١/١٤٦/٢٥٩ .

(٣) انظر: المنهاج ٢/٢١٣ ، إكمال الإكمال ومكمل الإكمال ١/٣٠٨ ، فتح

الباري ٢/٢١٧ .

(٤) صحيح مسلم ١/١٤٨/٢٦٣ . (٥) في المعلم ١/ق ٢٣ ، ١/٣٢٩ .

(٦) انظر: المصباح المنير ١/٤٠٠ ، المصاح ٢/٤٩٢ ، النهاية ٢/٤١٨ ، غريب

أبي عبيد ٤/١٣٤ ، المنهاج ٢/٢١٨ .

(٧) كتاب الغريبين ٢/٩٨ ب ، وانظر: النهاية ٢/٤١٨ ، المجموع المغيث ٢/١٤٥ .

(٨) انظر: المصباح المنير ١/٤٠٠ ، المصاح ٢/٤٩٢ ، النهاية ٢/٤١٨ ، تفسير

غريب الحديث ١٢٦ ، المجموع المغيث ٢/١٤٥ ، فتح الباري ١/٤٦١ ، المفهم ١/ق ١٤٤ .

(٩) انظر: صحيح مسلم ١/١٤٨/٢٦٣ .

(١٠)(١١) صحيح مسلم ١/١٤٨/٢٦٣ ، بنحوه .

والتَّسْمَ جمع نَسَمَة (١)، قال الخطَّابِيُّ (٢): " وهي نفس (١) الإنسان، يريد أرواحَ

بني آدم " .

وذكر أنه وجد آدم (عليه السلام) في السماء الدنيا وتَّسَمَ بنيه من أهل

الجنة والنار (ب) (٣).

وقد جاء أنَّ أرواحَ الكُفَّارِ في سِجِّين (٤)، قيل: في الأرض السَّابعة، وقيل

تحتها، وقيل في سِجِّين (٥)، وأنَّ أرواحَ المؤمنين مُنَعَّمَةٌ في الجنة (٦).

(١) في أ، ت: تفسير . (ب) في ت: وأهل النار .

(١) انظر: المصباح المنير ٨٢٩/٢، الصحاح ٢٠٤٠/٥، المفهم ١/١٤٤ .

(٢) في أعلام الحديث ٣٤٧/١، وانظر: غريب الخطابي ٧٠٦/١، تفسير غريب

الحديث ٢٣٧، النهاية ٤٩/٥ . (٣) انظر: صحيح مسلم ٢٦٣/١٤٨ .

(٤) من ذلك ما جاء في حديث البراء بن عازب رضي الله عنه حول خروج الروح

وعذاب القبر، وفيه عن روح الكافر: " ... فلا يمرون على ملأ من الملائكة إلا قالوا

ما هذا الروح الخبيث، فيقولون فلان بن فلان بأقبح أسمائه التي كان يُسمَّى بها في

الدنيا حتى ينتهي به إلى السماء الدنيا فيستفتح له فلا يُفتح له، ثم قرأ رسول

الله (صلَّى الله عليه وسلم): " لَا تَفْتَحْ لَهُمْ أَبْوَابَ السَّمَاءِ وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى

يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ "، فيقول الله عز وجل: " اُكْتُبُوا كِتَابَهُ فِي سِجِّينَ فِي

الأرض السُّفْلَى "، فتُطرح روحه طَرْحًا ... " أخرجه الحاكم في المستدرک ٣٧/١، والإمام

أحمد في مسنده ٢٨٨/٤، والطبراني في تفسيره ٩٦/٣٠، جميعهم من طريق الأعمش عن

المنهال بن عمرو عن زاذان عن البراء رضي الله عنه، واللفظ للإمام أحمد .

أحوال رجاله :

- الأعمش، هو سليمان بن مهران، ثقة، تقدم ص ٦٥ .

- المنهال بن عمرو الأسدي، صدوق، أخرج له البخاري والأربعة، من الخامسة

(الكاشف ١٥٧/٣، التقريب ٥٤٧) .

- زاذان هو أبو عمر الكندي البزاز، صدوق، أخرج له مسلم والأربعة، والبخاري

تعليقا، ت ٨٢ (الكاشف ٢٤٦/١، التقريب ٢١٣) .

الحكم عليه: الحديث حسن بهذا الإسناد .

وقد ذكر المفسرون هذا المعنى عند قوله تعالى: " كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْفُجَّارِ

لَفِي سِجِّينَ " (المطففين ٧)، وانظر التعليق التالي .

(٥) انظر: تفسير الطبري ٩٥، ٩٤/٣٠، فتح القدير ٤٠١، ٣٩٩/٥، الروح لابن القيم ١٥٥ .

(٦) انظر: الروح ١٥٤ - ١٥٧، وقد ورد ذلك أيضا في حديث البراء المتقدم في

التعليق رقم ٤، وذكره المفسرون عند قوله تعالى: " كَلَّا إِنَّ كِتَابَ الْأَبْرَارِ لَفِي

عِلِّيِّينَ " (المطففين ١٨)، انظر: تفسير الطبري ١٠١/٣٠ - ١٠٢، فتح القدير ٤٠٢/٥، ==

فَيَحْتَمِلُ أَنَّهَا تُعْرَضُ عَلَى آدَمَ (عليه السلام) أَوْقَاتًا فَوَافَقَ وَقْتُ مَرَضِهَا مَرُورُ
النبي محمد (أ) (صلى الله عليه وسلم) به (ب)، (١) ويحتمل أن يكونهم في النار والجنة
أَوْقَاتًا دُونَ أَوْقَاتِ (٢)، بدليل قوله تعالى (٣): " النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا
وَعَشِيًّا ... " الآية ،ويقوله (صلى الله عليه وسلم) في المؤمن وعرض منزله (ج) في
الجنة عليه (٤): " هَذَا مَقْعَدُكَ حَتَّى يَبْعَثَكَ اللَّهُ إِلَيْهِ " .

ويحتمل / أن الجنة كانت في جهة يمين آدم (عليه السلام) ،والنار في جهة ١٤١
شماله ،وكلاهما حينئذ حيث شاء (د) الله تعالى (٥).

(أ) " محمد " ليس في ت ، ط . (ب) " به " ليس في ط، وفي س زور النبي (صلى الله عليه
(ج) في ت : منزلته . (د) في ت : يشاء . (و سلم) ربه .

٤٠٤، فتح الباري ٤٦١/١ ،المنهاج ٢١٩/٢ .
كما ورد التصريح بذلك بالنسبة للشهداء بصفة مضمومة ،وهي أن " .. أرواحهم
في جوف طير خضر لها قناديل معلقة بالعرش تسرح من الجنة حيث شاءت ثم تأوي إلى
تلك القناديل ... " ،أخرجه مسلم في الامارة ،باب ٣٣، ١٢١/١٥٠٢/٣، من حديث ابن
مسعود رضي الله عنه ،وجاء في المؤمنين عامة حديث كعب بن مالك يرفعه : " إنما
نسمت المؤمن طير يُعلّق في شجر الجنة حتى يرجعه الله إلى جسده يوم يبعثه " أخرجه
مالك في الموطأ ،كتاب الجنائز ،باب ١٦ ، ٤٩/٢٤٠/١ ،والنسائي في الجنائز ،باب
أرواح المؤمنين ١٠٨/٤ ،قلت : واسناده صحيح .
(١) (٢) انظر: المنهاج ٢١٩/٢ ،المفهم ١/ق ١٤٤ ،فتح الباري ٤٦١/١ .
(٣) غافر ٤٦ .

(٤) ليس هذا خاصا بالمؤمن ،كما يدل عليه لفظ الحديث : " إِنْ أَحَدَكُمْ إِذَا
مَاتَ عُرضَ عَلَيْهِ مَقْعَدُهُ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ ، إِنْ كَانَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَمِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ ، وَإِنْ
كَانَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ فَمِنْ أَهْلِ النَّارِ ، يُقَالُ : هَذَا مَقْعَدُكَ حَتَّى يَبْعَثَكَ اللَّهُ إِلَيْهِ يَوْمَ
الْقِيَامَةِ " ،أخرجه البخاري في الجنائز ،باب ٨٩ ، ١٠٣/٢ ،ومسلم في كتاب الجنة ،
باب ١٧ ، ٦٥/٢١٩٩/٤ ،كلاهما من حديث ابن عمر ،واللفظ للمسلم .
(٥) هذا الاحتمال رجحه ابن حجر ،وزاد : " ويحتمل أن يُقال : إِنْ نَسِمَ
المرثية هي التي لم تدخل الأجسام بعد ،وهي مخلوقة قبل الأجساد ،ومستقرها عن
يمين آدم وشماله ،وقد أعلم بما سيصرون اليه ... بخلاف التي في الأجساد
فليست مرادة قطعا ،وبخلاف التي انتقلت من الأجساد الى مستقرها من جنة أو نار
فليست مرادة أيضا فيما يظهر ،وبهذا يندفع الإيراد ويُعرف أن قوله " نَسِمَ
بنيهِ عام مخصص " . وزاد في موضع آخر احتمال أن يكون المراد بالأرواح التي
خرجت من الأجساد حين خروجها ،(فتح الباري ٤٦١/١ ، ٢٠٩/٧ ، وانظر: المنهاج ٢١٩/٢ ،
إكمال الإكمال ومكمل الإكمال ٣١٦/١ ،فتح الملهم ٢١٧/١) .

وفيه دليل على وجود الجنة والنار ، وخلقتهما ، على ما ذهب إليه أهل

السنة والحديث^(١) ، وَأَنَّ الْجَنَّةَ فِي السَّمَاءِ أَوْ فَوْقَهَا^(٢) وَجِهَتَهَا ، على ما جاءت به (ب) ظواهر الأحاديث وَأَنَّ الْعَرْشَ سَقْفَهَا^(٣) .

وقوله (صلى الله عليه وسلم) في ذكر الأنهار الأربعة ، وأنه رآها تخرج من

أصلها ، كذا جاء في الأُمِّ^(٤) ، أي من أصل سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى^(٥) ، وكذا جاء مَبِينًا في البخاري^(٦) .

وقوله (صلى الله عليه وسلم)^(٦) : " وَأَمَّا النَّهْرَانِ الظَّاهِرَانِ فَالنَّيْلُ وَالْفُرَاتُ "

يُشْعِرُ أَنَّ أَوَّلَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى فِي الْأَرْضِ^(٧) ، والله أعلم .

(١) في ت : وفوقها . (ب) " به " ليس في س .

(١) على هذا جماهير المسلمين من السلف والخلف ، وقد دل عليه الكتاب والسنة واجماع المسلمين قبل ظهور المخالف ، وخالف في ذلك القدرية بناء على أصلهم الفاسد في تحكيم العقل على الشرع ، فقالوا : " خلق الجنة قبل الجزاء عبث لأنها تصير معطلة مددا متطاولة " تعالى الله عما يقولون علوا كبيرا ، فردوا النصوص المريحة بقولهم . (انظر: الطحاوية وشرحها ٤١٣ ، ٤١٤ ، جوهرة التوحيد وتحفة المريد ١٨٢ ، الانصاف للباقلاني ٨٢ ، حادي الأرواح الى بلاد الأفراح ٧٦ ، ٣٧) .
(٢) من ذلك قوله (صلى الله عليه وسلم) : " ... فإذا سألتهم الله فسلوه الفردوس ، فإنه وسط الجنة وأعلى الجنة ، وفوقه عرش الرحمن ، ومنه تَفَجَّرُ أنهار الجنة " ، أخرجه البخاري في التوحيد ، باب ٢٢ ، ١٧٦/٨ ، وقال تعالى : " وَلَقَدْ رَأَاهُ نَزْلَةً أُخْرَى عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَى عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَى " (النجم ١٣) ، وانظر: مجموع الفتاوى ٥٥٤/٦ ، ٥٥٦ ، شرح الطحاوية ٢٤٧ ، ٢٤٨ ، السنة لعبدالله بن الإمام أحمد ٣٠٣/١ - ٣٠٧ ، فتح الباري ٤١٣/١٣ ، ٤١٤ ، جوهرة التوحيد ١٨٣ ، حادي الأرواح ٩٦ .

(٣) صحيح مسلم ٢٦٤/١٥٠/١

(٤) انظر: فتح الباري ٢١٣/٧ ، المنهاج ٢٢٤/٢

(٥) صحيح البخاري ، كتاب مناقب الأنصار ، باب ٤٢ ، ٢٤٩/٤

(٦) صحيح مسلم ٢٦٤/١٥٠/١

(٧) تعقبه النووي وابن حجر وغيرهما بأن ما ذكره ليس بلازم ، قال النووي :

" معناه أن الأنهار تخرج من أصلها ، ثم تسير حيث أراد الله تعالى حتى تخرج من الأرض وتسير فيها ، وهذا لا يمنعه عقل ولا شرع ، وهو ظاهر الحديث فوجب المصير إليه " ، وقال ابن حجر : " فإن المراد بكونهما يخرجان من أصلها غير خروجهما بالنبع من الأرض ، والحاصل أن أصلها في الجنة ، وهما يخرجان أولا من أصلها ثم يسيران الى أن يستقرا في الأرض ثم ينبعان " ، (المنهاج ٢٢٥/٢ ، فتح الباري ٧/٢١٤ ،

وانظر: إكمال الإكمال ومكمل الإكمال ٣١٨/١ ، المفهم ١/١٤٥) .

وقوله (صلى الله عليه وسلم) في موسى (١): " لَبَّكَي " ، وقوله (٢): " رَجُلٌ يَدْخُلُ مِنْ أُمَّتِهِ الْجَنَّةَ أَكْثَرَ مِنْ أُمَّتِي " ، بكاؤه هذا إشفاق منه على قومه وأمه (١) ، وما تقدم من ضلالهم وعدم توليتهم وهدايتهم ، وما فاتته من ثواب كثرة من يُؤْمِنُ به منهم ومن ذُرِّيَّتِهِمْ ، وَيُدْخِرُهُ مِنْ أَجورِهِمْ لذلك (ب) لو وَلَّقَهُمُ الله تعالى (٣) .

وقوله (صلى الله عليه وسلم) (٤): " فَفَرَضَ عَلَيَّ فِي كُلِّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ خُمُسَيْنِ صَلَاةً " ، ثم ذكر (ج) مُرَاجَعَتَهُ رَبَّهُ حَتَّى رَدَّهَا إِلَى خَمْسِ مَلَوَاتٍ .
قال الإمام (٥): " هَذَا يُسْتَدَلُّ بِهِ عَلَى مَنْ (د) مَنَعَ نَسْخَ الشَّيْءِ قَبْلَ فِعْلِهِ ؛ إِذْ لَمْ يُفْعَلْ مِنْ هَذِهِ الْمَلَوَاتِ شَيْءٌ بَعْدُ (٦) " .

قال القاضي : ذكر مسلم (٧) في حديث ثابت عن أنس أنه حَطَّ عَنْهُ أَوَّلًا خَمْسَ مَلَوَاتٍ ، ثم لم يزل يرجع بين ربه تعالى وبين موسى حتى قال: " يَا مُحَمَّدُ إِنَّهَا خُمُسٌ " .

- (أ) في ط : على أمته ، (ب) في ت : ويدخر لهم لذلك . (ج) في ت : ذكره .
(د) في س : على جواز .

- (١) (٢) صحيح مسلم ٢٦٤/١٥٠/١ بنحوه .
(٣) انظر: فتح الباري ٢١١/٧ ، ٢١٢ ، المنهاج ٢٢٤/٢ ، فتح الملهم ٢١٩/١ ، اكمال الاكمال ومكمل الاكمال ٣١٨/١ .
(٤) صحيح مسلم ٢٥٩/١٤٦/١ . (٥) في المعلم ٢٣/١ ق ٢٣ ، ٣٢٨/١ .
(٦) صورة هذه المسألة أن يأمر الشارع بفعل شيء في وقت معين ، ثم ينسخه قبل ذلك الوقت وقبل فعله من قبل المكلفين ، وقد قال بجواز ذلك ووقوعه شرعا : جماهير أهل العلم وهو الصحيح ، وخالفهم المعتزلة ، وبعض أصحاب أبي حنيفة ، وبعض الحنابلة ، وأبو بكر الصيرفي من الشافعية ، وللجمهور أدلة كثيرة ، منها هذا الحديث ، ومنها ما ورد في القرآن الكريم في قصة إبراهيم حين أمره الله بذبح ولده إسماعيل (عليهما السلام) ثم نسخ ذلك قبل وقت الذبح ، (وللتوسع راجع : المحصول ٤٦٧/٣ ، ٤٦٧/٤) ، أحكام الفصول ٤٠٤ ، الأحكام للامدي ١٢٦/٣ ، الأحكام لابن حزم ٤٧٢/٤) .
(٧) انظر: صحيح مسلم ٢٥٩/١٤٧/١ .

وذكر (١) من رواية الزُّهْرِيِّ من أنس (رضي الله عنه) أنه حط عنه أولاً مَنْ

الخمسين شَطْرَهَا ثم رَدَّهَا إلى خمس، وقد ذكر البخاري (٢) الحَدِيثَيْن جميعاً .

وقد يُجمع بينهما أن يُجعل الشطر في الحديث الآخر بمعنى الجزء، لا بمعنى

النصف (٣)، وإن كان أصله النصف فقد يُعبرُ به عن غير النصف، كما قالوا: أَشْطَرُ

النَّاقَة، وهي أربعة (أ)، وَأَشْطَرُ (ب) الدهر، وهي كثيرة (٤).

واختصاص نبينا (صلى الله عليه وسلم) لموسى (عليه السلام) في هذه القصة،

لأنه - كما قال - وَجَدَهُ في السَّمَاء السابعة (٥)، فكان أَوَّلَ مَنْ لقيه من الأنبياء

ملوات الله عليهم (٥).

(١) في غير الأصل : أربع . (ب) في ت : أشطار . (ج) في غير الأصل : بموسى .

(د) في أ : السادسة، وكلاهما روي .

(١) انظر: صحيح مسلم ٢٦٣/١٤٩/١ .

(٢) رواية الزُّهْرِيِّ عن أنس أخرجه البخاري في كتاب الصلاة ، الباب الأول ،

٩٢/١ ، ٩٣/١ ، أما رواية ثابت عن أنس فلم ترد في صحيح البخاري ، وإنما أخرج روايتي قتادة وشريك عن أنس وفيهما : " فَوَضَعَ عِثِّي عَشْرًا " (صحيح البخاري ، كتاب مناقب الأنصار ، باب ٤٢ ، ٢٤٨/٤٠ ، وكتاب التوحيد ، باب ٣٧ ، ٢٠٣/٨) ، فلعل القاضي رحمه الله نظر إلى اتفاق هذين الحديثين مع حديث ثابت في التصريح بقدر محدد مما وقع حظه بخلاف حديث الزهري .

(٣) وقال النووي : " المراد بخط الشطر هنا أنه حط في مرات بمراجعات " ، واستظهر هذا على ما ذكره عياض ، ونقل ابن حجر عن ابن المنير نحو قول النووي وقال : " وكذا العشر ، فكانه وضع العشر في دفعتين والشطر في خمس دفعات ، أو المراد بالشطر في حديث الباب : البعض ، وقد حققت رواية ثابت أن التخفيف كان خمسا خمسا ، وهي زيادة معتمدة يتعين حمل باقي الروايات عليها " ، (المنهاج ٢/٢٢٢ ،

فتح الباري ١/٤٦٢ ، وانظر: فتح الملهم ١/٢١٣ ، إكمال الإكمال ومكمل الإكمال ١/٣١٧) .

(٤) انظر: المصباح المنير ١/٤٢٥ ، القاموس المحيط ٢/٥٨ ، التاج ٣/٢٩٨ ،

إكمال الإكمال ١/٣١٧ .

(٥) جاء في حديث أبي دَرٍّ ، وفي حديث أنس من طريق شريك أنّ موسى كان في

السَّماء السابعة ، وفي سائر الأحاديث أنه كان في السادسة ، وأن إبراهيم كان في السابعة ، وهذا مع القول بتعدد حادثة الإسراء لا لإشكال فيه ، كما قال الحافظ ابن حجر ، وأضاف : " ومع الاتحاد فقد جُمع بأن موسى كان في حالة العروج فـفي السادسة ، وإبراهيم في السابعة ، وعند الهبوط كان موسى في السابعة ، لأنه لم يذكر في القصة أن إبراهيم كلمه في شيء معاً يتعلق بما فرض الله على أمته من

وفيه إشتاقهم^(١) على عباد الله عز وجل ، ورفقهم بهم ، وحبهم هدايتهم ، ونصحتهم لجميعهم^(٢) .

وقوله في شرح صدره^(٣) : " فَاسْتَخْرِجْ مِنْهُ عِلْقَةً ، وقال : هذا حظ الشيطان منك " ، دليل بَيِّنٌ عَلَى عَصْمَةِ نَبِيِّنَا (صلى الله عليه وسلم) من الشيطان وكفائته إِيَّاهُ أَنْ يُسَلِّطَ (ب) عليه ، لا في عِلْوٍ ، ولا يقينه ، ولا جسمه ، ولا شيء من أمره ، لا بِالْأَدَى وَالْوَسْوَاسِ ولا غيره ، وقد ادَّعى بعضُ العلماء الإجماعَ على ذلك^(٤) ، ويصح ما قلناه ما جاء من^(ج) الآثار الصحيحة أنه قد أعانه الله عليه ، فلا يأمره إلا بخير ، وأنه^(د) " أَسْلَمَ " على من رواه بفتح الميم ، أو " أَسْلَمُ " على من رواه بالضمة^(هـ) (٥) ، أو " اسْتَسَلَمَ " على من

(أ) في ط : بجميعهم . (ب) في ط : يتسلط . (ج) في س : في . (د) في أ ، ط : وأنه . (هـ) في ت : بضم الميم .

الصلاة كما كلمه موسى ، والسماء السابعة هي أول شيء انتهى إليه حالة الهبوط فناسب أن يكون موسى بها لأنه هو الذي خاطبه في ذلك كما ثبت في جميع الروايات ويحتمل أن يكون لقي موسى في السادسة فأصعد معه إلى السابعة تفضيلاً له على غيره من أجل كلام الله تعالى ، وظهرت فائدة ذلك في كلامه مع المصطفى فيما يتعلق بأمر أمته في الصلاة " ، (فتح الباري ٤٨٢/١٣ ، وانظر : المنهاج ٢١٩/٢ ، فتح الملهم ٢١١/١ ، فتح الباري ٢١٨/٧) .

(١) أي الأنبياء عليهم الصلاة والسلام .

(٢) هذا كما قال تعالى في نبينا (صلى الله عليه وسلم) : " عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم " (التوبة ١٢٨) وقوله : " فلعلك باخع نفسك على آشارهم ان لم يؤمنوا بهذا الحديث أسفا " (الكهف ٦) ، ولا شك أن لسائر الأنبياء نحو هذا الخلق الكريم . (٣) صحيح مسلم ٢٦١/١٤٧/١ .

(٤) تقدمت عدة مباحث في العصمة ، ص ٣١٤ ، ٤٠٤ ، ٦٤٤ ، وانظر فـ في هذا المبحث : الشفا ١١٧/٢ - ١٢٧ ، أحكام القرآن لابن العربي ١٣٠٠/٣ - ١٣٠٣ ، فتح القدير ٤٦٢/٣ ، فتح الباري ٤٣٩/٨ ، ٤٤٠ ، دلائل النبوة لأبي نعيم ١٨٥/١ ، حجية السنة ١٠٠ ، المنهاج ١٥٨/١٧ ، عصمة الأنبياء للرازي ١١٦ .

(٥) أخرجه مسلم في صفات المنافقين ، باب ١٦ ، ٢١٦٧/٤ ، ٦٩/٢١٦٨ ، والدارمي في سننه ، كتاب الرقاق ، باب ما من أحد إلا ومعه قرينه من الجن ٣٠٦/٢ ، وأحمد في المسند ٢٨٥/١ ، ٢٩٧ ، ٤٠١ ، ٤٦٠ ، جميعهم من حديث ابن مسعود يرفعه : " ما منكم من أحد إلا وقد وُكِّلَ به قرينه من الجن ، قالوا : وإياك يا رسول الله ؟ قال : وإياي إلا أن الله أعانني عليه فأسلم ، فلا يأمرني إلا بخير " واللفظ لمسلم .

رواه كذا^(١)، وأنه قد أخذَه حين تعرَّضَ له في صلاته^(٢).

ولقوله^(١)^(٢): " لَمْ يَكُنْ لِيَسْلُطْ عَلَيَّ " ، وعلى هذا لا يصح أن يُحمل قوله

تعالى^(٤): " وَإِنَّمَا يَنزَغُكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ " على الإغواء والوسوسة ، بل على

ما قاله بعضُ المحققين أَنَّهُ راجع إلى قوله^(٥): " وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ " ، ثم

قال: " وَإِنَّمَا يَنزَغُكَ (ب) ... " الآية ، أي يَسْتَخْفِنُكَ غُصْبٌ يُحْمَلُكَ على تركِ الإعراض .

وقيل: النزغُ أدنى الوسوسة ، فأمره الله تعالى بالاستعاذة من ذلك

(١) في أ: وقوله . (ب) في ت: " ... من الشيطان نزغ " ، وهي تتممة الآية .

وأخرجه مسلم في نفس الموضع ٧٠/٢١٦٨/٤ ، وأحمد في المسند ١١٥/٦ ، كلاهما من حديث عائشة بنحو ما تقدم وفي أوله قصة .

ورفع الميم وفتحها في قوله: " فأسلم " روايتان مشهورتان ، أرجحهما الفتح كما صار إليه عياض ووافقه النووي ، ورجح الخطابي الرفع (المنهاج ١٥٧/١٧ ، الشفا ١١٨/٢) .

(١) انظر: سنن الدارمي ، كتاب الرقاق ، باب ما من أحد إلا ومعه قرينه من الجن ٣٠٦/٢ ، المنهاج ١٥٨/١٧ ، الشفا ١١٨/٢ .

(٢) يشير إلى حديث أبي هريرة عن النبي (صلى الله عليه وسلم) أنه صلى صلاة قال: " إن الشيطان عرض لي فشدت عليّ يقطع الصلاة علي فأمكنني الله منه فدفعته ، ولقد هممت أن أوثقه إلى سارية حتى تصيحوا فتنظروا إليه فذكرت قول سليمان عليه السلام: " رَبِّ هَبْ لِي مَلَكًا لَا يَنْبَغِي لِوَكِيلٍ مِنْ بَعْدِي " ، فردّه الله خاسئاً " ، ثم قال النضر بن شميل: " فدفعته بالذال أي خنقته ... " .

أخرجه البخاري في كتاب العمل في الصلاة ، باب ١٠ ، ٦١/٢ ، ومسلم في المساجد ، باب ٨ ، ٣٩/٣٨٤/١٠ ، واللفظ للبخاري .

(٣) هو حديث عائشة رضي الله عنها أنّ رسول الله (صلى الله عليه وسلم) قال حين قالوا: خَشِيتَا أنّ الذي برسول الله ذات الجنب ، قال: " إنها من الشيطان ، وما كان الله لِيَسْلُطَهُ عَلَيَّ " ، أخرجه الإمام أحمد في مسنده ٢٧٤/٦ ، والحاكم في المستدرک ٤٥٠/٤ ، وقال: " هذا حديث على شرط مسلم ولم يخرجاه " ، ووافقه الذهبي ، والحديث في المصدرين من طريق محمد بن إسحق حدثني محمد بن جعفر بن الزبير عن عروة بن الزبير عن عائشة .

أحوال رجاله :

- محمد بن إسحق ، مختلف فيه ، وحديثه حسن ، تقدم ص ٣٢ .

- محمد بن جعفر بن الزبير بن العوام الأسدي ، ثقة ، أخرج له الجماعة ، مسن

السادسة (التقريب ٤٧١ ، الكاشف ٢٥/٣) .

- عروة بن الزبير ، ثقة فقيه مشهور ، تقدم ص ٣٢ .

الحكم عليه: الحديث حسن بهذا الإسناد .

(٤) الأعراف ٢٠٠ ، فملت ٣٦ . (٥) الأعراف ١٩٩ .

ليكفيه (أ) له ، إذ لم يسلط على أكثر من ذلك (١) .

وكذلك أنكروا محققو المفسرين والعلماء أن يكون الشيطان تسلط على ملك

سليمان (عليه السلام) وأهله ، وردوا ما حكاه بعضهم وذكره المؤرخون من ذلك (٢) .

وكذلك لا تصح : " تلك (ب) الغرائقة العلى " ، وما ذكر (ج) من إلقاء

الشيطان لها على فم النبي (صلى الله عليه وسلم) (٣) ، وتاويل من تناول ذلك في

قوله تعالى : " وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ ... " الآية ؛ إذ تلك

الأحاديث لا أصل لها .

(أ) في أ : فتكفيه . (ب) في غير الأصل : قصة . (ج) في أ : ذكره .

(١) ما رجحه القاضي هنا اقتصر عليه الطبري في تفسيره ١٥٦/٩ ، ١٥٧ ،

وانظر: فتح القدير ٢٧٩/٢ ، اعراب القرآن ١٧١/٢ ، الشفا ١٢٠/٢ .

(٢) يشير إلى ما قاله بعضهم عند تفسير قوله تعالى : " وَاتَّبِعُوا مَا

تَنَزَّلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مَلِكٍ سُلَيْمَانَ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا ... " .

البقرة ١٠٢ ، والمواب ما نقله القاضي عن المحققين من منع تسلط الشياطين

على ملك سليمان عليه السلام ، (انظر: تفسير الطبري ٤٤٤/١ - ٤٥١ ، فتح القدير

١١٩/١ ، أحكام القرآن لابن العربي ٢٦/١ - ٢٩ ، اعراب القرآن للنحاس ٢٥٢/١ ، معاني

القرآن للفرابي ٦٣/١ ، الشفا ١٢١/٢) .

(٣) يشير إلى ما روي من " أن النبي (صلى الله عليه وسلم) كان بمكة فقرأ

سورة النجم حتى انتهى إلى: " أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ الْأُخْرَىٰ " .

(النجم ١٩ ، ٢٠) ، فجرى على لسانه : " تلك الغرائيق العلى ، الشفاعة منهم

ترتجى " ، قال : فسمع ذلك مشركو أهل مكة ، فسروا بذلك ، فاشتد على رسول

الله (صلى الله عليه وسلم) فأنزل الله تبارك وتعالى : " وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ

مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلَقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ فَيَنسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي

الشَّيْطَانُ ، ثُمَّ يُحْكُمُ اللَّهُ آيَاتِهِ " (الحج ٥٢) .

هذا الحديث ذكره عامة المفسرين وأهل السير وكتب عمدة الأنبياء وأسباب

النزول ، وغيرهم ، وقد اختلفت فيه أنظارهم والأكثرون على أنه ضعيف مردود ، كما

سيأتي .

أ - تخريجه : ساقدم ذكر أمثل طرقه لأقتصر على مناقشتها بعد الإشارة

إلى الطرق المتفق على تضعيفها .

■ أخرجه البزار (كشف الأستار ٧٢/٣) قال : حدثنا يوسف بن حماد ، حدثنا

أمية بن خالد ، حدثنا شعبة عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس - فيما

أحسب - أشك في الحديث - أن النبي (صلى الله عليه وسلم) كان بمكة ...

وقال البزار بعد أن ساقه : " لا يروى بإسناد متصل يجوز ذكره إلا بهذا ==

الإسناد، وأُمِّيَّة بن خالد ثقة مشهور، وإنما يُعرف هذا من حديث الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس .

ومن هذا الطريق أخرجه ابن مردويه، كما في أسباب النزول للسيوطي ١٥١، فتح الباري ٤٣٩/٨ .

وأخرجه ابن أبي حاتم وابن المنذر عن سعيد بن جبير مرسلًا (انظر: أسباب النزول للسيوطي ١٥١، فتح الباري ٤٣٩/٨) .

■ وأخرجه الطبري (١٨٨/١٧) قال: حدثنا عبد الأعلى قال حدثنا المعتمر قال سمعت داود عن أبي العالية مرسلًا .

■ وأخرجه الطبري أيضًا (١٨٩/١٧) قال: حدثني يونس، قال: أخبرنا ابن وهب، قال: أخبرني يونس عن ابن شهاب حدثني أبو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث مرسلًا .

هذه أقوى طرق هذا الحديث عند من أثبته .

وله روايات أخرى متفق على ردها، لضعف روايتها، واضطراب ألفاظها، وما فيها من الإرسال وما في بعضها من الانقطاع، فحتى ابن حجر - وهو يكاد يكون المدافع الوحيد عن هذا الحديث - قال: " وكلها سوى طريق سعيد بن جبير إما ضعيف ولا منقطع ... مع أنّ لها طريقين آخرين مرسلين رجالهما على شرط الصحيح "، ثم ذكر طريق أبي العالية، وطريق أبي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث المتقدمين، وتابعه السيوطي على ذلك (انظر: فتح الباري ٤٣٩/٨، أسباب النزول للسيوطي ١٥٢) . وللوقوف على هذه الروايات الضعيفة ومصادرها وكلام العلماء حولها،

راجع - بالإضافة إلى المصدرين السابقين - : تفسير الطبري ١٨٦/١٧ - ١٨٩، طبقات ابن سعد ٢٠٥/١، ٢٠٦، أسباب النزول للواحدي ٣٢٠، ٣٢١، الدر المنثور للسيوطي ٣٦٦/٤، ٣٦٧، تفسير الخازن وتفسير البغوي ١٨/٥ - ٢٠، تفسير ابن كثير ٢٢٩/٣، تفسير القرطبي ٨٠/١٢ - ٨٦، عصمة الأنبياء للرازي ١١٠ - ١١٨، مجمع الزوائد ٧٠/٧، ٧١، أعراب القرآن للنحاس ١٠٣/٣، النسخ والمنسوخ له ١٩٠، أفواص البيان ٧٢٩/٥، نسب المجانيق للألباني، وقد خصه لبيان بطلان هذا الحديث .

ب - أحوال رجال الأسانيد المتقدمة :

السند الأول :

■ رجاله : - يوسف بن حماد المعيني، ثقة، أخرج له مسلم والترمذي والنسائي وابن ماجه، ت ٢٤٥، (التقريب ٦١٠، الكاشف ٢٦٠/٣) .

- أُمِّيَّة بن خالد بن الأسود القيسي، صدوق، أخرج له مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي، ت ٢٠١ (التقريب ١١٤، الكاشف ٨٦/١) .

- شُعْبَةُ بن الحجاج، ثقة حافظ، تقدم ص ٣٤ .

- أبو يَشر، هو بيان بن يَشر الأحمسي، ثقة ثبت، أخرج له الجماعة، من الخامسة، (التقريب ١٢٩، الكاشف ١١٢/١) .

- سعيد بن جبير، ثقة ثبت فقيه، تقدم ص ٣٣٥ .

وعلى هذا فالسند إلى سعيد بن جبير حسن، لكن اختلفوا في وصله عن ابن

عباس، كما سيأتي .

•••••

✽ الكلام على ومله : تقدم في الحديث قول أحد رجال السند - قيل أمية بن خالد وقيل سعيد بن جبير - : " عن ابن عباس فيما أحسب ، أشك في الحديث " ، ومن هنا ذهب عياض وابن العربي وابن كثير والقرطبي والبُغَوِّي والنَّحَّاس وغيرهم إلى ترجيح الإرسال ، لشك الراوي في ومله ، ولوروده من طرق أخرى عن سعيد بن جبير - مرسلًا ، والذي يفهم من كلام ابن حجر ، والسيوطي - متابعا له - والهيثمى والبخاري أنهم يرجحون الوصل في هذا الطريق ، قلت : والأول أظهر للحجة المتقدمة ، وعلى هذا فالحديث من هذا الطريق أيضا مرسل ، وسيأتي كلام العلماء حول متنه بعد النظر في أحوال رجال السندين الآخرين (انظر: أحكام القرآن لابن العربي ١٣٠٠/٣ - ١٣٠٣ ، الشفا ١٢٦/٢ ، تفسير ابن كثير ٢٢٩/٣ ، ٢٣٠ ، تفسير القرطبي ٨٠/١٢ ، أعراب القرآن للنحاس ١٠٢/٣ ، تفسير البغوي والخازن ١٩/٥ ، فتح الباري ٤٣٩/٨ ، كشف الأستار ٧٢/٣ ، مجمع الزوائد ١١٥/٧) .

السند الثاني

✽ رجاله : - عبد الأعلى بن حماد البجلي ، ثقة ، أخرج له الشيخان وأبو داود والنسائي ، ت ٢٣٦ (التهذيب ٩٣/٦ ، الكاشف ١٣٠/٢) .
- الْمُعْتَمِر بن سُلَيْمَانَ التَّيْمِي ، ثقة ، أخرج له الجماعة ، ت ١٨٧ ، (التقريب ٢٣٩ ، الكاشف ١٤٢/٣) .
- داود هو ابن أبي هند الْقُشَيْرِي ، ثقة ، أخرج له البخاري تعليقًا والباقر ت ١٤٠ ، (التقريب ٢٠٠ ، الكاشف ٢٢٥/١) .
- أبو العالية هو رُوَيْع بن مَهْرَانَ الرِّيَّاحِي ، ثقة كثير الإرسال ، أخرج له الجماعة ، ت ٩٠ ، وقيل بعدها (التقريب ٢١٠ ، الكاشف ٢٤٢/١) .
✽ الحكم عليه : السند إلى أبي العالية صحيح .

السند الثالث

✽ رجاله : - يونس ، هو ابن يزيد الأيلي ، صدوق ، تقدم ٥٦٣ .
- عبدالله بن وهب ، ثقة ، تقدم ٩١٦ .
- يونس ، هو ابن عبد الأعلى الصَّدْفِي ، ثقة ، أخرج له مسلم والنسائي وابن ماجه ، ت ١٦٤ ، (التقريب ٦١٣ ، الكاشف ٢٦٥/٣) .
- محمد بن مسلم ، ابن شهاب الزهري ، ثقة حافظ ، تقدم ١٤٤ .
- أبو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث المخزومي ، ثقة فقيه عابد ، أخرج له الجماعة ، ت ٩٤ ، (التقريب ٦٢٣ ، الكاشف ٢٧٦/٣) .
✽ الحكم عليه : السند إلى أبي بكر بن عبد الرحمن صحيح .
ج - كلام أهل العلم على هذا الحديث :

ذهب أكثر من تعرض لهذا الحديث إلى رده والظن في سنده ومتنه ، وهو الصحيح كما سيأتي ، ولم آف على من قواه سوى الحافظ ابن حجر والسيوطي متابعا له :

١ - قول الحافظ ابن حجر : ساق الحافظ في الفتح (٤٣٩/٨) طرق هذا الحديث ، ثم قال : " كلها سوى طريق سعيد بن جبير إما ضعيف وإلا منقطع ، لكن كثرة الطرق تدل على أنَّ للقمة أصلاً ، مع أنَّ لها طريقين آخرين مرسلين رجالهما ==

على شرط الصحيحين " ، ثم أشار الى توهين ابن العربي وعباس لهذا الحديث ، وقال : " وجميع ذلك لا يتمشى على القواعد ، فان الطرق اذا كثرت وتباينت مخارجها دل ذلك على أن لها أصلاً " ، وتابعه السيوطي في أسباب النزول ١٥١ ، ١٥٢ . قلت : لقد نظر الحافظ رحمه الله الى السند فقط دون تعرض الى المتن ، وقرر ما قرره بناءً على مذهب من يقبل المرسل اذا تعددت المخارج وغير ذلك من شروطهم كالامام الشافعي ، وهم الأقلون ، وأكثر أهل العلم على رد المرسل ، كما تقدم في موضعه من هذا البحث ، وحتى على مذهب من يرى قبول المرسل فينبغي رد هذا الحديث لما اشتمل عليه متنه من التعارض مع الكتاب والسنة والاجماع ، كما سيأتي .

٢ - أقوال الطاعنين على هذا الحديث :

■ المقام الأول : مقام رد الحديث سنداً ومتناً : إن كلام القاضي على هذا الحديث في كتاب الشفا أفضل ما وجدته بهذا المدد مع التنسيق وحسن الترتيب ، ولذلك فسأبدأ بإيراده مختصراً :

- قال القاضي في الشفا (١٢٥/٢ - ١٣٢) : " إن لنا في الكلام على مشكل

هذا الحديث مأخذين : أحدهما في توهين أصله ، والثاني على تسليمه .

أما المأخذ الأول فيكفيك أن هذا حديث لم يخرج أحد من أهل الصحة ولا رواه ثقة بسند سليم متصل ، وانما أولع به وبمثلته المفسرون والمؤرخون المولعون بكل غريب ، المتلقفون من الصحف كل صحيح وسقيم ، مع ضعف نقلته واضطراب رواياته وانقطاع اسناده ، واختلاف كلماته ، ومن حكيت هذه الحكاية عنه من المفسرين والتابعين لم يسندوها أحد منهم ولا رفعها الى صاحب ، وأكثر الطرق عنهم فيها ضعيفة واهية ، والمرفوع فيه حديث شعبة عن أبي بشر مع وقوع الشك الذي لا يوثق به فيه " ، ثم ذكر بعض الطعن الموجهة الى أسانيد هذا الحديث .

وقال : " فاما من جهة المعنى فقد قامت الحجة وأجمعت الأمة على عصمته (صلى الله عليه وسلم) ونزاهته عن مثل هذه الرذيلة ، وكذا ما جاء في بعض طرق الحديث من تمنيه أن ينزل عليه مثل هذا من مدح آلهة غير الله ، وهو كفر ، وأن يشبه عليه الشيطان القرآن حتى يجعل فيه ما ليس منه حتى ينبهه جبريل عليه السلام ... كل ذلك ممتنع في حقه (صلى الله عليه وسلم) ، وهو معصوم من جريان الكفر على قلبه أو لسانه ، لا عمداً ولا سهواً ، وما جاء في هذا الحديث معارض لقوله تعالى : " وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ " (الحاقة ٤٦) ونحوه .

وجه ثان وهو استحالة هذه القصة نظراً وعرفاً ، لما في هذا الكلام من التناقض والمزج بين الذم والمدح ، حيث مدح آلهمتهم - فيما زعموا - ثم ذمهم ، وليس ذلك مما يخفى على صناديد المشركين .

وجه ثالث أنه قد علم من عادة المنافقين ومعاندي المشركين تحين مثل هذه الحوادث لظهار الشماتة بالمسلمين والظعن على دينهم ، وكذا ارتداد فففة الايمان لأدنى شبهة ، ولم يرد شيء من ذلك في هذه القصة ، ولو محت لوجدت قريش بها على المسلمين المولة ولأقامت بها اليهود عليهم الحجة كما فعلوا مكابرة

في قصة الاسراء ، فدل عدم ورود شيء من ذلك هنا على بطلان هذه القصة واجتثاث أصلها .

ووجه رابع أن الرواة ذكروا أن في هذه القضية نزل قوله تعالى : " وان كادوا ليفتنونك " (الاسراء ٧٣) ، وهذا يرد خبرهم ، اذ دلت الآية على أنه لم يفتن وأن الله عصمه من أن يفتري وشبته حتى لم يركن اليهم قليلا فكيف بالكثير المذكور في هذا الخبر من مدح آلهتهم ؟ ، ولقد طلب منه المشركون اذ مرر بآلهتهم أن يقبل بوجهه إليها ووعدوه الايمان به ان فعل ، فما فعل وما كان ليفعل ، فكيف بمدحها ؟

أما المآخذ الثاني فهو مبني على تسليم الحديث لو صح ، وقد أعادنا الله من صحته ، ولكن على كل حال فقد أجاب عن ذلك أئمة المسلمين بأجوبة .. ثم ذكرها ، وسيأتي الاقتباس منها في المقام الثاني ، ان شاء الله .

- وفصل ابن العربي القول في هذه المسألة بنحو قول عياض المتقدم ، واستدل على بطلان هذا الحديث بمعارضته للآيات والأحاديث الدالة على عصمة النبي (صلى الله عليه وسلم) واجماع الأمة على عصمته من الكفر بالله تعالى أو الشك فيه (انظر : أحكام القرآن ١٣٠٠/٣ - ١٣٠٣) .

- وقال القرطبي عن أسانيد هذا الحديث : " ليس منها شيء يصح وأورد

بعض الوجوه المتقدمة (تفسير القرطبي ٨٠/١٢ - ٨٦) .

- وقال النحاس عن هذا الحديث : " وهذا يجب أن يوقف على معناه من جهة الدين لظن من ظن فيه من الملحدين ، فأول ذلك أن الحديث ليس بمتمم الاسناد ، ثم ذكر الأجوبة عنه على فرض التسليم بصحته (اعراب القرآن ١٠٣/٣) .

- وقال ابن كثير (٢٢٩/٣) عن طرق هذا الحديث : " كلها مرسلة ، لم أرها

مسندة من وجه صحيح " ، وحكى الأجوبة عنها على فرض صحتها .

- وكذا ذكر البغوي والخازن (١٨/٥ - ٢١) أنه لم يروها أحد من أهل الصحة

ولا أسندها ثقة بسند صحيح ، مع ذكر الأجوبة عنها .

- وردها الرازي في عصمة الأنبياء بأنها معارضة لكثير من الآيات ، ولما

تقرر من إجماع الأمة على عصمة النبي (صلى الله عليه وسلم) ، (عصمة الأنبياء

١١٠ - ١١٨ .

- وكذا توسع في ردها الشيخ الشنقيطي في أضواء البيان ٧٢٩/٥ ، والشيخ

الألباني في نصب المجانيق ، .

■ المقام الثاني : مقام التسليم بصحته ، والأجوبة عنه : اتفق في هذا

المقام الحافظ ابن حجر مع غيره في أنه لا يجوز حمل الحديث على ظاهره لأنه

يستحيل على النبي (صلى الله عليه وسلم) أن يزيد في القرآن عمداً ولا سهواً

لمكان عصمته ، وقد تعددت الأجوبة ، ومنها الغث والسمين كما ذكر عياض رحمه الله ،

وأحسنها ، كما قرره ابن حجر ورجحه القرطبي وابن كثير والبغوي وغيرهم أن

الشیطان قد ترصد سكتة من سكتات النبي (صلى الله عليه وسلم) ونطق بتلك النغمات

محاكي نغمة النبي (صلى الله عليه وسلم) بحيث سمعها من دنا إليه من الكفار

فظنوها من قول النبي (صلى الله عليه وسلم) ، وأضاف بعضهم أن الشيطان انما

ألقى ذلك في أسماع الكفار ، ولم يسمعها المسلمون .

والآية مُخْتَلَفٌ فِي تَأْوِيلِهَا وَمَعْنَاهَا ، فَقَدْ قِيلَ : أَلْقَى فِي أُمْنِيَّتِهِ ، أَيْ سَهَا

فِي تِلَاوَتِهِ ، (وَقَدْ قِيلَ : عَلَى ظَاهَرِهَا فِي غَيْرِهِ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ وَالرُّسُلِ) (مُلَى اللَّهُ عَلَيْهِمْ
وَسَلَّمَ) (١) (٢) .

وَلِجَمَاعِ الْمُسْلِمِينَ أَنَّهُ لَا يَجُوزُ أَنْ يُسَلِّطَ (ب) عَلَيْهِ فِي شَيْءٍ مِّنْ أُمُورِ (ج)

شَرِيعَتِهِ (٢) ، وَلَا شَيْءٌ أَعْظَمُ مِنْ مَدْحِ آلِهَةٍ غَيْرِ اللَّهِ تَعَالَى وَتَشْرِيكِهَا مَعَهُ ، لَا سَهْوًا

(١) زيادة من ط . (ب) في ت : يتسلط . (ج) " أمور " ليس في ت .

ورويت في ذلك أقوال أخرى ، لا تخلو من ضعف ، وللتوسع راجع : (الشفا
١٢٩/٢ - ١٣١ ، أحكام القرآن لابن العربي ١٣٠٣/٣ ، فتح الباري ٤٢٩/٨ ، ٤٤٠ ،
تفسير القرطبي ٨١/١٢ ، تفسير البغوي والخازن ٢٠/٥ ، أعراب القرآن للنحاس
١٠٣/٣ ، أصول الدين للبغداد ١٦٨ ، حجية السنة ١٠٠) .

(١) اقتصر القاضي هنا على ذكر هذين القولين اكتفاء بما ذكره في
الشفا حيث ساق فيه ستة تأويلات ، وسيحيل عليه بعد قليل ، علما بأن القول الأول
الذي أورده هنا قد ذكره في مطلع التأويلات في الشفا ثم نقضه "بينما سيقه له
هنا لا يدل على أنه لا يرضيه ، وقد قال في الشفا عن هذا التأويل : " وهذا
لا يصح ، إذ لا يجوز على النبي (ملى الله عليه وسلم) مثله في حالة من أحواله ،
ولا يخلقه الله على لسانه ولا يستولي الشيطان عليه في نوم ولا يقظه لعصمته .
في هذا الباب من جميع العمد والسهو " ، وقال : " والسهو في القراءة إنما
يصح فيما ليس طريقه تغيير المعاني وتبديل الألفاظ وزيادة ما ليس من القرآن ،
بل السهو عن إسقاط آية منه أو كلمة ، ولكنه لا يقر على هذا السهو بل ينبه
عليه ويذكر به للحين " .

ومن أحسن التأويلات في هذه الآية ، كما ذكر النحاس وغيره ، أن المراد
بالتمني : حديث النفس ، قال النحاس : " والمعنى : إذا حدث نفسه ألقى الشيطان
في حديثه على جهة الحيلة ، فيقول : لو سألت الله أن يغنمك كذا ليتسع المسلمون ،
ويعلم الله عز وجل أن الملاح في غير ذلك فيبطل ما يلقي الشيطان ، كما قال ابن
عباس ، وحكى الكسائي والفراء جميعا : تمنى إذا حدث نفسه ، وهو المعروف في اللغة " .
ويليه ما قيل من أن تمنى بمعنى : تلا ، والمعنى : إذا تلا زاد الشيطان
في تلاوته من قبل نفسه لا على لسان النبي ، وقيل أقوال أخرى ليست بظاهرة .

(انظر : أعراب القرآن للنحاس ١٠٤/٣ ، معاني القرآن للفراء ٢٢٩/٢ ، أحكام
القرآن لابن العربي ١٣٠٣/٣ ، الشفا ١٢٩/٢ - ١٣٢ ، فتح الباري ٤٤٠/٨ ، تفسير
ابن كثير ٢٢٩/٣ ، ٢٣٠ ، تفسير القرطبي ٨٦/١٢ ، تفسير البغوي والخازن ٢١/٥) .
(٢) راجع ما تقدم عند الكلام على عصمة الأنبياء في باب التبليغ ص ٣١٢ ،

وانظر : الشفا ١١٧/٢ ، ١٣٥ .

وَلَا عَمَدًا^(١)، وقد بسطنا الكلام في هذا وشبهه في كتاب الشفا^(٢) بما لا مزيد

عليه ، وتَقَمَّينا فيه ما لا تكاد تجده في سواه ، والحمد لله .

وقوله^(٣) : " وَغَسَلَهُ فِي طَسْتٍ مِنْ ذَهَبٍ " ، يقال : " طَسَّتْ " بفتح الطاء ، وهو

أشهرها ، وقيل بكسرهما ، وَطَسَّ وَطِيسَ وَطَسَّةً^(٤) .

استدل به بعضُ فقهاءنا على جواز^(٥) تَحْلِيَةِ ما كان من آلات الطاعات بالذهب

والفضة ، كالسيف والمُصحف وشبهه^(ب) ، ويرد قوله ما وقع عليه الاتفاقُ مِنْ مَنْعِ

تحلية المحابر والأقلام وكتب العلم ما عدا المصاحف ؛ إذ خلاف العلماء في

الأسلحة الحربية وآلاتها ما عدا السيف ، وما استمر عليه عمل المسلمين —

تحلية الكعبة والمساجد وآلاتها بالذهب والفضة^(٥) .

وقوله^(٦) : " ثُمَّ لَأَمَهُ " أي جمعه وألزمه وضم بعضه إلى بعض حتى التام^(٧) .

(أ) في ط : " وروى مطرف أن مالكا رحمه الله استدل به في جواز .. " .

(ب) في ط : وسكين الغزو والرمح .

(١) انظر: أحكام القرآن لابن العربي ١٣٠١/٣ ، فتح الباري ٤٣٩/٨ ، الشفا

١٢٦/٢ ، ١٢٧ . (٢) الشفا ١١٧/٢ - ١٢٥ .

(٣) صحيح مسلم ٢٦١/١٤٧/١ ، وفيه " ثم غسله .. " .

(٤) انظر: المصباح المنير ٥٠٨/٢ ، ٥٠٩ ، المصاح ٢٥٨/١ ، التاج ٥٦٣/١ ،

القاموس المحيط ١٥٢/١ .

(٥) الاستدلال بهذا الحديث على ما ذهب إليه الفقيه المشار إليه رده ابن

حجر والنووي وغيرهما ، لأن هذا فيه استعمال الملائكة ، فيحتاج إلى ثبوت كونهم

مكلفين بما كلفنا به ، ثم إن هذا كان على أصل الإباحة لأن تحريم الذهب إنما

وقع بعد ذلك بالمدينة ، أمّا ما ذكره هنا فالجمهور على جواز تحلية المصحف والسيف

والكعبة ومنعه فيما عدا ذلك ، وعن الإمام أحمد روايتان في السيف ، (وللتوسع

والوقوف على الأدلة راجع : فتح الباري ٤٦٠/١ ، ٩٧/١٠ ، ٣١٨ ، المنهاج ٢١٦/٢ ،

اكمال الاكمال ومكمل الاكمال ٣١٣/١ ، المنتقى للباقي ٢٣٦/٧ ، مجموع الفتاوى

٨١/٢١ - ٩٠ ، المجموع ٢٥٤/١ - ٢٦١ ، الشرح الكبير ٢٣/١ ، نيل الأوطار ٦٩٠/١) .

(٦) صحيح مسلم ٢٦١/١٤٧/١ .

(٧) انظر: المصاح ٢٠٢٦/٥ ، النهاية ٢٢٠/٤ ، القاموس المحيط ١٧٤/٤ ، المصباح

قوله (١): " مُنْتَقِعُ اللَّوْنِ " ، قال الهَرَوِيُّ (٢): " يُقال : انتَقَعَ لَوْنُهُ

وَامْتَقَعَ وَاهْتَقَعَ وَالنُّمَيْعَ وَاسْتَقَعَ وَالتَّمِيمَ وَانْتَقَعَ (١) وَابْتَسَرَ (ب) وَالتُّمَّ ، بمعنى واحد ، كُلُّهَا عَنِ الْفَرَّاءِ .

وقال الأَزْهَرِيُّ (٣): " التَّمِيعُ - بِالْفَيْنِ الْمُعْجَمَةُ أَيْضاً - وَانْتَقَعَ (ج) بِالْمُعْجَمَةِ أَيْضاً " .

قال القاضي : وأصل انتقع - والله أعلم - من النَّقَعَ وهو التراب ، أي تغير

وجهه وزال عنه نور الحياة حتى أشبه التراب وكانما دُرٌّ عليه (٤) .

وفي هذه القصة أدلّ (د) حُجَّةٌ وَأَوْضَحُ بُرْهَانٍ وَأَصَحُّ دَلِيلٍ عَلَى مَذْهَبِ أَهْلِ الْحَقِّ

مَنْ أَنَّ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ وَسَائِرَ الْأَشْيَاءِ مِنْ فِعْلِ اللَّهِ تَعَالَى وَخَلْقِهِ مُحَضًّا / ، ليس ١٤٢

يُوجِبُهُمَا (هـ) سَبَبٌ ، وَلَا تَقْتَضِيهِمَا (و) طَبِيعَةٌ ، وَلَا يُشْتَرِطُ لَوْجُودَهُمَا (ز) شَرْطٌ

لَا (ح) يَوْجِدَانِ إِلَّا مَعَهُ الْبَتَّةَ ، إِلَّا مِنْ حَيْثُ (ط) أَجْرَى اللَّهُ الْعَادَةَ ، حَتَّى إِذَا شَاءَ

خَرَّجَهَا وَأَنْفَذَ قُدْرَتَهُ كَيْفَ شَاءَ ، وَكَانَتْ بِمَجَرَّدِ قُدْرَتِهِ خِلَافًا لِلْفَلَسَافَةِ وَمِنْ ضَارِعِ

مَذْهَبِهَا مِنَ الْمُعْتَزَلَةِ (٥) ، فَإِنَّ شَقَّ الْجَوْفِ ، وَإِخْرَاجَ الْحُشْوَةِ ، وَإِخْرَاجَ الْقَلْبِ

(١) فِي ت : وَانْتَشَفَ • (ب) فِي س : وَابْتَشَرَ • (ج) فِي ت : اسْتَشَفَ •

(د) فِي س : أَجَلَ (هـ) فِي ت : يَوْجِبُهَا • (و) فِي ت : تَقْتَضِيهَا • (ز) فِي س : لَوْجُودَهَا •

(ح) فِي ت : وَلَا • (ط) " حَيْثُ " لَيْسَ فِي ط •

(١) صحيح مسلم ٢٦١/١٤٧/١ •

(٢) فِي كِتَابِ الْغَرِيبِينَ ، بَابِ اللَّامِ مَعَ الْمِيمِ ٣/٣ ، وَانْظُرْ: النِّهَايَةُ ١٠٩/٥ ،

الصَّحاح ١٢٨١/٣ ، ١٢٩٤ ، ١٤٣٢/٤ ، ٢٤٨٥/٦ ، الْقَامُوسُ الْمُحِيط ١٧٨/٤ ، التَّاج ٥٣٠/٥ ، الْمَنْهَاجُ

٢١٧/٢ ، إِكْمَالُ الْإِكْمَالِ ٣١٤/١ ، الْكَزْنَ الْفُغْوِي ٢٤ •

(٣) تَهْذِيبُ اللَّفْظِ ٢/٤٢٥ ، ٣٧٨/١١ ، وَانْظُرْ: الْقَامُوسُ الْمُحِيط ٢٠٠/٣ ، التَّاج ٢٩/٦ •

(٤) انْظُرْ: الصَّحاح ١٢٩٢/٢ ، التَّاج ٥٢٨/٥ ، إِكْمَالُ الْإِكْمَالِ وَمُكْمَلُ الْإِكْمَالِ ٣١٤/١ •

(٥) هَذِهِ الْمَسْأَلَةُ تَعُودُ إِلَى مَا هُوَ مَعْرُوفٌ مُقَرَّرٌ فِي مَذْهَبِ أَهْلِ السَّنَةِ مَنْ أَنَّ

الِاسْتِقْلَالَ بِالْفِعْلِ مِنْ خِصَائِصِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ ، وَأَنَّهُ لَيْسَ هُنَاكَ سَبَبٌ يَوْجِبُ وُجُودَ مَسْبَبِهِ ،

وَأَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَخْلُقُ بِالْأَسْبَابِ لَا عِنْدَهَا ، فَهُوَ سَبْحَانَهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا هَيَّأَ

أَسْبَابَهُ فَهُوَ خَالِقُ الْأَسْبَابِ وَالْمَسْبَبَاتِ جَمِيعًا ، كَمَا أَنَّهُ سَبْحَانَهُ إِذَا شَاءَ سَلَبَ تِلْكَ

الْأَسْبَابَ خَوَاصِهَا الَّتِي أَوْدَعَهَا فِيهَا ، كَمَا سَلَبَ مِنَ النَّارِ خَاصِيَةَ الْإِحْرَاقِ عِنْدَمَا

أَلْقَى الْمُشْرِكُونَ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِيهَا ، وَلَا خِلَافَ لَدَى أَهْلِ الْحَقِّ أَنَّ الِاتِّلَفَاتِ ==

وشقّه ومعاناته وغسله وإخراج شيء منه ، كلّ ذلك (١) مقتل في العادة ، وسبب يوجد معه الموت لا محالة ، وقد اجتمعت هذه كلّها في هذه القمّة ولم يمت صاحبها ، إذ لم يرد الله تعالى موته ولا قفاه ، بل كانت هذه المهالك في حقّ غيره أسباباً لحياة نفسه وقوّة روحه وكمال أمره (١) .

ويحتمل أن تكون هذه العلقة التي استخرجها من قلبه هي أحد أجزاء القلب المختصّ بها حبّ الدنيا والنزوع إلى الشهوات التي منها يأتي الشيطان ، أو ما يختصّ بها من عوارض السهو والغفلة ، كل ذلك بتدبير العزيز الحكيم ، وهي الأبواب التي يأتي منها الشيطان ، فطرحت عنه ، فلا يجد الشيطان إليه سبيلاً (٢) ، كما طرح عن يحيى (عليه السلام) شهوة النساء (٣) .

أو تكون تلك العلقة إذا كانت في القلب هي القابلة لوسواس الشيطان والمحرّكة للنفس بما ركّب الله فيها من القوى لما يوافقها ، فأزيجت عنده (صلى الله عليه وسلم) ليسلم من دواعيه الخبيثة ، ونقي القلب وغسل منها حتّى لا يبقى لها أثر في القلب جملة (٤) .

(١) في ط ، س : كل شيء من ذلك .

إلى الأسباب واعتقاد تأثيرها وحدها شرك في التوحيد وأنّ محو الأسباب والأعراض عنها قدح في الشرع ونقص في العقل ، وقد بالغ الفلاسفة في تقرير تأثير الطبيعة والأسباب ، وتابعهم المعتزلة من بعض الوجوه ، (وللتوسع راجع : مجموع الفتاوى ١١٢/٣ ، ١٣٣/٨ - ١٣٩ ، ١٨٠/٢٠ ، ١٨٤ ، الطحاوية وشرحها ٨٩ - ٢٣٩ ، ٢٣٩ ، ٤٥٧ ، شفاه العليل ١٠٩ ، ١٣٤ ، ١٠٩) (١) انظر : فتح الباري ٢٠٦/٧ ، فتح الملهم ٢١٥/١ . (٢) انظر : إكمال الإكمال ومكمل الإكمال ٣١٢/١ ، فتح الملهم ٢١٥/١ . (٣) يشير إلى ما ورد في تفسير قوله تعالى : " فَكَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ وَهُوَ قَائِمٌ يُعَلِّي فِي الْمَحَارِبِ أَنَّ اللَّهَ يَبْشِرُكَ بِحَيِّ مُصَدِّقٍ بِكَلِمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَسَيِّدًا وَخَوْرًا وَنَبِيًّا " من المحالين " (آل عمران ٢٩) ، (انظر : تفسير الطبري ٢٥٥/٣ - ٢٥٧ ، فتح القدير ٣٣٧/١ ، ٣٣٩ ، معاني القرآن للفراء ٢١٣/١ ، المفردات ١٢٠) .

(٤) وزاد الشهابي احتمال أن تكون تلك العلقة هي الجزء الذي يغمزه الشيطان من كل مولود إلا من عيسى وآمه عليهما السلام لقول أم مريم : " إِنِّي أَعِذُّهَا بِكَ "

وأما قوله في الرواية الأخرى (١): " ثُمَّ حُشِيَ إِيْمَانًا وَحِكْمَةً " فعلى طريق الاستعارة لعظيم ما علمه الله من ذلك (٢).

وفي هذا دليل على صحة قول المحققين أَنَّ الكفر لا يصح قبل النبوة على الأنبياء ، وَأَنَّ نَبِيَّنَا وسائرهم معصومون منه ومن سائر المعاصي ، ثابتو الإيمان من مفرهم ، أَلَا ترى كيف حُشِيَ صدره وقلبه حكمة وإيماناً من مفره ، وهو عند ظنِّه ، وقد أشرنا إلى هذه النكتة قبل (٣).

وقوله (٤): " إِلَى مَرَّاقِ الْبَطْنِ " ، قال الإمام (٥): " قال ابن قُتَيْبَةَ (٦):

" هو بتشديد القاف " ، قال غيره (٧): " مَرَّاقِ البطن هو (٨) ما سُلَّ منه " .

قال القاضي : أصله كل ما رَقَّ من الجلد (٨) ، وقد عَبَّرَ عنه في غير هذا

الحديث بلفظ آخر بمعنى أسفل البطن (٩).

(١) " هو " ليس في ت .

بل قد جاء ما يُؤَيِّده ، كما ذكر الحافظ ابن حجر ، ثم إن العقول لا تحيل ذلك ، والله أعلم (انظر: المنهاج ٢/٢١٨ ، المفهم ١/ق ١٤٢ ، فتح الباري ٧/٢٠٥ ، اكمال الاكمال ومكمل الاكمال ١/٣١٥) .

(١) صحيح مسلم ١/١٥٠/٢٦٤ (٢) راجع التعليق رقم ٨ ص ٧٥٨ .

(٣) تقدم تفصيل القول في هذه المسألة أصلاً وتعليقاً ص ٦٤٤ .

(٤) صحيح مسلم ١/١٥١/٢٦٥ (٥) في المعلم ١/ق ٢٤ ، ١/٣٣١ .

(٦) انظر: المخصص ١/٢٥٢ ، تفسير غريب الحديث ١٠٥ ، التاج ٦/٣٥٩ ، المنهاج

٢/٢٢٦ .

(٧) انظر: مشارق الأنوار ٢/٣١٧ ، غريب الحربي ٢/٣٨١ ، النهاية ٢/٣٥٢ ،

التاج ٦/٣٥٩ .

(٨) وهو لا واحد له من لفظه ، وقيل وَاحِدٌ: مَرَقٌ ، انظر: مشارق الأنوار

٢/٣١٧ ، تفسير غريب الحديث ٢٢٤ ، غريب الحربي ٢/٣١١ ، النهاية ٢/٣٥٢ ، الفائق

٢/٧٧ ، التاج ٦/٣٥٩ .

(٩) يشير إلى قوله في الرواية الأخرى : " فَشَرَحَ صَدْرِي إِلَى كَذَا وَكَذَا "

قال قتادة : " فقلت للذي معي : ما يعني ؟ " قال : " إلى أسفل بطنه " (صحيح

مسلم ١/١٥٠/٢٦٤) .

وقوله في هذا (أ) الحديث من رواية عبدالله بن هاشم (١) الْمُخْتَمَرَةُ عن ثابت
عن أَنَسِ رضي الله عنه قال (ب): قال النبي (صلى الله عليه وسلم) (٢): " انْطَلِقُوا
بِي إِلَى زَمْرَمَ فَشَرِّحْ عَنْ صَدْرِي ثُمَّ غَسِلْ بِمَاءٍ زَمْرَمَ ثُمَّ أَنْزَلْتُ " .

كذا رويناه عن جميعهم بضم الهمزة وكسر الزاي وضم التاء (٣)، وحكى لنا
بعض شيوخنا عن القاضي أبي الوليد الوُثَيْي (٤) - وكان أكثر اعتناؤه بأمثال (ج)
هذه الألفاظ المُشْكَلَة والجسارة على تقويمها بزعمه وإصلاحها (٥): " أَنَّ اللفظة
وَهُمْ مِنَ الرَّوَاةِ وَتَمَحْيِفٌ، وِصَابِهَا: " ثُمَّ تُرْكَّت "، فعرضت هذا على شيخنا أبي
الحسين بن سراج (٦) الحافظ اللغوي فقال لي: " هذا تَكَلُّفٌ، و " أَنْزَلْتُ " بمعنى
" تُرْكَّت " في كلام العرب معروف (٧)، فاتفقا في المعنى واختلفا في صفة اللفظ،
ثم ظهر لي أَنَا بعد ذلك أَنَّ " أَنْزَلْتُ " على بابها المستعمل الذي هو ضَدُّ " رُفِعْتُ " (٨)،

(أ) " هذا " ليس في ت . (ب) " قال " لا توجد في غير الأصل . (ج) في س : بمثل .

(١) هو عبدالله بن هاشم العَبْدِيُّ شقة، أخرج له مسلم، ت ٢٥٥، (التقريب ٣٢٧، الكاشف ١٢٣/٢) .

(٢) صحيح مسلم ٢٦٠/١٤٧/١، وفيه: " أَتَيْتُ فَأَنْطَلَقُوا .. " .

(٣) انظر: المنهاج ٢/٢١٥، ٢١٦، فتح الملهم ١/٢١٤ .

(٤) هو هشام بن أحمد الكِنَانِيُّ، أحد أئمة زمانه في مختلف العلوم وهو من شيوخ
شيوخ القاضي عياض، تقدم ص ١١٣ .

(٥) ذكر القاضي عياض نحو هذا في الإلماع، باب إصلاح الخطأ وتقويم اللحن
والاختلاف في ذلك، ونقله عنه ابن الملاح، قال القاضي: " ومنهم من يجسر على
الإصلاح، وكان أجراهم على هذا من المتأخرين: القاضي أبو الوليد هشام بن
أحمد الكِنَانِيُّ الوُثَيْي، فإنه لكثرة مطالعته وتفنته .. وتقرب فهمه وحدة ذهنه
جَسَرَ على الإصلاح كثيرا، وربما نبه على وجه الصواب، لكنه ربما وَهَمَ وَغَلَطَ في
أشياء من ذلك، وتحكم فيها بما ظهر له أو بما رآه في حديث آخر، وربما كان
الذي أصلحه صوابا، وربما غلط فيه وأصلح الصواب بالخطأ، وقد وقفنا له من ذلك
في الصحيحين والسير وغيرها على أشياء كثيرة " (الإلماع ١٨٦، وانظر: علوم
الحديث ١٩٧) . (٦) هو سراج بن عبد الملك بن سراج، تقدم ص ٣٧١ .

(٧) من ذلك قولهم: نزلت عن الحق إذا تركته، وتركت الحق إذا أسقطته،

(المصباح المنير ١/١٠٢، ٨٢٤/٢، وانظر: المنهاج ٢/٢١٦، فتح الملهم ١/٢١٤) .

(٨) انظر: المفردات ٤٨٨، المصباح المنير ٢/٨٢٤ .

ألا تراه كيف قال في أول الحديث (١): " انْظُرُوا بِي (أ) " ، أي رفعوه من مضجعه وحملوه إلى حيث فعل (ب) به هذا ، ثم رَدَّ إلى مكانه وأُنزل في مضجعه ، ولم أزل أَعُدُّ هذا وما قبله أنا وغيري من غرائب المعاني ، ودقائق أسرار كُشِفِ المُشْكَل ، إلى أن أوقفتني المطالعة على الجلاء فيه (٢) ، وإذا اللفظ طرفٌ من الحديث الطويل المتقدم وقف عليها الراوي معلقاً بَقِيَّةَ الحديث بما تقدم ومُحِيلاً عليه ، فذكرها الإمام أبو بكر الخَوَارِزْمِيُّ (٣) المعروف بالبرقاني في الصحيح فقال فيه (٤): " ثُمَّ أُنْزِلَتْ طَسْتُ مَفْلُوءَةٍ حَكْمَةً وَإِيمَانًا ، فَخُشِيَ بِهَا صَدْرِي ، ثُمَّ عُرِجَ بِي ... " ، وذكر تمام الحديث .

وقوله (صلى الله عليه وسلم) (٥): " حَتَّى ظَهَرَتْ لِمُسْتَوًى (ج) أَسْمَعُ فِيهِ صَرِيحَ الْأَقْلَامِ " ، معنى (د) *ظهرت أي علوت (٦) ، ومنه قوله تعالى (٧): " فَأَصْبَحُوا ظَاهِرِينَ "

(أ) "بي" ليس في ت . (ب) في ت : فعلوا . (ج) في غير الأصل : "بمستوى" .
(د) في ت : ومعنى .

(١) صحيح مسلم ٢٦٠/١٤٧/١

(٢) في مسلك القاضي هنا جملة من لطائف المعاني المفيدة لطلبة العلم ، منها السؤال عن المشكل حتى يتبين ، وعرض الإشكالات على أهل العلم ومباحثتهم فيها ، ومتابعة البحث والتنقيب والتفتيش عند عدم الاقتناع بوجه المواب فيما ذكروه ، والعدول عن الرأي الشخصي إذا تبين أن الحق خلافه ، وإرجاع الفضل إلى أهله ، والتنويه بمن استفاد منه تلك المعلومة ... أسأل الله سبحانه وتعالى أن يعينني وسائر طلبة العلم على اقتفاء آثار من سلف من صلحاء علماء هذه الأمة ، اللهم آمين .

(٣) هو الإمام الحافظ أبو بكر أحمد بن محمد البرقاني الخَوَارِزْمِيُّ ، صاحب المستخرج على الصحيحين ، تقدم ص ٦٣ .

(٤) أخرجه الحميدي في الجمع بين الصحيحين ، وعزاه إلى البرقاني ، وأشار إلى أن رواية مسلم ناقصة وأن تمامها ما زاده البرقاني ، قال النووي : " ومقتضى رواية البرقاني أن يفيض " أُنْزِلَتْ " بفتح اللام وإسكان التاء ، وكذلك ضبطناه في الجمع بين الصحيحين للحميدي " ، (انظر: الجمع بين الصحيحين ١/ق ٢٣ ب ، المنهاج ٢١٦/٢ ، فتح الملهم ٢١٤/١) .

(٥) صحيح مسلم ٢٦٣/١٤٩/١

(٦) انظر: المصباح المنير ٥٢٨/٢ ، الصراح ٧٣٢/٢ ، تفسير غريب الحديث ١٥٨ ،

أعلام الحديث ٣٤٦/١ . (٧) الصف ١٤ .

و(١): " لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ " ، وقول النَّابِغَةِ (٢):

« وَإِنَّا لَنَنْفِي نَوَاقِدَ ذَلِكَ مَظْهَرًا (٣) »

والمستوى يكون بمعنى العلو والمعد (٤)، قال ابن عباس (رضي الله عنهما)

في قوله تعالى (٥): " ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ " ، قال (٦): " مَعَدَّ أَمْرَهُ " ، وقد

يكون بمعنى موضع متوسط مَعَا شاء الله تعالى من مَلَكُوتِهِ (٧)، وقيل في قوله

تعالى (٨): " مَكَانًا سَوِيًّا (١) " ، أي مُتَوَسِّطًا ، وقد يكون " مستوى " ، أي : حيث

(١) في أ ، ت ، س : سويًا ، وهو خطأ .

(١) التوبة ٢٣ ، الفتح ٢٨ ، الصف ٩ .

(٢) هو النَّابِغَةُ الجَعْدِيّ الشاعر المشهور المَعَمَّر ، اختلف في اسمه والأكثر على أنه : قيس بن عبدالله ، كان يقول الشعر ثم تركه في الجاهلية ، وعاد اليه بعد أن أسلم ، فقليل : نبغ ، وقد عمر في الجاهلية والاسلام ، يقال زاد عمره على مائتي سنة ، والعجز المذكور هنا أنشده النابغة ضمن أبيات أخرى بين يدي النبي (صلى الله عليه وسلم) ، له حديث واحد . (انظر: الاصابة ٥٠٨/٣ ، أسد الغابطة ٣/٥ ، عدد ما لكل واحد ١٣٦) .

(٣) صدر البيت : عَلَوْنَا السَّمَاءَ عِفَّةً وَتَكَرُّمًا (ديوان النابغة الجعدي ٧٣) .

(٤) انظر: أعلام الحديث ٣٤٦/١ ، المنهاج ٢٢١/٢ ، فتح الباري ٤٦٢/١ ، فتح القدير

٦٠/١ ، مجموع الفتاوى ٥١٩/٥ ، ٥٢٠ . (٥) البقرة ٢٩ ، فملت ١١ .

(٦) أخرجه عنه البيهقي في الأسماء والصفات ، وصرح بضعفه ، وهو كما قال ، لأنه من طريق الكلبي عن أبي صالح ، وهي سلسلة الكذب كما هو معروف لدى أهل المنعة ، وأكثر مُفسري السلف على أن معنى الآية : ارتفع إلى السماء ، بكيفية تليق بجلاله سبحانه وتعالى ، كما أثبتوا حقيقة النزول ، وأنه بكيفية تليق بجلاله ، وكذا الاستواء على العرش فهو عند أهل السنة بذات الله تعالى على الحقيقة بمعنى معلوم يتضمن العلو والاعتدال وبكيف مجهول لنا يليق بعظمة الخالق عز وجل ، وهو صفة فعل يتعلق بمشيئة الله تعالى ، وقد ارتضى السلف والخلف قول مالك فيها واستحسنوه واعتبروه كالقاعدة في مثل هذا حيث قال : " الاستواء معلوم والكيف مجهول والإيمان به واجب ، والسؤال عنه بدعة " (وللتوسع راجع : الأسماء والصفات للبيهقي ٥١٣ - ٥٢٣ ، فتح القدير ٦٢/١ ، معاني القرآن للفرافرا ٢٥/١ ، مجموع الفتاوى ٢٦٠/٣ ، ٢٦٤ ، ٢٧/٥ ، ٢٨ ، ١٨٠ - ١٨٣ ، ٢٨٦ ، ٤٠٢ ، ٥١٨ - ٥٢٢ ، ٢٦٥/١٣ ، ٣٠٨ - ٣١٠ ، ٣٥٨/١٦ ، ٣٦٠ - ٣٩٥ ، ٣٧٤/١٧ ، ٤٠٧ - ٣٧٩ ، شرح الطحاوية ٢٥١) .

(٧) انظر: إكمال الإكمال ٣١٧/١ ، النهاية ٤٢٧/٢ ، غريب الخطابي ١٨٨/٢ ، الصحاح

٢٣٨٤/٦ ، المفردات ٢٥٢ ، المجموع المغيث ١٥٥/٢ ، الفائق ٢٠٩/٢ .

(٨) طه ٥٨ ، وانظر: غريب الخطابي ١٨٨/٢ ، فتح القدير ٣٧١/٣ .

يُظْهِرُ عَدْلَ اللَّهِ وَحُكْمَهُ لِعِبَادِهِ هُنَاكَ^(١)، وَيُقَالُ لِلْعَدْلِ: "سَوَاءٌ" مَمْدُودٌ وَمَفْتُوحٌ،
و "سَوَى" مَكْسُورٌ مَقْصُورٌ^(٢)، وَقِيلَ ذَلِكَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى^(٣): "كَلِمَةً سَوَاءٌ بَيْنَنَا
وَبَيْنَكُمْ".

وَصَرِيفُ الْأَقْلَامِ: تَمْوِئَتُهَا فِيمَا يُكْتَبُ بِهَا فِيهِ^(٤)، وَكَذَلِكَ صَرِيفُ الْفَحْلِ^(٥)

بَانِيَابِهِ: صَوْتٌ / حَكٌّ بَعْضُهَا بِبَعْضٍ^(٥).

٤٢ ب

وَفِيهِ حُجَّةٌ لِمَذْهَبِ أَهْلِ السَّنَةِ فِي الْإِيمَانِ بِصَحَّةِ كِتَابِ الْوَحْيِ وَالْمَقَادِيرِ فِي
كُتُبِ اللَّهِ تَعَالَى مِنَ اللَّوْحِ الْمَحْفُوظِ وَمَا شَاءَ بِالْأَقْلَامِ الَّتِي هُوَ تَعَالَى يَعْلَمُ
كَيْفِيَّتَهَا عَلَى مَا جَاءَتْ بِهِ الْآيَاتُ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ، وَالْأَحَادِيثُ الْمَحِيحَةُ^(٦)، وَإِنْ
مَا جَاءَ مِنْ ذَلِكَ عَلَى ظَاهِرِهِ، لَكِنْ كَيْفِيَّةُ ذَلِكَ وَجَنُّهُ وَصَوْرَتُهُ مِمَّا^(ب) لَا يَعْلَمُهُ
إِلَّا اللَّهُ أَوْ مَنْ أَظْلَعَهُ عَلَى غَيْبِهِ مِنْ ذَلِكَ مِنْ مَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ^(٧)، وَمِمَّا^(ج) لَا يَتَأَوَّلُهُ

(أ) فِي س: الْعَجَل • (ب) فِي ت: مَا • (ج) فِي أ، ط، س: مَا •

(١) انظر: المفهم ١/١٤٥، اكمال الاكمال ١/٣١٧، مجموع الفتاوي ٥/٥١٩.

(٢) انظر: الصحاح ٦/٢٣٨٤، المفردات ٢٥٢، المفهم ١/١٤٥ •

(٣) "قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ .." آل عمران ٦٤، وانظر:

غريب الخطابي ٢/١٨٧، المفردات ٢٥٢ •

(٤) أي من قبل الملائكة، انظر: أعلام الحديث ١/٣٤٨، فتح الباري ١/٤٦٢،

المنهاج ٢/٢٢١، الديباج للسيوطي ٥٠ أ، المصباح المنير ١/٤٦٢ •

(٥) انظر: الصحاح ٤/١٣٨٥، التاج ٦/١٦٣ •

(٦) من ذلك قوله تعالى: "بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ فِي لَوْحٍ مَحْفُوظٍ"، (البروج ٢٢)،

وقوله: "وَكُتِبْنَا لَهُ فِي الْأَلْوَانِ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْعِظَةٌ وَتَفْصِيلٌ لِكُلِّ شَيْءٍ"، (الأعراف ١٤٥) •

ومن الأحاديث قوله (صلى الله عليه وسلم): "كُتِبَ اللَّهُ مَقَادِيرُ الْخَلَائِقِ قَبْلَ

أَنْ يَخْلُقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِخَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ"، أخرجه مسلم في القدر، بـ ٢،

٤/١٦٢٠٤٤، وقوله: "إِنْ أَوَّلَ مَا خَلَقَ اللَّهُ الْقَلَمَ، فَقَالَ لَهُ: اكْتُبْ، قَالَ: رَبِّ

وَمَاذَا أَكْتُبُ؟ قَالَ اكْتُبْ مَقَادِيرَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ"، أخرجه أبو داود في

السنة، باب ١٧، ٥٠/٧٦٠٤٧، والطيالسي في مسنده ص ٧٩/٥٧٧، وبعد النظر في

أحوال رجاله تبين لي أن إسناده حسن، وقد صححه الأرنبوط في تعليقه على

شرح الطحاوية ٢٣٣ •

(٧) قال تعالى: "عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا إِلَّا مَنْ ارْتَفَسَى

مِنْ رَسُولٍ .." (الجن ٢٦، ٢٧) •

وُحِيلَهُ (أ) عن ظاهره إِلَّا ضَعِيفُ النَّظَرِ وَالْإِيمَانِ ، إِذْ جَاءَتْ بِهِ الشَّرِيعَةُ ، وَدَلَّاهُ الْعُقُولَ لَا تُحِيلُهُ ، وَاللَّهُ تَعَالَى يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ وَيَحْكُمُ مَا يَرِيدُ ، حِكْمَةً مِنَ اللَّهِ ، وَظَاهَرًا لِمَا شَاءَ (ب) مِنْ غَيْبِهِ لِمَنْ شَاءَ مِنْ مَلَائِكَتِهِ وَخَلْقِهِ ، وَإِلَّا فَهُوَ الْغَنِيُّ عَنِ الْكِتَابِ (ج) وَالِاسْتِذْكَارُ لَا إِلَهَ غَيْرُهُ (١) .

وَفِي عُلُوِّ مَنْزِلَةِ نَبِيِّنَا (صلى الله عليه وسلم) وَارْتِفَاعِهِ فَوْقَ مَنَازِلِ سَائِرِ الْأَنْبِيَاءِ وَبُلُوغِهِ حَيْثُ بَلَغَ مِنْ مُلْكُوتِ السَّمَوَاتِ دَلِيلٌ عَلَى عُلُوِّ دَرَجَتِهِ وَإِبَانَةِ فَضْلِهِ (٢) ، بَلْ ذَكَرَ الْبَزَّازُ خَبْرًا فِي الْإِسْرَاءِ عَنْ عَلِيٍّ (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ) وَذَكَرَ فِيهِ (د) مَسِيرَ جَبْرِيلَ بِالنَّبِيِّ (صلى الله عليه وسلم) عَلَى الْبُرَاقِ حَتَّى أَتَى الْحِجَابَ ، وَذَكَرَ كَلِمَةً (٣) ، وَقَالَ : " خَرَجَ مَلَكٌ مِنْ وَرَاءِ الْحِجَابِ ، فَقَالَ جَبْرِيلُ (عَلَيْهِ السَّلَامُ) : " وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ إِنَّ هَذَا الْمَلِكَ مَا رَأَيْتَهُ مُنْذُ خُلِقْتُ وَإِنِّي أَقْرَبُ الْخَلْقِ مَكَانًا " .

(أ) فِي ت : وَلَا يُحِيلُهُ . (ب) فِي س : يَشَاءُ . (ج) فِي س ، ط : الْكِتَابُ .
(د) فِيهِ " لَيْسَ فِي ت .

(١) مَا قَرَرَهُ الْقَاضِي هُنَا هُوَ مَذْهَبُ عَامَةِ السَّلَفِ وَالْخَلْفِ مِنْ أَهْلِ السَّنَةِ وَالْجَمَاعَةِ ، فِي الْإِيمَانِ بِاللُّوْحِ وَالْقَلَمِ وَالْكِتَابَةِ الْمُسَابِقَةِ كُلِّ ذَلِكَ عَلَى الْحَقِيقَةِ بِكَيْفِيَّةٍ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا الْمَوْلَى عَزَّ وَجَلَّ أَوْ مَنْ أَظْلَعَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ ، (وَلِلتَّوَسُّعِ رَاجِعٌ : الطَّحَاوِيُّ وَشَرَحَهَا ٢٣٣ - ٢٤٦ ، مَجْمُوعُ الْفَتَاوَى ١٤٨/٣ ، ٢٨١/٧ ، ٢٨٦ - ١٢٦/١٢ ، ٢٢٣/١٥ - ٢٢٥ ، ٢١٣/١٨ ، ٢١٥ - شَفَاءُ الْعَلِيلِ فِي مَسَائِلِ الْقَضَاءِ وَالْقَدَرِ وَالْحِكْمَةِ وَالتَّعْلِيلِ ٦ - ٨ ، ٣٩ ، ٤٣ ، أَعْلَامُ الْحَدِيثِ ١/٣٤٨ ، الْمَنْهَاجُ ٢/٢٢١) .

(٢) انْظُرْ : الشِّفَاءُ ، فَصَلَ فِي تَفْضِيلِهِ بِمَا تَضَمَّنَتْهُ كَرَامَةُ الْإِسْرَاءِ ١٧٦/١ - ١٨٧ ، الْمَنْهَاجُ ٢/٢٢١ ، فَتَحَ الْمَلْهَمُ ١/٢١٨) .

(٣) أَوَّلُ الْحَدِيثِ : " لَمَّا أَرَادَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى أَنْ يُعَلِّمَ رَسُولَهُ الْأَذَانَ أَتَاهُ جَبْرِيلُ (صلى الله عليهما وسلم) بِدَابَّةٍ يَقَالُ لَهَا الْبُرَاقُ ، فَذَهَبَ يَرْكَبُهَا فَاسْتَمْعَت ، فَقَالَ لَهَا جَبْرِيلُ : أَسْكُنِي ، فَوَاللَّهِ مَا رَكِبْتُ عَبْدَ أَكْرَمَ عَلَى اللَّهِ مِنْ مُحَمَّدٍ (صلى الله عليه وسلم) ، قَالَ : فَرَكِبَهَا حَتَّى انْتَهَى إِلَى الْحِجَابِ الَّذِي يَلِي الرَّحْمَنَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى ، قَالَ فَبَيْنَمَا هُوَ كَذَلِكَ إِذْ خَرَجَ مَلَكٌ ... " ، أَخْرَجَهُ الْبَزَّازُ ، وَقَالَ : " لَا نَعْلَمُهُ يُرَوَّى عَنْ عَلِيٍّ بِهَذَا اللَّفْظِ إِلَّا بِهَذَا الْإِسْنَادِ ، وَزِيَادُ بْنُ الْمُنْذَرِ شَيْعِي ، رَوَى عَنْهُ مَرْوَانَ بْنَ مَعَاوِيَةَ وَغَيْرَهُ " ، (كَشَفُ الْإِسْتِثْنَاءِ ١/١٧٨ ، ١٧٩) .

وفي حديث آخر (١): " فَارَقَنِي جَبْرِيلُ ، وَانْقَطَعَتْ عَنِّي الْأَمْوَاتُ " .

وقوله (صلى الله عليه وسلم) (٢): "تَمَّ أَدْخَلْتُ الْجَنَّةَ فَإِذَا فِيهَا جَنَائِدُ اللَّوْلُوْ" .

قال الإمام (٣): " قال الهَرَوِيُّ (٤): قال ابنُ الأعرابي : " الْجَنِيْدَةُ ، الْقُبَّةُ ،

وَجَمْعُهَا جَنَائِدٌ " (٥) ، قال الإمام (٦): " وقع في كتاب البخاري (٧): " حَبَائِلُ

اللَّوْلُوْ " ، وقيل : إن الصواب ما في كتاب مسلم " .

قال القاضي : قد وقع في كتاب البخاري : " جَنَائِدٌ " ، كما ذكره مسلم ،

كما ذكره في كتاب الأنبياء (٨) ، وإنما وقع له (٩): " حَبَائِلُ " في كتاب الصلاة (٩)،

قيل : هو تَمْحِيفٌ ، والصواب " جنابذ " (١٠) ، وهي شِبْهُ (ب) الْقَبَابِ (١١) ، وقال

ثَابِتٌ (١٢) عَنْ يَعْقُوبَ (١٣): " هـَزَمَ مَا ارْتَفَعَ

(١) " له " ليس في ت . (ب) في ت : تشبه .

والحديث ضعيف جدا ، لأن زياد بن المنذر متروك الحديث ، وهو أبو الجارود
الرافضي زعيم الطائفة الجارودية ، (انظر: التقريب ٢٢١ ، الكاشف ٢٦٢/١ ، المجروحين
٣٠٦/١ ، الميزان ٩٣/٢ ، اللسان ٢٢٢/٧ ، ضعفاء النسائي ١١٤) .

(١) لم أقف عليه مستندا ، وقد عزاه القاضي في الشفا (٢٠٢/١) إلى النقاش عن

ابن عباس ، وقد تقدم أن النقاش صاحب غرائب ومناكير ، راجع ص ١٤٠.

(٢) صحيح مسلم ٢٦٣/١٤٩ ، (٣) (٦) في المعلم ١/ق ٢٣ ، ٣٣٠/١ .

(٤) كتاب الغريبين ، باب الجيم مع النون ، ١/ق ١٣ .

(٥) انظر: تفسير غريب الحديث ٥٩ ، ٦٣ ، فتح الباري ١/٤٦٣ ، المنهاج ٢/٢٢٢ ،

فتح الملهم ١/٢١٩ ، النهاية ٢/٣٠٥ ، القاموس المحيط ١/٣٥١ .

(٦) (٧) صحيح البخاري ، كتاب الصلاة ، الباب الأول ١/٩٣ .

(٨) صحيح البخاري ، كتاب الأنبياء ، باب ٥ ١٠٨/٤٠ .

(٩) قال الخطابي : " حَبَائِلُ اللَّوْلُوْ " ليس بشيء ، وإنما هو " جنابذ اللؤلؤ " ،

وقال ابن حجر : " كذا وقع لجميع رواة البخاري في هذا الموضع ، وذكر كثير من
الأئمة أنه تمحيف ، وإنما هو " جنابذ " ، ووجدت في نسخة معتمدة من رواية أبي
ذر في هذا الموضع " جنابذ " على الصواب ، وأظنه من اصلاح بعض الرواة " ، (أعلام
الحديث ١/٣٤٨ ، فتح الباري ١/٤٦٣ ، وانظر: المنهاج ٢/٢٢٣) .

(١١) راجع المصادر المحال عليها في التعليق رقم ٥ .

(١٢) هو ثابت بن حزم السرقسطي ، تقدم ص ٧١٨ ، وقد سبق هناك نقل القاضي عن

كتابه الدلائل ، وهو من كتب غريب الحديث .

(١٣) لم أقف على من صرح ببقية اسمه معن نقل قوله هذا ، وأرى أنه يعقوب

ابن إسحق ، ابن السكيت ، وقد تقدم ص ٢٥٩ .

من البناء " (١) ، وقد وقع المعنى مُفسراً بالقِباب في بعض طرق حديث الإسراء من رواية أبي جعفر محمد بن جرير الطبري قال (٢) : " فَإِذَا يَنْهَرُ بِجَنْبَتَيْهِ قِبَابٌ اللُّلُؤُ " .

وقول (٣) ابن عباس (رضي الله عنهما) وأبي حبة الأنصاري ، كذا في الأم : بالباء بواحدة ، ووقع في البخاري (٤) من رواية القاسبي (٥) عن المروزي (٦) : " حَيْسَة " بالياء باثنتين ، وليس بشيء (٧) .

واختلف أصحاب المغازي في أبي حبة الأنصاري وفي أبي حبة البدري ، وهل هما بالباء أو بالنون ، وهل هو واحد أو إثنان ، والأكثر فيه بالباء بواحدة ، والاختلاف فيه كثير (٨) .

قوله في حديث محمد بن مثنى بسنده عن أنس رضي الله عنه (٩) : " لعله عن

(١) الذي في كتب اللغة عن يعقوب : " هو ما ارتفع من الشيء واستدار كالقبة " ، (المصاح ٥٦١/٢ ، التاج ٥٥٥/٢ ، وانظر: فتح الباري ٤٦٣/١ ، اكمال الاكمال ٣١٨/١) .

(٢) تفسير الطبري ٤/١٥ بنحوه ، وهو في صحيح البخاري ، وقد ذهل عنه القاضي رحمه الله ، ولفظه عند البخاري : " أتيت على نهر حافتاه قباب اللؤلؤ " ، (صحيح البخاري كتاب التفسير ، سورة ١٠٨ ، ٩٢/٦) .

(٣) انظر: صحيح مسلم ٢٦٣/١٤٩/١ (٤) صحيح البخاري ، الأنبياء ، باب ١٠٧/٤٥ .

(٥) هو أبو الحسن علي بن محمد القاسبي القيرواني ، تقدم ٢٨٩ .

(٦) هو محمد بن أحمد بن عبد الله المروزي ، أحد رواة صحيح البخاري عن الفريبي ، تقدم ٢٨٤ . (٧) انظر: الاستيعاب ٤٢/٤ ، أسد الغابة ١٦٧/٥ ، المنهاج ٢٢١/٢ .

(٨) المواب أنهما اثنان ، وأن كنية كل منهما : " أبو حبة " بالباء الموحدة ، والمذكور في الحديث هو أبو حبة الأنصاري الأوسي البدري ، والاختلاف في اسمه كثير جداً ، فقليل فيه عامر ، وقليل مالك ، وقليل ثابت بن النعمان ، وقليل غير ذلك ، وقد قتل يوم أحد .

أما الآخر فهو أبو حبة بن غزينة بن عمرو الأنصاري ، الخزرجي ، شهد أحسداً وقتل باليمامة .

(انظر: الاستغناء لابن عبد البر ١٥٠٠ ، ١٤٩/١ ، الإصابة ٤١/٤ ، الاستيعاب ٤٢/٤ - ٤٥ ،

أسد الغابة ١٦٧/٥ ، كنى الدولابي ٢٤/١ ، الاكمال لابن مأكولا ٣٢٠/٢ ، طبقات ابن سعد ٤٧٩/٣) .

(٩) صحيح مسلم ٢٦٤/١٥٠/١ .

مالك بن مَعْمَةَ " (١) .

قال الإمام (٢) : " قال بعضهم (٣) : " هذا الحديث محفوظٌ عن أنس بن مالك عن

عن مالك بن مَعْمَةَ دون شك ولا ارتياب ، قال الدارقطني (٤) : " لم يروِه عن أنس بن مالك

عن مالك بن مَعْمَةَ إلا (١) قتادة (٥) " .

ذكر في الحديث صفة موسى عليه السلام (٦) : " غَرَبٌ مِنَ الرِّجَالِ " .

قال الإمام (٧) : " الضَّرْبُ الرجل الذي له جسم بين جسمين ، ليس بالضخم

ولا بالفضيل (٨) ، قال طرفة (٩) :

أَنَا الرَّجُلُ الضَّرْبُ الَّذِي تَعْرِفُونَهُ خَشَّاشُ كَرَائِسِ الْحَيَةِ الْمُتَوَقِّدِ (١٠)

الخَشَّاشُ ، بكسر الخاء وفتحها وضمها ، كلها بمعنى واحد ، وهو اللطيف الرأس (١١) ،

(١) في غير الأصل " غير " .

(١) هو مالك بن مَعْمَةَ بن عدي الأنصاري ، سكن المدينة ، له خمسة أحاديث

(انظر: الاصابة ٣/٣٢٦ ، أسد الغابة ٤/٢٨١ ، عدد ما لكل واحد ١٠٥) .

(٢) في المعلم ١/ق ٢٥ ، ٢٣٣/١ .

(٣) هو الجباني في تقييد المهمل - العلل الواقعة في أساسيد كتاب مسلم -

ص ٨١ . (٤) في كتاب الإلزامات ٧٩ .

(٥) الحديث من طريق قتادة أخرجه البخاري في مناقب الأنصار ، باب ٤٢ ، ٤٤٨/٤ ،

ومسلم في الايمان ، باب ٧٤ ، ١٥١/١ ، ٢٦٥ .

(٦) صحيح مسلم ١/١٥٣ ، ٢٧١ ، من حديث جابر رضي الله عنه .

(٧) في المعلم ١/ق ٢٤ ، ٢٣٠/١ .

(٨) كذا قال ، وقال أكثر أهل اللغة : الضرب هو الرجل الخفيف اللحم (انظر :

المحاج ١/١٦٨ ، القاموس المحيط ١/٩٥ ، التاج ١/٣٤٧ ، النهاية ٣/٧٨ ، المجموع المغيث ٢/٣١٦) .

(٩) هو طرفة بن العبد ، الشاعر الجاهلي المعروف ، اختلف في اسمه ، ف قيل : عمرو ،

وقيل عُبَيْد وقيل طرفة ، طبع ديوانه أكثر من مرة ، قتله عمر بن هند ملك الحيرة ،

وعمره ٢٦ سنة (انظر : الشعر والشعراء لابن قتيبة ١/١٣٧ ، معجم الشعراء للمرزباني

٢٠١ ، تاريخ التراث العربي ٢/١٤ - ١٩ ، والمراجع المحال عليها هناك ، الأعلام ٣/٣٢٤ ،

معجم المؤلفين ٥/٤٠) .

(١٠) ديوان طرفة ٣٨ ، شرح المعلقات السبع ٦٦ ، أشعار الشعراء الستة الجاهليين ٢/٥٤ .

(١١) انظر : التاج ٤/٣٠٦ ، المحاج ٣/١٠٠٤ ، غريب أبي عبيد ٣/٦٣ ، غريب ابن

قتيبة ٢/٥٣٨ ، النهاية ٢/٣٤ .

قاله ابن السِّكِّيت^(١)، وقال أبو عُبَيْد في مصنفه^(٢): " الْخِشَاشُ الرَّجُلُ الْخَفِيفُ ،
وأيضا الْحَيَّةُ ، وأيضا ما يُحْسَى به أَنْفُ البعير ، فأما الْخِشَاشُ بِالْفَتْحِ فَشَرَارُ
الطير " .

قال القاضي : غيره يقول : مِغَارُ الطير^(٣)، وكذا ذكره صاحب العيْن ،
قال^(٤): " وَالْخِشَاشُ أَيضاً مِغَارُ دَوَابِّ الْأَرْضِ " ، وقال الْأَمَّعِيُّ^(٥): " الْخِشَاشُ النُّذْلُ
مِنْ كُلِّ شَيْءٍ كَالرَّخْمِ^(٦) وَمَا لَا يُعَادُ^(٧) مِنَ الطَّيْرِ ، وَأَمَّا الشَّجَاعُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ فَبُكْسُ
الْخَاءِ ، وَالْخِشَاشُ مِنْ دَوَابِّ الْأَرْضِ وَالطَّيْرِ : مَا لَا دِمَاعَ لَهُ " ، وقال غيره : " الْخِشَاشُ
- بفتح الخاء - المغير الرأس اللطيف من الدواب "^(٧) قال أبو حاتم^(٨): " هذا
بالكسر " .

وقوله : الْخِشَاشُ ما يُحْسَى به أَنْفُ البعير ، هو عُودٌ يُدْخَلُ في أَنْفِ البعير
المعْبُ عَرَضًا ، ويخرج طرفاه من الجهتين ، فيُشَدُّ بهما^(ب) حَبْلٌ يُقَادُ به ، فيأْذِي

(أ) في أ ، ط ، س : يصيد . (ب) في ت : به .

- (١) هو يعقوب بن إسحق ، تقدم ص ٢٥٩ .
(٢) الغريب المصنف ١٦٢ ب ، وانظر: القاموس المحيط ٢٧٢/٢ ، غريب أبي عبيد
٦٣/٣ ، التاج ٣٠٦/٤ ، المصاح ١٠٠٤/٣ ، غريب الخطابي ١٢٦/١ ، غريب ابن قتيبة
٤٤٤/١ ، مشارق الأنوار ١٨٥/٢ .
(٣) انظر: مشارق الأنوار ١٨٥/٢ ، التاج ٣٠٦/٤ ، القاموس المحيط ٢٧٢/٢ .
(٤) العين ١٣٢/٤ ، وانظر: التاج ٣٠٦/٤ ، النهاية ٣٣/٢ .
(٥) هو عبد الملك بن قريب ، تقدم ص ١١١ ، وانظر: التاج ٣٠٦/٤ ، ٣٠٧ ، الكنز
اللفوي ١٧٠ ، ٢٢٩ ، مجمل اللغة ١٥٥/٢ ، اللسان ٢٩٦/٦ ، تهذيب اللغة ٥٤٦/٦ .
(٦) الرَّخْمُ - بالفتح والتحريك - جمع رَخْمَةٍ ، وهو طائر أبقع يشبه النسر ،
يأكل العذرة ، وهو من الخبائث وليس من الصيد { انظر: المصباح المنير ٣٠٥/١ ،
المصاح ١٩٢٩/٥ } .
(٧) انظر: التاج ٣٠٦/٤ ، غريب أبي عبيد ٦٣/٣ ، غريب ابن قتيبة ٥٢٨ ، ٤١٠/٢ .
(٨) هو سهل بن محمد السجستاني ، تقدم ص ٤٢٥ ، وانظر: غريب ابن قتيبة

استمعب شذ به فعقره وآلمه فانقاد^(١)، ومنه قوله في حديث أبي اليسر^(٢) آخر الكتاب في خبر الشجرة^(٣): "فَانْقَادَتْ عَلَيْهِ كَالْبَعِيرِ الْمَخْشُوتِ الَّذِي يَمَانَعُ قَائِدُهُ".

وقوله في صفته^(٤): "جعد" من رواية شيبان^(٥) عن قتادة، ومن رواية مجاهد عن ابن عباس^(٦)، وذكره البخاري عن قتادة^(٧)، (وورد ذلك أيضا في الحديث الآخر^(٨) من رواية شعبة عن قتادة^(٩) في صفة عيسى، وإنما ذلك في سائر الأحاديث في صفة الدجال^(٩)، وورد في أكثر الروايات في صفة عيسى^(١٠): "سَيْطَ الرَّأْسِ"، وهو الصحيح^(١١)، لكن يَصِحُّ حملُه هنا في صفتها على جُودَةِ الجسم والنزارة^(ب)^(١٢)، كما

(أ) سقط من ت . (ب) " والنزارة " سقط من ط .

(١) انظر: المجموع المغيث ٥٧٩/١، غريب أبي عبيد ٦٢/٣، غريب ابن قتيبة ٢١٨/٢، ٤٤٤/١، مشارق الأنوار ١٨٥/٢، غريب الخطابي ١٢٦/١، ٣٤٨/٢، القاموس المحيط ٢٧٢/٢، الأفعال لابن القوطية ٢٠٠، الزاهر ٢٤٥/٢ .

(٢) هو كعب بن عمرو بن عَبَّاد الأنصاري، شهد العقبة وبدرا، وهو آخر من مات بالمدينة من البدرين، وذلك سنة ٥٥هـ له ١١ حديثا (انظر: الإصابة ٣١٧/٤، أسد الغابة ٢٤٥/٤، عدد ما لكل واحد ٩٦) .

(٣) أخرجه مسلم في صحيحه، كتاب الزهد، باب ١٨، ٧٤/٢٣٠٦، ٤٠١٨ .

(٤) أي في صفة موسى عليه السلام، انظر: صحيح مسلم ٢٦٧/١٥١/١ .

(٥) هو شيبان بن عبد الرحمن التميمي، ثقة، صاحب كتابه أخرج له الجماعة .

ت ١٦٤، (التقريب ٢٦٩، الكاشف ١٥/٢) . (٦) صحيح مسلم ٢٧٠/١٥٣/١ .

(٧) صحيح البخاري، كتاب بدء الخلق باب ٧، ٨٤/٤٠٧ . (٨) صحيح مسلم ٢٦٦/١٥١/١ .

(٩) انظر: صحيح مسلم ١٥٥/١، ١٥٦/١٥٦ - ٢٧٧ .

(١٠) صحيح مسلم ٢٦٧/١٥٦، ١٥٢/١، ٢٧٥، ٢٧٧، يقال: شَعَرَ سَبَطٌ وَسَبَطٌ أي مسترسل

غير جعد، (انظر: الصحاح ١١٢٩/٣، القاموس المحيط ٣٦٢/٢، غريب أبي عبيد ٢٧/٣، النهاية ٢٣٤/٢) .

(١١) المقصود هنا الصحيح لغة، لتناسبه مع ما جاء في الأحاديث الأخرى في صفة عيسى عليه السلام، إذ قد صح اللفظان جميعا، فلا ينبغي أن يتوهم أن نقصد الصفة في اصطلاح أهل الحديث .

(١٢) أي النحافة، فيكون الوصف بالجعد للجسم لا للشعر (انظر: فتح الباري

٤٨٦/٦، المنهاج ٢٢٧/٢، اكمال الاكمال ومكمل الاكمال ٣١٩/١، فتح الملهم ٢٢٠/١، مشارق الأنوار ٤٢٦/١) .

قال في موسى (١): " ضَرَبَ مِنْ الرِّجَالِ " ، وهو الرَّجُلُ بين الرجلين في كثرة اللحم وقلته (ب) (٢) ، لكن ذكر البخاري فيه من بعض الروايات (٣): " مُفْطَرِبٌ " ، وهو الطويل غير الشديد ، وهو ضِدُّ الجَعْدِ اللحم المُكْتَنَز (٤) ، لكن يَحْتَمِلُ أَنَّ الرواية الأولى أَصَحُّ ؛ لقوله في هذه في الأم (٥): " حَسِبْتُهُ قَالَ : مُفْطَرِبٌ " ، فقد ضَعَفَ هذه الرواية الشَّكُّ ومخالفة الأخرى لا شك فيها (٦) ، وفي الرواية الأخرى (٧): " جَسِيمٌ سَبُطٌ " ، وهذا يرجع إلى السُّبُط (٨) ، قال الشاعر (٩):

فَجَاءَتْ بِوَسَبُطِ الْبَنَانِ كَأَنَّمَا عِمَامَتُهُ بَيْنَ الرِّجَالِ لَوَاؤُ

ولا يُتَأَوَّلُ " جسيم " بمعنى " سمين " ، لأنه ضِدُّ " ضَرَبَ " ، وهذا إنما جاء

في صفة الدَّجَالِ من حديث ابن عمر (١٠) ، ويكون في موسى أيضا " الجعد " هنا

إذا صرفناه للشَّعر نحو " الرَّجُلِ " (ب) ليس بالقَطِطِ (١١) ولا بالسَّيْطِ " كما جاء / في ٢٤٣

(١) في ت ، س : قلة اللحم وكثرته . (ب) سقط الواو من ت .

- (١) صحيح مسلم ٢٧١/١٥٣/١ . (٢) راجع ما تقدم ٧٦٧ رقم ٨ .
 (٣) صحيح البخاري ، كتاب الأنبياء ، باب ٤٨/٤٠ ، من حديث أبي هريرة .
 (٤) انظر: فتح الباري ٤٨٤/٦ ، النهاية ٧٨/٣ .
 (٥) صحيح مسلم ٢٧٢/١٥٤/١ ، وقد ورد ذلك في رواية البخاري أيضا ١٤٠/٤ .
 (٦) انظر: فتح الباري ٤٨٤/٦ .
 (٧) صحيح البخاري ، كتاب الأنبياء ، باب ٤٨/٤٠ ، ١٤١/٤٠ .
 (٨) قال ابن حجر : " والذي يتعين المصير إليه ما جُوزَ عياضُ أنَّ المراد بالجسيم في صفة موسى الزيادة في الطول ، ويؤيده قوله في الرواية التي بعد هذه : " كأنه من رجال الرُّطِّ " ، وهم طوال غير غلاظ " . (الفتح ٤٨٤/٦) .
 (٩) هو أبو جندب زيد بن كثوة العنبري ، والبيت في الصحاح ١١٢٩/٣ ، التاج ١٤٨/٥ (وفيها " العظام " بدل " البنان ") ، اللسان ٣٠٩/٧ .
 (١٠) صحيح البخاري ، كتاب تعبير الرؤيا ، باب ٣٣ ، ٧٩/٨ ، صحيح مسلم ١/١٥٦/١ .
 (١١) وفيه : " فإذا رجل أحمر جسيم جعد الرأس أعور العين كان عينه عنبة طافية ، قلت : من هذا ؟ قالوا : الدجال ... " .
 (١١) يقال : شعر قَطَطُ أي شديد الجعودة (المصباح المنير ٦٩٧/٢ ، الصحاح ١١٥٤/٣) .

صفة شعر^(١) نبينا (على الله عليه وسلم)^(١)، وكما ذكر^(ب) البخاري في بعض الطرق عن موسى^(٢): "رَجُلُ الشَّعْرِ" .

وقوله في عيسى^(ج) من رواية أبي هريرة^(٣): "أَحْمَرُ كَأَنَّما خَرَجَ مِنْ دِيكَمَاسٍ، وَهُوَ الْحَمَّامُ" ، وقد أنكر هذا ابنُ عمر ، وحَلَفَ أَنَّ النَّبِيَّ (على الله عليه وسلم) لَمْ يَلْقَهُ^(د)، خَرَجَهُ الْبُخَارِيُّ^(٤)، وفيه وفي كتاب مسلم عنه أنه^(٥): "أَدَمُ" ^(٦) كَأَحْسَنَ مَا أَنْتَ رَأَوْا مِنْ أَدَمِ الرِّجَالِ" ، وذكر^(٧): "أَحْمَرُ" في صفة الدَّجَالِ .
وقوله^(٨): "يَنْظِفُ رَأْسَهُ" ، أي يَقْطُرُ ، وَالنَّظْفُ الْقَطْرُ ، يقال : نَظَفَ يَنْظِفُ وَيَنْظِفُ^(هـ) ، بضم الطاء وكسرهما في المستقبل^(٩) ، وجاء في الحديث الآخر^(١٠):
"يَقْطُرُ رَأْسَهُ مَاءً" .

(١) "شعر" ليس في س . (ب) في س : ذكره . (ج) "عيسى" ليس في أ .
(د) في ت : "يلقه" . (هـ) "وينظف" سقط من ت .

- (١) صحيح البخاري ، كتاب المناقب ، باب ٢٣ ، ١٦٤/٤ ، ١٦٥ ، صحيح مسلم ، كتاب الفضائل ، باب ٣١ ، ١١٣/١٨٢٤/٤ ، بنحوه .
(٢) صحيح البخاري ، كتاب الأنبياء ، باب ٤٨ ، ١٤٠/٤ ، صحيح مسلم ١/١٥٤/١ .
٢٧٢ ، وفيهما : "رجل الرأس" ، وانظر: فتح الباري ٦/٤٨٤ ، المنهاج ٢/٢٢٧ .
(٣) صحيح مسلم ١/١٥٤/١ ٢٧٢ .
(٤) صحيح البخاري ، كتاب الأنبياء ، باب ٤٨ ، ١٤١/٤ ، وقد قال ابن حجر :
"ويمكن الجمع بين الوصفين بأنه أَحْمَرٌ لَوْنُهُ بسبب كالتَّعَبِ ، وهو في الأصل أسمر ، وقد وافق أبو هريرة على أَنَّ عيسى "أَحْمَرُ" ، فظهر أَنَّ ابن عمر أنكر شيئاً حفظه غيره" ، وقال النووي : "يجوز أن يتناول الأحمر على آدم ، ولا يكون المراد حقيقة الأدمة والحرمة ، بل ما قاربها" ، (الفتح ٦/٤٨٦ ، المنهاج ٢/٢٣٣ ، وانظر: المفهم ١/١٤٨) .
(٥) صحيح البخاري ، كتاب الأنبياء ، باب ٤٨ ، ١٤١/٤ ، صحيح مسلم ١/١٥٤/١ ٢٧٣ .
(٦) آدم أي أسمر (المصاح ٥/١٨٥٩ ، القاموس المحيط ٤/٧٣) .
(٧) صحيح البخاري ، كتاب التعبير ، باب ٣٣ ، ٧٩/٨ ، صحيح مسلم ١/١٥٦/١ ٢٧٧ .
(٨) صحيح مسلم ١/١٥٦/١ ٢٧٧ .
(٩) انظر: المصباح المنير ٢/٨٣٩ ، المصاح ٤/١٤٣٤ ، النهاية ٥/٧٥ ، تفسير غريب الحديث ٢٤٠ ، المفهم ١/١٤٨ .
(١٠) صحيح مسلم ١/١٥٥/١ ٢٧٤ .

قال الإمام (١): " وقوله في صفة الدجال (٢): " جَعْدٌ قَطَطٌ " ، أي شديد الجعدة ،

يقال : شعر جَعْد ، ورجل جَعْد (٣) ، قال الهروي (٤): " الجَعْدُ في صفات (أ) الرجال

يكون مدحا ويكون ذمّا ، فإذا كان ذمّا فله معنيان : أحدهما (ب) القصير المتردد ،

والآخر : البخيل ، يقال : رجل جَعْدُ اليدين وجَعْدُ الأصابع ، أي بخيل ، والجعد (ج)

إذا كان مدحا له أيضا معنيان : أحدهما أن يكون شديد الخلق ، والآخر : أن

يكون شعره جعدا غير سبط ، فيكون مدحا ، لأن السبوط أكثرها في شعور العجم " ،

قال (د) غيره (٥): " فالجعد في صفة الرجال ذم ، وفي صفة موسى (عليه السلام)

مدح " .

قال القاضي : رويناه " القَطَط " بفتح الطاء الأولى وكسرهما (٦).

وقول قتادة في آخر الحديث (٧): " " فَلَا تَكُنْ فِي مَرْيَمَ مِنْ لِقَائِهِ " (٨) ، أي (هـ)

أن نبي (و) الله - يعني محمدا - (صلى الله عليه وسلم) لقي موسى عليهما السلام ،

يعني ليلة الإسراء ، فالحقاء على هذا عائدة على موسى (٩) ، وقال غيره ممن

(١) في ت : صفة . (ب) " أحدهما " سقط من س . (ج) في ت : والجعد أيضا .

(د) في ت : وقال . (هـ) " أي " ليس في أ ، ط . (و) " نبي " ليس في أ .

(١) في المعلم ١/ق ١، ٢٤، ٣٣٢، ٣٣٦/١ (٢) صحيح مسلم ١/١٥٥/٢٧٣ .

(٣) انظر: النهاية ٨١/٤ ، تفسير غريب الحديث ٢٠٠ ، الصالح ٢/٥٥٧ ، ٣/١١٥٤ ،

المنهاج ٢/٢٣٥ ، فتح الباري ٦/٤٨٦ ، المفهم ١/ق ١٤٨ .

(٤) كتاب الغريبين ، باب الجيم مع العين ١/ق ١ ، وانظر: النهاية (١/٢٧٥) نقلًا

عن الهروي ، مشارق الأنوار ١/٤٢٦ ، المنهاج ٢/٢٣٥ ، التاج ٢/٣٢٠ ، ٣٢١ .

(٥) انظر: المنهاج ٢/٢٣٥ ، اكمال الاكمال ١/٣١٩ .

(٦) والفتح هو المشهور (انظر: فتح الباري ٦/٤٨٦ ، المنهاج ٢/٢٣٥ ، اكمال

الاكمال ومكمل الاكمال ١/٣٢٣) . (٧) صحيح مسلم ١/١٥٢/٢٦٧ .

(٨) " ولقد آتينا موسى الكتاب فلا تكن في مريم من لقائه وجعلناه هدى

لبني اسرائيل " ، السجدة ٢٣ .

(٩) وقد قال بهذا التفسير مجاهد والكلبي والسدي أيضا ، واقتصر عليه

الطبري ، وذكر النووي أن الاستشهاد بالآية هو استدلال من بعض الرواة (انظر:

تفسير الطبري ٢١/١١٢ ، فتح القدير ٤/٢٥٦ ، المنهاج ٢/٢٢٨) .

المُفسِّرين^(١): الهاء عائدة على الكتاب ، أي : فلا تكن في مرية من تلقى موسى الكتاب الذي أوتي .

وعن الحسن^(٢): " معناه ولقد آتينا موسى الكتاب فأوذي وكُذِّب ، فلا تكن في مرية أنك ستلقى مثل ما لقيه من الأذى والتكذيب " ، وقيل : في الآية تقديم وتأخير ، يعود إلى الرجوع للأخرة والبعث وما تقدم من قوله^(٣): " قُلْ يَتُوفَّاكُم مَلَكُ الْمَوْتِ " إلى قوله : " تُرْجَعُونَ " ، واعتُزَّتْ قِصَّةُ موسى بين كلامين^(٤).
وقوله في وصف يونس بن متى^(٥): " عَلَى نَاقَةٍ حَمْرَاءَ جَعْدَةٍ " ، قال الإمام^(٦):
" هي (أ) الْمُجْتَمَعَةُ الْخَلْقِ الشَّدِيدَةِ الْأَسْرِ " (٧).

وقوله^(٨): " خُطَامُهَا خُلْبَةٌ " ، قال الإمام^(٩): " الْخُلْبَةُ - بَخَاءٌ مَعْجَمَةٌ مَضْمُومَةٌ ، وَهُوَ اللَّيْفُ ، وَفِيهِ لَفْتَانٌ : بِإِسْكَانِ اللَّامِ وَضَمِّهَا ، قَالَهُ ابْنُ السَّكَيْتِ " (١٠).
قال القاضي : جاء مُفسِّراً في الحديث الآخر^(١١): " خُطَامُهَا لَيْفٌ خُلْبَةٌ " .
وقوله^(١٢): " شَنِيَّةٌ هَرَشَى (ب) أَوْ لَفَّتْ " ، هَرَشَى (ج) - بَفْتَحَ الْهَاءَ وَكَوْنُ

(أ) في ت ، س : يعني . (ب) في ت : هرشا . (ج) في أ ، ت : هرشا .

- (١) هذا تفسير ابن عباس ومقاتل والزجاج (انظر: اعراب القرآن للزجاج ٢٩٧/٣ ، فتح القدير ٢٥٦/٤ ، ٢٥٨ ، المنهاج ٢٢٨/٢) .
(٢) ذكره النحاس واستغربه ، (اعراب القرآن ٢٩٧/٣ ، وانظر: فتح القدير ٢٥٦/٤) .
(٣) السجدة ١١ . (٤) انظر: فتح القدير ٢٥٦/٤ ، ٢٥٧ .
(٥) صحيح مسلم ٢٦٨/١٥٢/١ . (٦) في المعلم ٢٤ / ١ ، ٢٣١/١ .
(٧) شديدة الأسر أي بعضها مشدود إلى بعض ، كما جاء في بعض نسخ المعلم ، وانظر: مشارق الأنوار ٤٢٦/١ ، النهاية ٢٧٥/١ ، المنهاج ٢٢٩/٢ ، تفسير غريب الحديث ٥٦ . (٨) صحيح مسلم ٢٦٨/١٥٢/١ . (٩) في المعلم ٢٤ / ١ ، ٢٣١/١ .
(١٠) في كتاب اصلاح المنطق ١٣٣ ، وجوامع اصلاح المنطق ٦٨ ، وفيهما : حلبسة ، بالحاء المهملة ، وهو خطأ طباعي ، وانظر: الصحاح ١٢٢/١ ، التاج ٢٣٩/١ ، ٢٤٠ ، النهاية ٥٨/٢ ، تفسير غريب الحديث ٨٤ ، مشارق الأنوار ١٥٦/٢ ، تهذيب اللغة ٤١٨/٧ .
(١١) صحيح مسلم ٢٦٩/١٥٣/١ ، وقد روي " ليف " بالتثنية وروي بالإضافة (المنهاج ٢٢٠/٢) . (١٢) صحيح مسلم ٢٦٩/١٥٣/١ .

الراء - جبل من بلاد تهامة على طريق الشام والمدينة ، قريب من الجحفة (١) .
و " لَفَتْ " (موضع بين مكة والمدينة) (٢) ، قاله الكندي (٣) (١) ، سمعنا هذا
الحرف من القاضي الشهيد (٤) بفتح اللام والفاء ، ومن الشيخ أبي بكر (٥) هنا
بفتح اللام فقط ، وسكون الفاء ، (ومن الحافظ أبي الحسين) (٦) بكسر اللام وسكون
الفاء) (ب) (٧) ، وانشدنا بعضهم في ذلك (٨) :

مَرَرْنَا يَلْفَتَ وَالشَّرِيَّا كَأَنَّهَا قَلَّيْدُ دُرٍّ حُلٍّ (ج) عَنْهَا نَظَامُهَا

ورويها هذا البيت في كتاب مشاهد (٩) ابن هشام (١٠) عن أشياخنا :

(أ) زيادة من ط . (ب) سقط من ت . (ج) في ت : قلايد رجل .

(١) كذا قال بعضهم ، وقال آخرون إن هـ رش اسم للشنية في ذلك الموضع (انظر: معجم البلدان ٣٩٧/٥ ، النهاية ٢٦٠/٥ ، الصحاح ١٠٢٧/٣ ، التاج ٣٦٧/٤ ، معجم ما استعجم ١٣٥٠/٤ ، مراد الاطلاع ١٤٥٥/٣ ، كتاب الأمكنة والمياه والجبال ٢٢٧) ، والجحفة قرية بين المدينة ومكة ، وهي ميقات أهل الشام ومصر (معجم البلدان ١١١/٢) .
(٢) انظر: معجم البلدان ٢٠/٥ ، التاج ٥٨١/١ ، سيرة ابن هشام ١٠٥/٢ ، ١٠٦ ،
النهاية ٢٥٩/٤ ، معجم معالم الحجاز ٢٥٩/٧ .
(٣) هو محمد بن يوسف الكندي ، أبو عمر المصري ، مؤرخ ، نسابة ، مشارك في علوم الحديث ، كان من أعلم الناس بالبلد وأهله وأعماله وشغوره ، وله مصنفات فيه وفي غيره من صنوف الأخبار والأنساب ، وكان من جملة أهل العلم بالحديث والنسب ، عالما بكتب الحديث ، صحيح الكتابة ، مؤرخا ، عالما بعلوم العرب ، سوع من النسائي وغيره ، وحدث آخر عمره وسمع منه ، وكان يتفقه على مذهب العراقيين ، له مصنفات كثيرة ، منها : كتاب الخط ، تاريخ ولاية مصر وقفاها (مطبوع) ، كتاب الموالي ، وغيرها ، ت ٣٥٨ ، وقيل غير ذلك (انظر: حسن المحاضرة ٥٥٣/١ ، الأعلام ٢١/٨ ، مقدمة الولاة والقضاة ص ٥ ، الكندي المؤرخ وكتابه الولاة والقضاة ١٧) .

(٤) هو الحسين بن محمد المدني ، تقدم ص ١٩ .

(٥) هو سفيان بن العاصي الأسدي ، تقدم ص ١٤ .

(٦) هو سراج بن عبد الملك بن سراج ، تقدم ص ٣٧٩ .

(٧) انظر: فيما نقله القاضي عن مشايخه في ضبط هذه الكلمة : معجم البلدان

٢٠/٥ ، التاج ٥٨١/١ ، المنهاج ٢٣٠/٢ ، إكمال الإكمال ٣٢١/١ ، مراد الاطلاع ١٢٠٦/٣ ،

معجم ما استعجم ١١٥٨/٤ . (٨) ورد البيت غير معزو في التاج ٥٨١/١ ، إكمال الإكمال ٣٢١/١ .

(٩) هو كتاب السيرة ، وقد سماه بذلك أيضا في الغنية (٢٠٦) ، ويمكن أن يقصد

به كتاب شواهد الشعر التي جمعها ابن هشام وشرح غريبها ، والثاني أرجح (انظر: بغية

الوعاة ١١٥/٢) .

(١٠) هو عبد الملك بن هشام الجيمري البصري ، نزيل مصر ، كان عالما بالأنساب ،

متقدما في علم العربية والنحو ، مشهورا بحمل العلم ، ثقة ، له كتاب السيرة النبوية ، ==

التَّمِيمِي (١) والأسدي وابن سراج (٢) : وَلَفَّتَا سَدْنَاهُ (١) وَفَجَّ صَلَاحَ

كذا سمعناه (ب) بالكسر ، وكذا كان في المشاهد عند أبي بَحر ، وكذا قِيدْنَاهُ

عنه .

وقوله في موسى (٣) : " لَهُ جَوَارُّ إِلَى اللَّهِ بِالتَّلْبِيَةِ " .

قال الإمام (٤) : " الْجَوَارُ : رَفَعُ الصَّوْتِ ، مَهْمُوزٌ (٥) ، من قول الله تعالى (٦) :

" فَيَلِكُهُ (ج) تَجَارُونَ " ، أي ترفعون أصواتكم وتستغيثون ، يقال : جَارَ يَجَارُ ،

قال عدي بن زيد (٧) :

إِنِّي ، وَاللَّهِ ، فَاقْبَلْ حَلْفَتِي (د) بِأَيْبَلٍ كُلَّمَا مَلَى جَارٌ (٨)

قال القاضي : ذكر هذا في موسى ، وذكر نحوه في يونس (٩) ، وأكثر الروايات

في وصفه لهم يدل (هـ) أن ذلك رآه ليلة أُسري به (١٠) ، وقد وقع ذلك مُبَيَّنًا في

(أ) في أ : شدناه . (ب) في ت : رويناه . (ج) في أ ، ط : " ثم اليه " ، وهو خطأ .
(د) في س : حلقي . (هـ) في س : تدل .

وهي تهذيبه لسيرة ابن إسحق ، شرح ما وقع في أشعار السيرة من الغريب ، أنساب حمير وملوكها ، ٢١٨ ، وقيل ٢١٣ (انظر: بغية الوعاة ١١٥/٢ ، وفيات الأعيان ٣٦٥/١ ، النجوم الزاهرة ١٢١/٢ ، الرسالة المستترفة ٨٠) .

(١) هو محمد بن عيسى التميمي ، تقدم ص ٩٦ .

(٢) لم أقف على البيت في سيرة ابن هشام ، ولعله في كتابه شرح الشواهد ،

وهو مفقود ، وانظر: سيرة ابن هشام ١٠٦/٢ .

(٣) صحيح مسلم ٢٦٨/١٥٢/١ . (٤) في المعلم ٢٤/١ ، ٣٣٠/١٠ .

(٥) وقد يسهل ، وأصله الصوت العالي ، وجار إلى الله أي تضرع بالدعاء (انظر:

الصاح ٦٠٧/٢ ، المشارق ٣٧٢/١ ، غريب الخطابي ١٧٨/٣ ، النهاية ٢٣٢/١) .

(٦) النحل ٥٣ ، وانظر: المفردات ١٠٣ ، تفسير غريب الحديث ٥٢ .

(٧) عدي بن زيد العبادي ، شاعر نصراني عاش في الجاهلية ، كان شاعرا كاتباً ،

ت نحو سنة ٦٠٠م وقيل غير ذلك (انظر: الشعر والشعراء لابن قتيبة ١١١ - ١١٧ ، تاريخ

التراث العربي ١٢٣/٢/٢) .

(٨) البيت في التاج ١٩٩/٧ ، وفي الصاح ١٦١٩/٤ وفيه " حَلْفِي " ، والأَيْبَلُ

- كما في المصدرين - هو راهب النصراني . (٩) صحيح مسلم ٢٦٨/١٥٢/١ .

(١٠) هذا رأي الأكثرين ، وقال بعضهم : إنما كان ذلك في غير ليلة الإسراء ،

(انظر: فتح الباري ٤٨٦/٦ ، المنهاج ٢٢٨/٢ ، إكمال الإكمال ٢٢٠/١ ، المفهم ١/١٤٦) .

رواية أبي العالية عن ابن عباس^(١)، وفي رواية ابن المسيب عن أبي هريرة،
وليس فيها ذكر التَّليَّة^(٢).

فإن قيل : كيف يتوجّه ما ذكر من حجّهم وتلبّيتهم وهم أموات، وفي الأخرى
وليست دار^(٣) عَمَلٍ ؟ فاعلم (وفقك الله) أنّ للمشايخ وفيما ظهر لنا عن هذا
اجوبة :

أحدها : إنّنا إذا قلنا إنّهم كالشهداء - بل هم أفضل من الشهداء - أحياء
عند ربهم فلا يبعدُ أن يحجّوا، ويملّوا كما ورد في الحديث الآخر^(٤)، وأن يتقربوا
إلى الله تعالى بما استطاعوا وكتب لهم، لأنهم بعدُ - وإن كانوا في الأخرى -
لهم في هذه الدنيا التي هي دارُ العمل، حتى إذا فُتيت مدتها وأعقبتهَا
الأخرى التي هي دار الجزاء انقطع العمل^(٥).

الوجه (ب) الثاني : إنّ عمل الآخرة ذكرٌ ودعاء، قال الله تعالى^(٥) :
دَعُواهُمْ فِيهَا سَبْحَانَكَ اللَّهُمَّ .

الوجه الثالث : أن تكون هذه (ج) رؤيّة منام في غير ليلة الإسراء، أو في
بعض ليلة الإسراء، كما قال في رواية عبدالله بن عمر^(٦) : " بَيْنَا أَنَا نَائِمٌ "

(أ) في ت : بدار . (ب) في أ : والوجه . (ج) في ط : هذا، وفي ت : يكون هذا .

- (١) صحيح مسلم ١/١٥٢، ٢٦٦ - ٢٦٩ . (٢) صحيح مسلم ١/١٥٤، ٢٧٢ .
(٣) يشير إلى حديث أبي هريرة، وفيه : " فإذا موسى قائم يصلي ٠٠٠ وإذا
عيسى بن مريم عليه السلام قائم يصلي "، أخرجه مسلم في الإيمان، باب ١٠٧٧/١٥٧،
٢٧٨، وحديث أنس يرفعه : " مررت على موسى ليلة أُسري بي عند الكتيب الأحمر،
وهو قائم يصلي في قبره "، أخرجه مسلم في كتاب الفضائل، باب ٤٠٤٢/١٨٤٥، ١٦٤ .
(٤) انظر: فتح الباري (٦/٤٨٧، ٤٨٨)، وقد توسع في بيان حياة الأنبياء في
قبورهم وعبادتهم، نقلا عن كتاب للبيهقي بهذا الخصوص، المنهاج ٢/٢٢٨، إكمال
الإكمال ١/٣٢١، ويبدو أن القاضي أول من دون هذه الأجوبة، ونقلها عنه الشراح .
(٥) يونس ١٠، وبهذا قال بعض أهل التفسير (فتح القدير ٢/٤٢٧، وانظر:
المنهاج ٢/٢٢٩، إكمال الإكمال ومكمل الإكمال ١/٣٢٠، الديباج ٥١ ب) .
(٦) صحيح مسلم ١/١٥٦، ٢٧٧، وفيه : " بينما " .

رَأَيْتَنِي اطُوفُ بِالْكَعْبَةِ " ، وذكر الحديث في قصة عيسى عليه السلام (١) .

الوجه الرابع : إنه (صلى الله عليه وسلم) أُرِيَ حَالَهُمْ قَبْلَ هَذَا وَمِثْلُوا لَهُ

في حال حياتهم وكيف تلبيتهم حينئذ وحجهم (٢) ، كما قال في الحديث (٣) (١) : " كَأَنِّي

أَنْظُرُ إِلَى مُوسَى " و (٤) : " كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى يُونُسَ " ، و (٥) : " كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى عِيسَى " .

الوجه الخامس : أن يكون أخبرَ بتحقيق حال (ب) ما أُوحي إليه من أمرهم

وما كان منهم ، وإن لم يرههم رُؤْيَةً عَيْنٍ ، ويدلُّ عليه قَوْلُهُ : " كَأَنِّي أَنْظُرُ " ،

فصار يقينه بذلك كالمُشاهدة (٦) .

وفي هذه الجملة من الفقه : رفعُ الموت بالتلبية لقوله (٧) : " لَكُ (ج)

جَوَارُ إِلَى اللَّهِ بِالتَّلْبِيَةِ " ، وهي ستتها في شرعنا للحاج من غير إسراف ، وإلا

في المساجد فَلْيَخْفِضْ بِهَا صَوْتَهُ وَيَسْمَعْ مِنْ يَلِيهِ ، إلا (د) مسجدي مكة وَمِنَى فليرفع فيهما

بها (هـ) صوته عند مالك رحمه الله / بلاستواء كل من في ذينك المسجدين في ذلك ٤٣ ب

الحُكْم ، بخلاف غيرهما (و) من مساجد البلاد الأخرى ، الذي الحاج فيه (ز) قليل ،

فَيُسْتَهْرَجُ (ح) بذلك فيها (ط) فيحذر فساد عمله (ي) (٨) .

(أ) في ت : الحديث الآخرة . (ب) " حال " سقط من س . (ج) " له " سقط من ت ، ط .

(د) في س : إلا في . (هـ) " بها " سقط من ت . (و) في أ : غيرها .

(ز) في ت : فيها . (ح) في أ ، ت : فشتهر . (ط) في س : فيهما .

(ي) في أ ، ت : فتحذر فساد عملك .

(١) انظر: فتح الباري ٣/٤١٤، ٦/٤٨٦، ٤٨٧، فتح الملهم ١/٢٢١، ٢٢٢، المنهاج

٢/٢٢٩، إكمال الإكمال ومكمل الإكمال ١/٣٢١، المفهم ١/١٤٦، الديباج ٥١ ب .

(٢) انظر: فتح الباري ٦/٤٨٧، المنهاج ٢/٢٢٩، الديباج ٥١ ب ، إكمال

الاكمال ١/٣٢٠ . (٣) (٤) صحيح مسلم ١/١٥٢، ١٥٣، ٢٦٨، ٢٦٩ .

(٥) لم أقف عليها في أحاديث الاسراء ، ولعل القاضي ذكرها بالمعنى تغليباً

لما ورد في شأن موسى ويونس عليهما السلام .

(٦) انظر: فتح الباري ٣/٤١٤، ٦/٤٨٧، المنهاج ٢/٢٢٩، فتح الملهم ١/٢٢٢، الديباج

٥١ ب . (٧) صحيح مسلم ١/١٥٢، ٢٦٨ .

(٨) ما ذكره القاضي هنا هو مذهب المالكية والحنابلة ، ومذهب الشافعية إلى

جواز رفع الصوت بالتلبية في جميع المساجد ، وهو الظاهر من مذهب الحنفية ، (وللتوسع ==

وفيه من الفقه : التَّلبِيَّةُ بِبَطْنِ الْمَيْسِلِ (١) وَأَنَّهُ مِنْ سُنَنِ (١) الْمُرْسَلِينَ
وشرائعهم (٢)، وبه احتجَّ البخاري في المسألة (٣)، لقوله (٤) : " إِذْ انْحَدَرَ
مِنَ الْوَادِي " .

ووقع في كتاب مسلم وبعض روايات البخاري (٥) : " إِذَا انْحَدَرَ (ب) " ، بفتح
الذال واللف بعدها ، فتوهم بعضهم (٦) أَنَّهُ لِمَا يُسْتَقْبَلُ وَهُمْ رَاوِيهِ ، وقال :
" الصواب رواية من روى : " إِذْ انْحَدَرَ " ، بكسر الذال " ، قال : " أو يكون
وَهُمْ وَجَعَلَ مُوسَى مَوْضِعَ عَيْسَى ، فَإِنْ مُوسَى بَعْدَ لَا يَحْجُ الْبَيْتَ وَإِنَّمَا يَحْجُ عَيْسَى " (٧) .

(١) في ط ، س : سير . (ب) في حاشية ت : من الوادي .

- والوقوف على الأدلة راجع : المدونة ٢٩٥/١ - ٢٩٧ ، مقدمات ابن رشد ٤١٤/١ ،
٤١٧ ، المجموع ٢٤٠/٧ - ٢٤٦ ، الشرح الكبير ١٣٣/٢ ، بدائع الصنائع ١٤٥/٢ ،
المبسوط للسرخسي ٦/٤ .
- (١) الْمَيْسِلُ هو مجرى السيل ، والمقمود هنا بطن الوادي (انظر: المصباح
المنير ٤٠٧/١ ، الصحاح ١٧٣٣/٢ ، فتح الباري ٤١٥/٣) .
- (٢) اتفق أهل العلم على أَنَّ التَّلبِيَّةَ يتأكد استحبابها في كل هبوط ،
كما يتأكد استحبابها في كل صعود ، وعند حدوث أمر وتغيير حال كالركوب
والنزول واجتماع الرفقة ، واقبال الليل أو النهار والفرار من الملوك
ونحو ذلك (راجع المصادر المحال عليها في التعليق رقم ٨ ص ٧٧٧) .
- (٣) صحيح البخاري ، كتاب الحج ، باب التَّلبِيَّةِ إِذَا انْحَدَرَ فِي الْوَادِي ١٤٨/٢ ،
وانظر: فتح الباري ٤١٤/٣ ، ٤١٥ .
- (٤) صحيح مسلم ٢٧٠/١٥٣ ، وفيه : " إِذَا " ، وكذا هو في جميع أصول
كتاب مسلم ، كما ذكر النووي ، وكذا في أصول كتاب البخاري كما قال الحافظ
ابن حجر ، فلعل رواية " إِذَا " بدون ألف ، وقعت للمغاربة دون المشاركة في
بعض روايات صحيح البخاري (انظر: المنهاج ٢٣١/٢ ، فتح الباري ٤١٥/٣) .
- (٥) صحيح البخاري ١٤٨/٢ .
- (٦) هو الْمُهَلَّبُ بن أَبِي صُفْرَةَ شارح صحيح البخاري ، وقد صرح به الحافظ
في الفتح ١٤٨/٣ ، وقد تقدم ص ٤٧٥ .
- (٧) وجهة نظر هذا المعترض أَنَّهُ لما ثبت أَن عيسى عليه السلام سينزل
إلى الأرض بعد ، غلب على الظن أَنَّهُ سيحج فيكون هو المقصود بالحديث بخلاف موسى
عليه السلام (انظر: فتح الباري ٤١٥/٣) .

وهذا من هذا القائل تَعَفَّ بعيد ، وَجَسَّ عَلَى التَّوْهِيم^(١) لغير ضرورة، وعدم

فهم بمعاني الكلام ؛ إذ لا فرق بين " إِذْ " و " إِذَا " هنا ، لأنَّه إنما وصف حاله حين انحذاره فيما مضى^(١).

وفيه من الفقه : جَوَّزُ وضع الأَصْبُع في الأُذُن عند الأَذَانِ ورفعُ الصوت^(٢)،

لقوله ذلك عن موسى عليه السلام^(٣).

وقوله في عيسى^(٤) : " المَسِيح " وكذلك^(ب) في الدَّجَالِ^(٥).

قال الإمام^(٦) : " قال عيسى بنُ دينار^(٧) وغيره : " سُمِّي الدَّجَالُ مَسِيحًا ،

لأنَّه ممسوحٌ إحدى العينين " ، فهو فعيل بمعنى مفعول^(٨) ، وسمي عيسى مسيحًا

من أجل سياحته في الأرض وأنه لم يكن له موضعٌ يستقرُّ فيه من الأرض^(٩) ، قال

الهُرَوِيُّ^(١٠) : " قال ابنُ الأَعْرَابِيِّ : المَسِيحُ اليَدِّيْق ، وبه سُمِّي عيسى ، والمسيح

(أ) في ط : التَّوْهِيم . (ب) في أ : ولذلك .

(١) ذهب ابن حجر إلى نحو هذا ، قال : " وهو تغليب للرواية بمجرد التَّوْهِيم ،

فسيأتي في اللباس بزيادة ذكر إبراهيم فيه ، أفيقال : إن الراوي غلط فزاده ؟ ... وعند مسلم ذكر يونس ، أفيقال : إن الراوي الآخر غلط فزاد يونس؟ " (فتح

الباري ٤١٤/٣ ، وانظر المنهاج ٢٣١/٢ ، إكمال الإكمال ومكمل الإكمال ٣٢٢/١) .

(٢) لا خلاف بين أهل العلم في استحباب رفع الصوت بالأذان لأنه أبلغ نفسي

الإعلام ، كما جرى به العمل منذ عهد النبي (صلى الله عليه وسلم) أنَّ المؤذن يضع أصبعه في أذنيه لأنه أرفع للصوت (وللتوسع والوقوف على الأدلة راجع : الشرح الكبير

١٩٨/١ ، المدونة ٦١/١ ، المجموع ١٠٨/٣ ، ١١٠) (٣) صحيح مسلم ١/١٥٢/٢٦٩ .

(٤) (٥) صحيح مسلم ١/١٥٥/٢٧٤ . (٦) في المعلم ١/٢٤/٣٢٢ .

(٧) هو عيسى بن دينار بن واقد القرطبي ، فقيه الأندلس ، وأحد عبادها ، قيل

إنَّه صلى المصح بوفوء العشاء أربعين سنة ، سمع ابن القاسم ، وبه ويحيى بن يحيى انتشر علم مالك بالأندلس ، له كتاب الهدية في الفقه ، ت ٢١٢ (انظر : ترتيب المدارك

١٦/٣ ، الشجرة ٦٤/١ ، البغية ٤٠٢ ، الجذوة ٢٩٨) .

(٨) انظر : غريب الخطابي ١/٣٥٢/٢٣٤ ، لإصلاح غلط المحدثين ٣٦ ، فتح القدير

١/٣٤١ ، الفائق ٣/٣٦٦ ، جمهرة اللغة ١/١٥٦ ، المفردات ٤٦٧ ، المنتقى للباي ٧/٢٣١ .

(٩) انظر : التاج ٢/٢٢٤ ، فتح القدير ١/٣٤١ ، الفائق ٣/٣٦٦ ، النهاية ٤/٣٢٦ ،

المفردات ٤٦٨ ، المنتقى للباي ٧/٢٣١ .

(١٠) كتاب الغريبين ، باب الميم مع السين ٢/ق اب ٢٠ .

الأمر ، وبه سُمِّي الدجال " (١) ، قال الحَرَبِيُّ (٢) : " سُمِّي عيسى مَسِيحًا بِمَسَح (٣) زكريا إياه ، أو يكون اسماً خَصَّهُ اللهُ به ، وقال ابنُ عباس (٤) : " سُمِّي بذلك لأنه لا يَمَسُّحُ دَأْ عَاهَةٍ إِلَّا بَرَأَ " ، قال غيره (٥) : " من قال في الدَّجَال : مَسِيح على لعميل بكسر الميم ، فليس (ب) بشيء " .

قال القاضي : وقيل في تسمية عيسى مَسِيحًا ما ذكر ، وقول ابن الأعرابي : " الْمَسِيح (ج) الْمَدِّيْق " هو في صحيح البخاري (٥) من قول إبراهيم (٦) .
وقيل : لأنه كان مَمْسُوحَ القدمين لا أَخْمَقُ لَهُ (٧) ، وقيل لأنَّ الله مسح ، أي خلقه خَلْقًا حَسَنًا ، فيكون بمعنى جميل وحسن (٨) ، وقيل : سُمِّي بذلك لِمَسْحِهِ الأرض أي قطعها (٩) ، وقيل : لأنه خرج من بطن أمه ممسوحاً بالدُّهْن (١٠) ، وقيل مسح بالبركة حين وُلِدَ (١١) .

(١) في س : لمسح . (ب) في ت : فقد أخطأ وليس . (ج) في ت : " المسيح هو " .

- (١) انظر التاج ٢٢٤/٢ ، إعراب القرآن للنحاس ٣٧٧/١ ، فتح القدير ٣٤١/١ ، قال الطبري : " المراد مسحه الله فطهره من الذنوب " ، تفسير الطبري ٣/٢٧٠ ، وانظر : فتح الباري ٤٧٢/٦ .
(٢) لم أفت عليه في القطعة المطبوعة من غريبه ، وانظر : التاج ٢٢٦/٢ ، فتح الباري ٤٧٢/٦ ، جمهرة اللغة ١٥٦/٢ .
(٣) الفائق ٣٦٦/٣ ، التاج ٢٢٦/٢ ، وانظر : غريب الخطابي ٢٣٤/٣ ، إصلاح غلط المحدثين ٣٦ ، النهاية ٣٢٦/٤ ، فتح الباري ٤٧٢/٦ ، المفردات ٤٦٨ .
(٤) ممن قال ذلك : الخطابي في غريب الحديث ٢٣٤/٣ ، إصلاح غلط المحدثين ٣٦ ، وانظر : النهاية ٣٢٧/٤ .
(٥) صحيح البخاري ، كتاب الأنبياء ، باب ٤٦ ، ١٣٨/٤ ، وانظر : تفسير الطبري ٣/٢٧٠ .
(٦) هو إبراهيم بن يزيد النخعي ، ثقة تقدم ص ١٥٠ .
(٧) انظر : الفائق ٣٦٦/٣ ، فتح القدير ٣٤١/١ ، فتح الباري ٤٧٢/٦ ، النهاية ٤٢٦/٤ .
(٨) انظر : فتح القدير ٣٤١/١ ، فتح الباري ٤٧٢/٦ ، التاج ٢٢٦/٢ ، المنتقى للباجي ٢٣١/٧ .
(٩) انظر الفائق ٣٦٦/٣ ، المفردات ٤٦٨ ، النهاية ٣٢٦/٤ .
(١٠) انظر : الفائق ٣٦٦/٣ ، المفردات ٤٦٨ ، إعراب القرآن للنحاس ٣٧٧/١ ، النهاية ٣٢٦/٤ .
(١١) انظر : تفسير الطبري ٣/٢٧٠ ، التاج ٢٢٤/٢ ، المنهاج ٢٣٤/٢ ، وللتوسع في معنى المسيح ومعنى الدجال ، راجع : التذكرة للقرطبي ٢/٣٩٢ ، ٣٩٣ ، ٤١٥ - ٤١٨ ، الزاهر ٤٩٣/١ .

وَأَمَّا تَسْمِيَةُ الدَّجَالِ بِذَلِكَ فَقِيلَ مَا تَقْدُمُ ، وَقِيلَ : لِمَسْحِهِ الْأَرْضَ حِينَ خُرُوجِهِ (١) .

وَقَالَ أَبُو الْهَيْثَمِ (٢) : " الْمَسِيحُ - بِالْخَاءِ - ضِدُّ الْمَسِيخِ - بِالْخَاءِ - ، فَبِالْخَاءِ (١) مَسَحَهُ (ب)

اللَّهُ أَيَّ خَلْقِهِ حَسَنًا ، وَبِالْخَاءِ مَسَخَهُ (ج) أَيَّ خَلْقِهِ خَلْقًا مَلْعُونًا " .

وَلَا خِلَافَ عِنْدَ أَحَدٍ مِنَ الرُّوَاةِ فِي اسْمِ عَيْسَى أَنَّهُ بَفَتْحِ الْمِيمِ وَكَسْرِ السِّينِ

مُخَلَّفَةً ، وَاخْتَلَفَ فِي الدَّجَالِ فَأَكْثَرُهُمْ يَقُولُ مِثْلَهُ (د) ، وَأَنَّهُ لَا فَرْقَ بَيْنَهُمَا ، وَأَنَّ

عَيْسَى مَسِيحٌ هَدَى ، وَالدَّجَالُ مَسِيحٌ ضَلَالَةٌ (٣) .

وَكَانَ عِنْدَ بَعْضِ شَيْوَخِنَا ، وَهُوَ أَبُو إِسْحَقَ بْنِ جَعْفَرَ (٤) فِي كِتَابِهِ (هـ) : الْمَسِيحُ ،

بِكَسْرِ الْمِيمِ وَالسِّينِ وَتَشْدِيدِهَا ، وَكَذَلِكَ عِنْدَ غَيْرِ وَاحِدٍ (٥) .

وَبَعْضُهُمْ يَقُولُهُ كَذَا بِالْخَاءِ الْمَعْجَمَةِ ، وَبَعْضُهُمْ بِكَسْرِ الْمِيمِ وَيُخَفِّفُ السِّينَ (٦) ،

وَكَذَا (و) وَجَدْتُ الْأَصِيلِيَّ (٧) ضَبَطَ هَذَا الْحَرْفَ بِخَطِّهِ فِي صَحِيحِ الْبُخَارِيِّ ، وَرَأَيْتُ (ز)

(أ) فِي ت ، س : فَبِالْخَاءِ . (ب) فِي ت : مَسَحَ . (ج) " مَسَخَ " لَيْسَ فِي ت .

(د) فِي ت : هُوَ مِثْلُهُ . (هـ) فِي ت : فِي كِتَابِهِ الْمَسْمُوعِ .

(و) فِي ط : " بِكَسْرِ الْمِيمِ وَتَشْدِيدِهَا ، وَكَذَلِكَ " وَهُوَ سَهُوٌ مِنَ النَّاسِخِ حَيْثُ أَعَادَ مَا

تَقْدَمُ قَرِيبًا . (ز) فِي ت : فَرَأَيْتُ .

(١) انظر: فتح القدير ٣٤١/١ ، فتح الباري ٤٧٢/٦ .

(٢) هو أبو الهيثم الرَّازِيّ ، تقدم ص ٧٤٧ ، وانظر: الفائق ٣٦٦/٣ ، فتح

القدير ٣٤١/١ ، النهاية ٣٢٧/٤ ، التاج ٢٢٤/٢ - ٢٢٦ .

(٣) انظر: إصلاح غلط المحدثين ٣٦ ، غريب الخطابي ٢٣٤/٣ ، النهاية ٣٢٧/٤ ،

المفردات ٣٦٦/٣ ، المنهاج ٢٣٤/٢ ، المفهم ١/١٤٧ .

(٤) هو إبراهيم بن جعفر اللواتي ، يُعرف بابن الفاسي ، كان من أهل الفقه

والعلم والمعرفة بالوشائق والبصر في الأحكام والتفتن في المعارف ، وهو من

أهل سبته مدينة القاضي عياض ، وقد صبه القاضي كثيرا ، وقرأ عليه الموطأ

وغيره من كتب الحديث والفقه واللغة والفضائل ، وكان قد تزهد في آخر حياته ،

ت ٥١٣ ، (انظر: الغنية ١١٩ ، المعجم في أصحاب الصوفي ٥٤ ، الصلة ١٠٢/١ ، أزهار

الرياض ١٥٧/٣ ، مشارق الأنوار ١/٢٣) .

(٥) انظر: إكمال الإكمال ٣٢٣/١ ، المنهاج ٢٣٤/٢ ، المفهم ١/١٤٧ ،

غريب الخطابي ٢٣٤/٣ ، إصلاح غلط المحدثين ٣٦ ، المنتقى للباجي ٢٣١/٧ .

(٧) هو عبد الله بن إبراهيم الأصيلي ، تقدم ١٢٩ .

بخط شيخنا القاضي أبي عبد الله محمد^(١) بن أحمد التَّجِيبِي^(٢) (١) عن أبي مروان بن سراج^(٢): " من كسر الميم فيه شَدَّدَ السين " .

وَأَمَّا تسميته دَجَّالًا فقال ثعلب^(٣): " سُمِّيَ بذلك لضربه في الأرض وقطعه أكثر^(ب) نواحيها ، يقال منه دَجَلٌ ، وهذا مثل أحد التأويلات في تسميته مَسِيحًا .
وقيل : بل^(ج) لتمويهه على الناس وتلبيسه ، يقال : دَجَلُ إِذَا مَوَّهَ^(٤) ،
وقيل كل كَذَّاب دَجَّال ، وهو من هذا المعنى أو قريب منه^(٥) .

وقوله في صفة عيسى من رواية ابن عمر^(٦): " آدم " ، ومن روايته
غيره^(٧): " أحمر " ، وقد تقدم^(٨) وقد يُحْتَجُّ لقوله : " أحمر " بقوله^(٩):
" كَانَمَا خَرَجَ مِنْ دِيكَايَ " ، يعني لَحْمَتِهِ^(١٠) ، ولأنما ورد " آدم " في صفة
موسى^(١١) ، وَالْأَدَمُ الْأَسْمَرُ^(١٢) ، وهو خلافُ الأحمر^(١٣) ، وقد يرجع قوله : " كَانَمَا

(١) " محمد " زيادة من ت ، س . (ب) " أكثر " ليس في ت . (ج) " بل " ليس في س .

- (١) هو محمد بن أحمد بن خلف التَّجِيبِيّ المعروف بابن الحاج، الإمام الفقيه الحافظ، قاضي الجماعة بقرطبة، كان فاضلاً زاهدا متواضعا، وكان حسن الضبط، جيد الكتب، كثير الرواية، له كتاب: الكافي في بيان العلم، النوازل، شرح خطبة صحيح مسلم وكتاب الإيمان، فهرسة شيوخه، قتل ظلما وهو ساجد في صلاة الجمعة سنة ٥٢٩، (انظر: الغنية ٤٧، بغية الملتمس ٥١، شجرة النور ١٣٢/١) .
(٢) هو عبد الملك بن مروان بن سراج، تقدم ٦٦٩.
(٣) انظر: كتاب الغريبين، باب الدال والجيم ١/ق اب، مشارق الأنوار ٢٠٢/٢،
التاج ٣١٨/٧ .
(٤) انظر: غريب الخطابي ٦٢٧/١، مشارق الأنوار ٢٠٢/٢، المجموع المفيد ٦٤١/٢،
النهاية ١٠٢/٢، الفائق ٤١٢/١، التاج ٣١٨/٧ .
(٥) انظر: مشارق الأنوار ٢٠٢/٢، المجموع المفيد ٦٤١/١، النهاية ١٠٢/٢، الصحاح ١٦٩٥/٤، التاج ٣١٨/٧ . (٦) صحيح مسلم ١٥٤/١، ١٥٥/٢٧٣ - ٢٧٥، ٢٧٧ .
(٧) صحيح مسلم ١٥٤/١، ٢٧٢، من حديث أبي هريرة .
(٨) راجع ص ٧٧٩ . (٩) صحيح مسلم ١٥٤/١، ٢٧٢ .
(١٠) انظر: فتح الباري ٦/٤٨٤، المنهاج ٢/٢٣٢ .
(١١) صحيح مسلم ١٥١/١، ٢٦٦، ٢٦٧ .
(١٢) انظر: القاموس ٤/٧٣، الصحاح ٥/١٨٥٩ .
(١٣) تقدم الجمع بين الروايتين ص ٧٧١ رقم ٤ .

خرج من ديماس " إلى ما يأتي بعده (١) من ذكره (١) " أَنْ " لِقَتَهُ تَقَطَّرُ ماء " (٢).

واللِّمَّة - الشعر - (ب) بكسر اللام ، وهي التي تُلَّمُّ بالمنكبين (٣).

وقوله (٤): " رَجَلَهَا " ، يريدُ - والله أعلم - بالماء أو بالمُشط ، يقال :

شعر مُرَجَّل (ج) إذا مشط ، وشعر رَجَل إذا كان في خلخته وتكسيره على هيئة الممشوط (٥).

وقوله (٦): " يَقَطَّرُ ماءً " يحتمل أن يكون على ظاهره ، أي يقطر بالماء

الذي رَجَلَهَا به ، لقرب ترجميله إياه ، وإلى هذا نحا الباجي (٧) ، وقال : " لَعَلَّهُ

نَبَّهَ بذلك على أَنَّ ذلك (د) مشروعٌ لِطَوَافِ الْوُرُودِ (٨) " ، ومعناه عندي أن يكون

ذلك عبارة عن نصارته وحسنه وترجيله ، واستعارة لجماله (٩).

وقوله في حديث الدَّجَال (١٠): " إِنَّهُ أَعْرُ وَإِنَّ اللَّهَ لَيَسِّرُ بَاعُورَ " ، تنبيه

(١) في س : ذكر . (ب) في أ ، ط : الشعرة . (ج) في س : رجل . (د) " ذلك " ليس في س .

(١) انظر: فتح الباري ٤/٤٨٤ ، المنهاج ٢/٢٣٢ ، فتح الملهم ١/٢٢٣ ، إكمال

الإكمال ومكمل الإكمال ١/٣٢٢ .

(٢) انظر: صحيح مسلم ١/١٥٤/٢٧٣ .

(٣) فإذا بلغت المنكبين فهي جُمَّة (انظر: النهاية ٤/٢٧٣ ، الصحاح ٥/٢٠٣٢ ،

القاموس المحيط ٤/١٧٧ . (٤) صحيح مسلم ١/١٥٤/٢٧٣ .

(٥) انظر: الصحاح ٤/١٧٠٦ ، غريب ابن قتيبة ٢/٢٤١ ، المجموع المفيد ١/٧٤٢ ،

مشارك الأنوار ٢/٢٧٦ ، النهاية ٢/٢٠٣ ، إكمال الإكمال ١/٣٢٣ ، فتح الباري ٦/٤٨٦ ،

المنهاج ٢/٢٣٣ . (٦) صحيح مسلم ١/١٥٥/٢٧٤ .

(٧) في المنتقى ٧/٢٣١ ، وانظر: فتح الباري ٦/٤٨٤ ، المنهاج ٢/٢٣٤ ، إكمال

الإكمال ١/٣٢٣ .

(٨) انظر: المجموع ٨/٢ ، الشرح الكبير ٢/٢٠٧ .

(٩) هذا الاحتمال مال إليه ابن حجر ، (الفتح ٦/٤٨٤) ، وانظر: المنهاج

٢/٢٣٤ ، مكمل الإكمال ١/٣٢٣ ، فتح الملهم ١/٢٢٤ .

(١٠) حديث الدَّجَال أخرجه البخاري في مواضع من صحيحه ، منها ما جاء في

الفتن ، باب ٢٦ ، وفي التوحيد ، باب ١٧ ، ١٠٢/٨ ، ١٠٣ ، ومسلم في الإيمان ، باب

٧٥ ، ١٠٤/١ - ٢٧٣/١٥٧ - ٢٧٨ ، وفي الفتن ، باب ٢٠ ، ٢٢٤٧/٤ - ١٠٠/٢٢٥٥ - ١١١ ،

كلاهما من حديث ابن عمر وأنس وغيرهما .

على سمات الحديث والنقص على الدجال ، وعلى تنزيه الرب جل اسمه عن النقائص ، وأن من تعتريه النقائص وتجل به الآفات لا يستحق الربوبية ، وأنه أوضح دليل على حذثه (١) .

وقوله فيه (٢) : " أَعَوَّرَ الْعَيْنَ الْيُمْنَى " ، وهو المشهور ، وفي رواية أخرى (٣) : " أَعَوَّرَ الْعَيْنَ الْيُسْرَى " ، وقد ذكرهما معاً مسلم آخر الكتاب (٤) ، (ويأتي الكلام عليه) (١) (٥) .

وقوله (٦) : " كَانَ عَيْنُهُ عَنَبَةً طَافِيَةً " ، قال الإمام (٧) : " قَالَ الْأَخْفَشُ (٨) :

(١) زيادة من ط س .

(١) زاد ابن حجر : " إنما اقتصر على ذلك مع أن أدلة الحدوث في الدجال ظاهرة لكون العور أثر محسوس يدركه العالم والعامي ومن لا يهتدي إلى الأدلة العقلية ، فإذا ادعى الربوبية وهو ناقص الخلقة ، والإله يتعالى عن النقائص ، علم أنه كاذب " (فتح الباري ٩٦/١٣ ، ٣٩٠ ، وانظر: المنهاج ٢٣٦/٢ ، اكمال الاكمال ٣٢٤/١ ، الديباج ١٥٢ ، اكمال المعلم ٨/ق ١٢٣ ب ، ١٢٤) .

(٢) صحيح مسلم ٢٧٣/١٥٥/١

(٣) أخرجه مسلم في الفتن ، باب ٢٠ ، ١٠٤/٢٢٤٩/٤ ، وابن ماجه في الفتن ، باب ٣٣ ،

٤٠٧١/١٣٥٣/٢ ، وأحمد في المسند ٣٣/٢ ، ١٢٤ ، من حديث حذيفة رضي الله عنه .

(٤) صحيح مسلم ١٠٤/٢٢٤٩/٤ . (٥) اكمال المعلم ٨/ق ١٢٦ ، وانظر ما يأتي ٧٨٦ .

(٦) صحيح مسلم ٢٧٤/١٥٥/١ . (٧) في المعلم ١/ق ٢٤ ، ٣٣٢/١ .

(٨) عرف بهذا اللقب جماعة ، اشتهر منهم ثلاثة من أهل اللغة ، هم :

١ - عبد الحميد بن عبد المجيد ، أبو الخطاب ، يُعرف بالأخفش الكبير ، أحد الأئمة الكبار في النحو واللغة ، وكان ديناً ورعاً شقياً ، ت ١٧٧ (انظر: بغية الوعاة ٧٤/٢ ، انباء الرواة ١٥٧/٢ ، البلغة ١١٩) .

٢ - سعيد بن مسعدة المجاشعي ، يُعرف بالأخفش الأوسط ، كان بارعاً في اللغة ، والجدل ، وكان معتزلياً ، صنف : معاني القرآن ، الأوساط في النحو ، العروض ، وغيرها ، ت ٢١٥ ، وقيل غير ذلك (انظر: بغية الوعاة ٥٩٠/١ ، انباء الرواة ٣٦/٢ ، البلغة ٨٦) .

٣ - علي بن سليمان بن الفضل ، يُعرف بالأخفش الأصغر ، كان إماماً في النحو ، له : شرح كتاب سيبويه ، التثنية والجمع ، الأنواع ، وغيرها ، ت ٣١٥ ، (انظر: بغية الوعاة ١٦٧/٢ ، انباء الرواة ٢٧٦/٢ ، الفهرست ٨٣) .

ويظهر أن المراد هنا الأخفش الأصغر ، إذ قد روى القاضي من طريقه بعض كتب

اللغة (الفنية ٥٩ ، ٧٩ ، ٨٠) .

" طَافِيَّة - بغير همز - أي مُمْتَلِئَةٌ قد طَلَّتْ وَبَرَزَتْ " (١)، قال غيره (٢): " وَطَافِيَّةٌ - بالهمز - أي قد ذهبَ صَوُّهَا وَتَقَبَّضَتْ " .

قال القاضي : روايتنا في هذا الحرف عن أكثر شيوخوا بغير همز ، وتفسيرها بما تقدم ، وهو الذي صححه أكثرهم (٣) ، وأنها ناتفة كُنْتُوء حَبَّة العنَب من بين صواحِبها ، ووقع عند بعض شيوخوا مهموزا ، وأنكره بعضهم ، ولا وجه لإنكاره (٤) ، وقد وصف في الحديث أنه " ممسوح العين " (٥) ، وأنها " ليست جَحْرَاء (٦) وَلَا نَاتِفَةٌ " ، وأنها " مظموسة " (٧) ، وهذه صفة حبة العنَب إذا طُفَّتْ / وسال ماؤها ، وبهذا ١٤٤ فُسِّرَ الحرف عيسى بن دينار (٨) ، وهذا يُصحح رواية الهمز (٩) .

وعلى ما جاء في الأحاديث الأخر (١٠): " جاحظ العين " و (أ) " كأنها كوكب " وفي رواية : " عوراء نجفاء (ب) ولها حَذَقَةٌ جاحظةٌ كأنها نُخاعة في حائط مُجَمَّصٌ "

(أ) سقط الواو من ت . (ب) في ت : نخفاء ، وفي س: نخعاء .

(١) (٢) انظر: التاج ٢٢٦/١٠ ، تفسير غريب الحديث ١٥٣ ، النهاية ١٣٠/٣ ، الفائق ٣٦٤/٢ ، غريب الخطابي ٦٦٧/١ ، مشارق الأنوار ٣٨٩/٢ ، ٣٩٠ ، المفهم ١/ق ١٤٨ .
(٣) انظر: فتح الباري ٩٧/١٣ ، المفهم ١/ق ١٤٨ ، المنهاج ٢/٢٣٥ ، الديباج ٥١ ب .
(٤) انظر: مشارق الأنوار ٣٨٩/٢ ، إكمال الإكمال ومكمل الإكمال ٢٢٣/١ ، فتح الباري ٩٧/١٣ .

(٥) صحيح مسلم ، كتاب الفتن ، باب ٢٠ ، ٢٢٤٨/٤ ، ١٠٣/٢٢٤٩ ، ١٠٥ ، مسند أحمد ٢٠١/٣ .
(٦) (٧) أخرجه أبو داود من حديث عُبادة بن الصامت بلفظ : " أعور مظموس العين ، ليس بناتفة ولا جَحْرَاء " ، كتاب الملاحم ، باب ١٤ ، ٤٣٢٠/٤٩٦/٤ ، قلست : وإسناده حسن ، فإن رجاله ثقات إلا بقيَّة بن الوليد فإنه صدوق مدلس غير أنه صرح هنا بالتحديث ، وقد تقدم ص ١٧٧ ، والحديث بهذا الإسناد عند البزار بنحوه (كشف الأستار ١٣٩/٤) .

(٨) نقله عنه الباجي في المنتقى ٢٣١/٧ ، وانظر: المفهم ١/ق ١٤٨ .
(٩) انظر: فتح الباري ٩٧/١٣ ، إكمال الإكمال ٢٢٣/١ ، مشارق الأنوار ٣٩٠/٢ .
(١٠) جاءت هذه الألفاظ - عدا قوله : نجفاء - في حديث أبي سعيد الخُدْرِي رضي الله عنه ، أخرجه أحمد في مسنده (٧٩/٣) ، بإسناد حسن ، وأخرجه البزار (كشف الأستار ١٤١/٤) ، وفي سنده : عطية بن سعد العوفي ، وهو ضعيف (انظر: التقريب ٣٩٣ ، ضعفاء النسائي ١٩٣ ، كتاب المجروحين ١٧٦/٢ ، الكاشف ٢/٢٣٥ ، الميزان ٧٩/٣) .

تَصَحُّ رَوَايَةِ غَيْرِ الْهَمَزِ (١).

لكن يُجْمَع بين الأحاديث ، وتصحُّ الروايتان جميعاً بأن تكون المضموسحة والممسوحة والتي ليست بِجَحْزَاءٍ ولا ناتئة هي العوراء الطافئة - بالهمز - والعين اليمنى ، على ما جاء هنا (أ) ، وتكون الجاحظة والتي كانت كوكب وكانت نُخَاعَةً هي الطافية بغير همز : العين (ب) الأخرى ، فتجتمع الروايات والأحاديث ولا تختلف ، وعلى هذا تجتمع رواية " أَعْوَرِ الْعَيْنِ الْيُمْنَى " مع " أَعْوَرِ الْعَيْنِ الْيُسْرَى " ؛ إذ كل منهما بالحقيقة عوراء ، إذ الأعور من كل شيء المعيب ، ولا سيما بما يختص بالعين ، وكلا عيني الدَّجَالِ مَعِيْبَةٌ عوراء ، فالممسوحة (ج) والطافئة - بالهمز - عوراء حقيقة ، والجاحظة التي (د) كانت كوكب هي (هـ) الطافية - بغير همز - مَعِيْبَةٌ عوراء لَعِيْبَهَا ، فكل واحدة منهما (و) عوراء : إحداهما بذهابها ، والأخرى بِعَيْبِهَا (٢).

قال القاضي : وَأَمَّا طَوَافُ عَيْسٍ بِالْبَيْتِ ، فَإِنْ كَانَتْ رُؤْيَا عَيْنٍ فَعَيْسٌ (عليه السلام) حَيٌّ لَمْ يَمُتْ (٣) ، وَإِنْ كَانَتْ رُؤْيَا مَنْامٍ ، كَمَا بَيَّنَّهُ ابْنُ عَمْرٍ (رضي الله عنهما) فَسَيِّ حَدِيثُهُ (٤) فَهـ (و) مُحْتَمِلٌ

(أ) في غير الأصل : ههنا . (ب) في حاشية ت : هي العين . (ج) في ت ، س : فالممسوحة . (د) في ت ، ط : والتي . (هـ) في ت ، س : وهي . (و) في ت : منها . (ز) في ت : فهذا

(١) انظر: فتح الباري ٩٧/١٣ ، مشارق الأنوار ٣٩٠/٢ ، إكمال الإكمال ٣٢٣/١ .
(٢) نقل الشراح عن القاضي هذا الجمع بين الروايات واستحسنوه ، فقد قال النووي : " وهو في نهاية من الحسن " ، وصححه القرطبي في التذكرة ، ومال ابن عبد البر والباجي إلى ترجيح رواية " أعور العين اليمنى " ، غير أن صحة اللفظين وإمكان الجمع يذهب ما صار إليه ، (انظر: المنتقى ٢٣١/٧ ، فتح الباري ٩٧/١٣ ، ٩٨ ، المظهر ١/ق ١٤٨ ، المنهاج ٢٣٥/٢ ، إكمال الإكمال ومكمل الإكمال ٣٢٣/١ ، المشارق ٣٨٩/٢ ، ٣٩٠ ، فتح الملهم ٢٢٤/١ ، الديباج ٥١ ب) .
(٣) أي فلا امتناع في طوافه حقيقة ، (انظر: المنهاج ٢٣٤/٢ ، فتح الباري ٤٨٧/٦ ، إكمال الإكمال ٣٢٤/١) . (٤) صحيح مسلم ٢٧٧/١٥٦/١

لما تقدم (١)، وللتأويل للرؤيا (٢).

وعلى هذا يُحمل ما ذكر من طواف الدّجال بالبیت ، وأنّ ذلك رؤيا (٣) ، إذ ورد (١) في المصحح أنّه لا يدخلُ مَكَّةَ ولا المدينة (٤) ، مع أنه في رواية مالك لم يذكر طواف الدّجال (٥) ، وهو (ب) أثبتُ من روى طوافه (٦) ، لَمَّا قلناه ، وقد يُقال : إنّ تحريم دخول (ج) المدينة عليه إنما هو زمنُ فتنته (٧).

(١) في حاشية ت : قد ورد . (ب) في ت : وهي . (ج) " دخول " سقط من ت .

- (١) أي الاحتمالات الخمسة التي أوردتها القاضي كأجوبة عن هذا، راجع ص ٧٧٦.
- (٢) نقله النووي والأبي، ولم يذكر تأويلاً معيناً، وقد نقل صاحب فتح الملهم أن الرؤيا يمكن أن تؤول بأن عيسى عليه السلام في صورته الحسنة يطوف حول الدين لأصلاح فساد، وأن الدجال في صورته الكريهة يدول حول الدين يبقي العرج والفساد، والله أعلم . (انظر: المنهاج ٢٣٤/٢، إكمال الإكمال ٣٢٤/١، فتح الملهم ٢٢٥/١) .
- (٣) انظر: فتح الباري ٩٨/١٣، المنهاج ٢٣٤/٢، إكمال الإكمال ٣٢٤/١، فتح الملهم ٢٢٥/١ .
- (٤) وردت في ذلك أحاديث، منها حديث أنس يرفعه : " ليس من بلد إلا سيطره الدجال إلا مكة والمدينة ، ليس له من نقابها نقب إلا عليه الملائكة صافين يحرسونها ، ثم ترجف المدينة بأهلها ثلاث رجفات ، فيُخرج الله كل كافر ومنافق " . أخرجه البخاري في فضائل المدينة ، باب ٩ ، ٢٢٣/٢ ، وأخرجه مسلم في الفتن باب ٢٤ ، ١٢٣/٢٢٦٥/٤ ، واللفظ للبخاري .
- (٥) موطأ مالك ، كتاب صفة النبي (صلى الله عليه وسلم) ، باب ٢٠٢/٢٠٢/٢٠٢ .
- (٦) قال ابن حجر : " تُعَقَّبُ بأنّ الترجيح مع إمكان الجمع مردود ، لأن سكوت مالك عن نافع عن ذكر الطواف لا يرد رواية الزهري عن سالم " (الفتح ٩٨/١٣ ، وانظر: المنهاج ٢٣٤/٢) .
- (٧) رجّح ابن حجر هذا الاحتمال ، حيث قال في تنمّة كلامه المنقول في التعليق السابق : " ... وسواء ثبت أنه طاف أم لم يطف فرويته بإياه بمكة مشكلة مع ثبوت أنه لا يدخل مكة ولا المدينة ، وقد انفصل عنه القاضي عياض بأن منعه من دخولها إنما هو عند خروجه في آخر الزمان ، قلت (هو ابن حجر) : ويؤيده ما دار بين أبي سعيد وبين ابن صياد فيما أخرجه مسلم ، وأنّ ابن صياد قال له : " ألم يقل النبي (صلى الله عليه وسلم) أنه لا يدخل مكة ولا المدينة ، وقد خرجت من المدينة أريد مكة " ، فتأوله من جزم بأن ابن صياد هو الدجال على أنّ المنع إنما هو حيث يخرج " (فتح الباري ٩٨/١٣ ، ٩٩ ، والحديث الذي ذكر طرفاً منه أخرجه مسلم في الفتن ، باب ١٩ ، ٢٢٤١/٤ - ٨٩/٢٢٤٣ - ٩٢) .

وقد يحتج به من يجيز الطَّوَّافَ على الدَّابةِ وَلِلْمَحْمُولِ بغير (١) عذر، رِمَا (ب)
 ذكر من طواف عيسى (عليه السلام) على مَنَازِبِ رَجُلَيْنِ، ومالك لا يُجِيزُهُ إِلَّا لِعُذْرٍ (١)،
 وجوابه عن طواف النبي (صلى الله عليه وسلم) على الرَّاحِلة أَنَّ ذلك كان لِعُذْرٍ،
 ففي كتاب أبي داود أنه (صلى الله عليه وسلم) وَرَدَّ مَكَّةَ وهو يَشْتَكِي (٢)، وساق
 الحديث .

وقد يُقال : لَأنَّه كان يُعَلِّمُ النَّاسَ أُمُورَ حَجِّهِمْ فركب لِيُظْهَرَ لجميعهم ولا يَخْفَى
 عمله عليهم (٣) كما أَرَاهُمْ صَلَاتَهُ على الْمِنْبَرِ لئلا تخفى (ج) على جميعهم (٤)، والله
 أعلم ، ولقوله (صلى الله عليه وسلم) (٤) : " خُذُوا عَنِّي مَنَاسِكَكُمْ " ، و : " مَلُّوا

(أ) في ط ، ت : لغير . (ب) في ت : بما . (ج) في غير الأمل : يخفى .

- (١) اتفق أهل العلم على أن طواف الرّاجل أولى وأفضل من طواف الراكب والمحمول،
 كما اتفقوا على صحة طواف الراكب والمحمول لعذر ، أما طواف الراكب والمحمول لغير
 عذر فقد صححه الشافعية وهو المشهور من مذهب أحمد ، وقال المالكية والحنفية : يجزئه
 وعليه دم ، (وللتوسع والوقوف على الأدلة راجع : المجموع ٢٦/٨ ، ٢٧ ، الشرح الكبير
 ٢١٤/٢ ، ٢١٥ ، بدائع الصنائع ١٢٨/٢ ، المدونة ٣١٧/١) .
- (٢) عن ابن عباس أن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) قدم مكة وهو يشتكي
 فطاف على راحلته . . . " ، سنن أبي داود كتاب المناسك ، باب ٤٩ ، ٤٤٣/٢ ، ١٨٨١ ، قلت :
 في اسناده يزيد بن أبي زياد ، وهو ضعيف ، وقد تقدم ص ٦٤ ، وبه ضعفه المنذري
 والبيهقي ، والنووي وقال : انه لا يقوى على معارضة الأحاديث الصحيحة المصرفة بأن
 طوافه على الراحلة لم يكن لمرضى بل ليراه الناس فيقتدوا به ويسألوه (انظر :
 مختصر سنن أبي داود ٣٧٧/٢ ، المجموع ٢٧/٨) .
- (٣) هذا هو الراجح المتفق مع ما في الأحاديث الصحيحة ، منها حديث جابر :
 " طاف رسول الله (صلى الله عليه وسلم) في حجة الوداع على راحلته يستلم الحجر
 بِمَحْجَتِهِ لَأن يراه الناس وليشرف ليسألوه فَإِنَّ النَّاسَ عَشَوْهُ " ، أخرجه مسلم ففي
 الحج ، باب ٤٢ ، ٢٥٤/٩٢٦/٢ ، وأبو داود في المناسك ، باب ٤٩ ، ٤٤٢/٢ ، ١٨٨٠ .
- (٤) انظر : صحيح البخاري ، كتاب الصلاة ، باب ١٠٠/١٨ ، وانظر : فتوح
 الباري ٤٨٦/١ ، ٤٨٧ .
- (٥) أخرجه مسلم في الحج ، باب ٥١ ، ٣١٠/٩٤٣/٢ ، وأبو داود في المناسك ، باب
 ٧٨ ، ١٩٧٠/٤٩٦/٢ ، والنسائي في المناسك ، باب الركوب الى الجمار ٢٧٠/٥ ، جميعهم
 من حديث جابر ، ولفظ مسلم وأبي داود : " لِنَتَّخِذُوا عَنِّي مَنَاسِكَكُمْ " .

كَمَا رَأَيْتُمُونِي أَمَلِي " (١).

ويُجاب عنه في قمة عيسى (عليه السلام) بأنّها منام - كما روي - أو مُحْتَمِلَةٌ للمنام ، أو أنّه ليس في الواجب ، أو لَعَلَّه لِعُدْر (٢) ، أو لَنْ شَرَعَ مِنْ قَبْلُنَا غيرُ لازم لنا (٣).

وقوله في الحديث الآخر (٤): " فَإِذَا بِمُوسَى قَائِمٌ يَمْلِي " ، وذكر (١) مثله عن عيسى وإبراهيم (عليهما السلام) ، وفي آخر كتاب مسلم بعد هذا : " مَرَرْتُ عَلَى مُوسَى وَهُوَ قَائِمٌ فِي قَبْرِهِ (ب) يَمْلِي " ، فالجواب عن صلاتهم قد تقدم (٦) في ذكر حجّ موسى وعيسى (ج) (عليهما السلام) ، وقد تكون الصلاة هنا بمعنى الدُّعاء والذكر ، وهي من أعمال الآخرة (٧) ، وَيُؤَكِّدُ أَحَدُ التَّأْوِيلَاتِ فِيهِ وَأَنَّهَا الصَّلَاةُ الْمَعْهُودَةُ ما ذكر (٨) من أنّه (صلى الله عليه وسلم) أمّ الأنبياء عليهم السلام .

وقد قال بعضهم : يَحْتَمِلُ أَنَّ مُوسَى (عليه السلام) لم يَمُتْ ، وأنه حيّ فتكون صلاته حقيقةً كصلاة عيسى (عليه السلام) ، بدليل قوله (صلى الله عليه وسلم) (٩): " أَكُونُ أَوَّلَ مَنْ تَنْشَقُّ عَنْهُ الْأَرْضُ ، فَإِذَا مُوسَى أَخَذَ يَسَاقِي الْعَرْشِ ، فَلَا أَدْرِي أَفَاقَ قَبْلِي أَمْ جُورِي يَمْعَقَةُ الطُّورِ " .

(١) في ت : وذكره . (ب) " في قبره " سقط من س . (ج) " وعيسى " سقط من س .

-
- (١) أخرجه البخاري في مواقع من صحيحه منها ما جاء في كتاب الأذان ، باب ١٥٥/١٠١٨ ، والدارمي في الصلاة ، باب من أحق بالإمامة ٢٨٦/١ ، كلاهما من حديث مالك ابن الحويرث . (٢) انظر: إكمال الإكمال ٣٢٤/١ ، وراجع التعليقين ٢٠١ ص ٧٨٨ . (٣) تقدم تفصيل القول في ذلك ص ٦٢٤ . (٤) صحيح مسلم ٢٧٨/١٥٧/١ . (٥) صحيح مسلم ١٦٥٠/١٦٤/١٨٤٥/٤ ، من حديث أنس . (٦) (٧) راجع ما تقدم ص ٧٧٦ ، (٨) صحيح مسلم ٢٧٨/١٥٧/١ ، وانظر: إكمال الإكمال ٣٢٥/١ . (٩) أخرجه البخاري في كتاب الأنبياء ، باب ٢٥ ، ٣٥ ، ١٢٦/٤ ، ١٣٣ ، ومسلم في كتاب الفضائل ، باب ٤٢ ، ١٨٤٢/٤ - ١٥٩/١٨٤٥ - ١٦٣ ، كلاهما من حديث أبي سعيد وأبي هريرة بنحوه .

لكن يَرَدُّ هذا التاويل قوله (على الله عليه وسلم) (١): " يُمَلِّي فِي قَبْرِهِ
عِنْدَ الْكُثَيْبِ الْأَحْمَرِ " ، والقبر لا يكون إلا للميت ، والحديث الوارد في قمة وفاته
وخبره مع ملك الموت (٢) ، وسيأتي آخر الكتاب (٣) .

فإن قيل : فكيف رأى موسى (عليه السلام) في قَبْرِه ؟ ، وكيف ملّى بالأنبياء
(عليهم السلام) في حديث الإسراء (١) ببيت المقدس على ما جاء في الحديث (٤) ،
وقد (ب) جاء في الحديث (ج) نفسه (٥) أنه وجدهم على مراتبهم في السموات وسلموا
عليه ورحبوا به ؟

قيل : يَحْتَمَلُ أَنْ رَوَيْتَهُ لِمُوسَى (عليه السلام) فِي قَبْرِهِ وَعِنْدَ (د) الْكُثَيْبِ
الْأَحْمَرِ كَانَتْ قَبْلَ مَعُودِهِ إِلَى السَّمَاءِ وَفِي (هـ) طَرِيقِهِ إِلَى بَيْتِ الْمَقْدِسِ ، ثُمَّ وَجَدَ
مُوسَى قَدْ سَبَقَهُ إِلَى السَّمَاءِ ، وَيَحْتَمَلُ أَنَّهُ رَأَى الْأَنْبِيَاءَ (عليهم السلام) وَملَى
بِهِمْ عَلَى تِلْكَ الْحَالِ ، لِأَوَّلِ مَا رَأَاهُمْ ، ثُمَّ سَأَلُوهُ وَرَحَّبُوا بِهِ ، أَوْ يَكُونُ اجْتِمَاعُهُ
بِهِمْ وَمَلَاتِهِ وَرَوَيْتَهُ (و) مُوسَى (عليه السلام) بَعْدَ انْصِرَافِهِ وَرُجُوعِهِ عَنْ يَدْرِقَرِ الْمُنْتَهَى

-
- (أ) سقط من س . (ب) "قد" ليس في ت . (ج) " في الحديث " ليس في أ .
(د) في ت ، س : عند . (هـ) في ت : في . (و) في ط : رؤية .
-

- (١) صحيح مسلم ١٦٥٠١٦٤/١٨٤٥/٤ ، من حديث أنس .
(٢) هو حديث أبي هريرة يرفعه : " أرسل ملك الموت إلى موسى (عليهما السلام)
فلما جاءه مكّه فرجع إلى ربه فقال : أرسلتني إلى عبد لا يريد الموت ، قال : ارجع
إليه فقل له يفع يده على متن شور ، فله بما غطت يده بكل شعرة سنة ، قال : أي رب
ثم ماذا ؟ قال : ثم الموت ، قال : فالآن ... " أخرجه البخاري في كتاب الأنبياء ،
باب ١٣٠/٤٠٣١ ، ومسلم في الفضائل ، باب ١٨٤٢/٤٠٤٢ ، واللفظ للبخاري ،
وهذا من الأحاديث المشككة ، وقد أجاب العلماء عن ذلك بأجوبة كثيرة أولها بالمواوب
أن موسى عليه السلام لم يعرف ملك الموت الذي دخل عليه بيته بغير اذنه في صورة
آدمي ، فأراد منه فآدى ذلك إلى فقّه عينه ، وقد أباح الشارع فقّه عين الناظر في دار
المسلم بغير اذنه ، وقد جاءت الملائكة إبراهيم في صورة آدميين فلم يعرفهم ولذلك
قدم الطعام ، ثم إن العين التي فقّشت هي العين التي هي تمثيل وتخيل ، وليست هي عين
الملك حقيقة (وللتوسع راجع : فتح الباري ٤٤٢/٦ ، مشكل الحديث وبيانه ٣١٣ - ٣١٥ ،
إكمال المعلم ٥/ق ١٢٤١ (الأزهرية) (٣) إكمال المعلم ٥/ق ٢٤٠ ، ٢٤١ (الأزهرية) .
(٤) صحيح مسلم ١٥٧/١ - ٢٧٨/٥ (٥) صحيح مسلم ١٤٥/١ - ٢٥٩/١٠٠٠ ، ٢٦٣/٥ - ٢٦٤/٥

فلا تتناقض الأحاديث وتستمر على الصواب (١).

وقوله في حديث عبدالله (٢) في سدة المنتهى (٣): "إليها ينتهي علم ما يعرج من الأرض وما يهبط من فوقها فيقبض فيها" ، وذكر أنها (١) في السماء السادسة ، وقد قيل : إنها في (ب) الجنة ، وإنها في السماء الرابعة ، وتقدم (ج) في حديث أنس أنها فوق السماء السابعة (٤) ، وهو الأصح وقول الأكثر والذي يقتضيه المعنى (٥).

وتسميتها بـ "المنتهى" ، قال كعب (٦): هي في أصل العرش إليها ينتهي علم كل (د) ملك مقرب أو نبي مرسل ، وما خلفها غيب لا يعلمه إلا الله تعالى (٧) ،

(أ) في س : أنها كانت . (ب) " في " ليس في س ، ط . (ج) في ت : وقد تقدم .
(د) " كل " ليس في ت .

(١) كذا قال القاضي ، وتابعه النووي ونحوه للبيهقي ، وتعقبه الأبى بأن السؤال إنما هو عن إمامته لهم في بيت المقدس ، ولم يرد أنه رجع إلى بيت المقدس بعد نزوله من السماء فلا يصح الجواب بأنه أمهم بعد رجوعه عن السدة ، واستظهر ابن حجر أن إمامته لهم ببيت المقدس كانت قبل العروج ، وهو الصحيح ، (انظر: المنهاج ٢/٢٣٨ ، اكمال الاكمال ومكمل الاكمال ١/٣٢٥ ، فتح الباري ٦/٤٨٧ ، فتح الملهم ١/٢٢٦) .

(٢) هو عبدالله بن مسعود ، رضي الله عنه ، تقدم ص ٩١١ .

(٣) أخرجه مسلم في الإيمان ، باب ٧٦ ، ١٥٧/٢٧٩ ، والترمذي في التفسير ،

سورة ٥٤ ، ٣٢٧٦/٢٩٣/٥ ، والنسائي في الصلاة ، الباب الأول ١/٢٢٣ .

(٤) صحيح مسلم ١/١٤٦ ، ٢٥٩/٢٦٣ ،

(٥) ذكر المفسرون هذه الأقوال ، ورجح أكثرهم أنها في السماء السابعة ،

لأن رواية ذلك أكثر ، وجمع المحققون بين الأحاديث الصحيحة بأن معظم السدة في السماء السابعة وأنها قد أظلت الجنة ، وبعضها في السماء السادسة ، لأنها في نهاية العظم كما صحت بذلك الأحاديث (انظر: فتح الباري ٣/٤٨٣ ، ٧/٢١٣ ، فتح الملهم ١/٢١٢ ، المنهاج ٣/٢ ، عارضة الأحوذى ١٢/١٦٧ ، حاشية السندي على النسائي ١/٢٢٤ ، أعراب القرآن للنحاس ٤/٢٧١ ، فتح القدير ٥/١٠٧ ، إكمال الإكمال ومكمل الإكمال ١/٣٢٥) .

(٦) هو كعب بن ماتع الحميري ، المعروف بكعب الأخبار ، ثقة ، مخضرم ، أخرج له

مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه في التفسير ، توفي آخر خلافة عثمان ، وقد زاد على المائة (انظر: التقريب ٤٦١ ، الكاشف ٣/٨ ، تذكرة الطالب المعلم بمن يقال أنه مخضرم ٢٤) .

(٧) انظر: تفسير الطبري ٢٧/٥٢ ، فتح القدير ٥/١٠٧ ، أعراب القرآن للنحاس ٤/٢٧٠ ،

عارضة الأحوذى ١٢/١٦٧ ، فتح الباري ٧/٢١٢ ، المنهاج ٢/٢١٤ .

وقيل : إليها تنتهي أرواح الشهداء^(١) ، وقال ابن عباس (رضي الله عنهما)^(٢) :
 "رَهْيَ عَنْ يَمِينِ الْعَرْشِ" ، وقيل : إليها ينتهي كل من كان على سنة محمد (صلى الله
 عليه وسلم)^(٣) ، وقال الخليل^(٤) : " هي سِدْرَةٌ فِي السَّمَاءِ السَّابِعَةِ ^(٥) لَا يُجَاوِزُهَا
 مَلَكٌ وَلَا نَبِيٌّ ، قد أظلت السموات والجنة " ، وفي الحديث^(٥) : " نَبَقُهَا مِثْلُ قِلَالِ
 هَجْرٍ ، وَوَرَقُهَا كَأَذَانِ الْفَيْكَةِ " .

وقوله^(٦) : " إِذَا يَغْشَى السِّدْرَةَ مَا يَغْشَى " ، قال : فَرَأَتْهُ مِنْ ذَهَبٍ " ، وفي
 رواية ابن جريج^(٧) : " غَشِيَهَا فَرَأَتْهُ مِنْ ذَهَبٍ ، وَأُزْجِيَتْ عَلَيْهَا سُتُورٌ مِنْ لُؤْلُؤٍ
 وَيَاقُوتٍ وَزَبَرْجَدٍ " ، وزاد^(ب) بعضهم في روايته^(٨) : " فَلَمَّا غَشِيَهَا مِنْ أَمْرِ رَبِّهَا

(أ) في ت : هي في السماء السابعة سدرة .. (ب) في ط : زاد .

- (١) انظر: تفسير الطبري ٥٥/٢٧ ، فتح القدير ١٠٧/٥ ، إعراب القرآن للنحاس
 ٢٧١/٤ ، معاني القرآن للقرافي ٩٧/٣ . (٢) انظر: تفسير الطبري ٥٥/٢٧ .
 (٣) انظر: تفسير الطبري ٥٣/٢٧ ، إعراب القرآن للنحاس ٢٧٠/٤ .
 (٤) العين ٢٢٤/٧ ، وانظر: المنهاج ٢/٣ ، إكمال الإكمال ٣٢٥/١ ، قلت : الأولى
 في تسميتها ما تقدم قريبا في الحديث الصحيح عن ابن مسعود ، وانظر: فتح
 الباري ٢١٢/٧ ، المنهاج ٢١٤/٢ .
 (٥) أخرجه البخاري في مناقب الأنصار ، باب ٤٢ ، ٢٤٩/٤ ، من حديث أنس عن
 مالك بن معمرة وأخرجه مسلم بنحوه من حديث أنس في الإيمان ، باب ١٠٤ ، ٢٥٩/١٤٦ .
 (٦) صحيح مسلم ٢٧٩/١٥٧/١ .
 (٧) لم أقف عليه من حديث ابن جريج ، وأخرجه بنحوه الطبري في التفسير
 (٧٤/٢٧) ، والبيهقي في الأسماء والصفات ، كلاهما موقوفا على مجاهد بسند ضعيف
 فقد رواه عنه عبدالله بن أبي نجيع ، وهو وإن كان ثقة إلا أنّ النقاد نموا على
 أنه لم يسمع التفسير من مجاهد ، كما وصف بالتدليس ، وذكره ابن حجر في المرتبة
 الثالثة من المدلسين ، وهم الذين لا يقبل من حديثهم إلا ما صرحوا فيه بالسمع ،
 ونص ابن حجر على تدليسه عن مجاهد (انظر: التقريب ٣٢٦ ، التهذيب ٥٤/٦ ، تعريف
 أهل التقديس ٣٩ ، التبيين لأسماء المدلسين ٧٧ ، الأسماء والصفات ٥٥١) .
 (٨) أخرجه الإمام أحمد في المسند (١٢٨/٣) ، والطبري في التفسير (٥٣/٢٧)
 كلاهما من طريق محمد بن أبي عدي عن حميد عن أنس رضي الله عنه ، وفيه زيادة .
 والحديث بهذا الإسناد ضعيف ، لأن حميدا (وهو ابن أبي حميد الطويل) مع كونه
 ثقة فهو مدلس ولم يصرح هنا بالسمع ، وقد نص بعض أهل المنعة على تدليسه عن
 أنس وأنه لا يحتج من حديثه عنه إلا بما صرح فيه بالسمع (انظر: التقريب ١٨١ ،
 التهذيب ٣٨/٣ ، إكمال الكمال ٢٣٥/١) .

ما غشي تحولت ياقوتاً " أو نحو هذا .

والفرأش كل ما يطير من الحشرات الصغار والديدان (١).

وقوله (٢): " وَغَفَرَ لِمَنْ لَمْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ شَيْئًا الْمُقْحَمَاتُ " ، بكسر الحاء ،

أي أغفر الذنوب العظام المهلكات أصحابها / ، أي التي تُقْحِمُهُم النَّارَ، وتوردُهم إليها (٣).

قال ابن دُرَيْد (٤): " يقال اقتحم اقتحاماً إذا هوى من علٍ إلى سفٍلٍ ودخل

في شيءٍ عن (ب) غير هداية ، ولذلك سُميت المهالك قُحماً " ، قال الهَرَوِيُّ (٥):

" والقُحْمُ الأمور الشاقة ، وقال شَمِر (٦): التَّحْمُ التَّقدُّمُ والوقوعُ في أهوية " .

وقول عائشة (رضي الله عنها) للذي سألها : " هل رأى محمد (صلى الله عليه

وسلم) ربه ؟ " : " لَقَدْ قَفَّ شَعْرِي لِمَا قُلْتَ ... " الحديث (٧).

قال الإمام (٨): " قال ابنُ الأعرابي (٩): " تقول العربُ عند إنكار الشيء :

(١) " أي " ليس في س . (ب) " عن " ليس في ت .

(١) انظر: القاموس المحيط ٢٨٢/٢ ، الصحاح ١٠١٥/٢ ، تفسير غريب الحديث ١٨٥ ،

النهاية ٤٣٠/٣ ، عارضة الأحوذى ١٦٨/١٢ ، فتح الباري ٢١٣/٧ ، تفسير الطبري ٥٥/٢٧ ،

٥٦ ، إكمال الإكمال ٣٢٥/١ . (٢) صحيح مسلم ٢٧٩/١٥٧/١ .

(٣) انظر: عارضة الأحوذى ١٧١/١٢ ، زهر الرُّبى للسيوطي ٢٢٤/١ ، حاشية السندي

على النسائي ٢٢٤/١ ، المنهاج ٣/٣ ، إكمال الإكمال ومكمل الإكمال ٣٢٥/١ ، ٣٢٦ ،

النهاية ١٩/٤ .

(٤) في جمهرة اللغة ١٨٢/٢ ، وانظر: إكمال الإكمال ٣٢٦/١ ، غريب أبي عبيد ٤٥١/٣ .

(٥) (٦) كتاب الغريبين ، باب القاف مع الحاء ٢/٢ ق ٢ ، وانظر: المفردات ٣٩٤ ،

الفاائق ١٦٢/٣ ، ١٦٤ ، التاج ١٨/٩ ، إكمال الإكمال ٣٢٦/١ .

(٧) أخرجه البخاري في التفسير ، سورة ٥٣ ، الباب الأول ٥٠/٦ ، ومسلم في الإيمان

باب ٧٧ ، ٢٨٩/١٦٠/١ .

(٨) في المعلم ١/ق ٢٥ ، ٣٣٣/١ ، ٣٢٤ .

(٩) انظر: المفهم ١/ق ١٤٨ ، إكمال الإكمال ٣٣٠/١ ، المنهاج ١٠/٣ .

قَفَّ شعري ، واتشعرَّ جلدي ، واشمأزت نفسي " .

قال القاضي : قال الهروي في " قَفَّ شعري " (١) : " قام من الفزع ، قال أبو زيد (٢) : " قَفَّ الرجل من البرد ، وعَلَّتْهُ (٣) قَفَّةٌ ، والقُفوف أيضا : القشعريرة من الحمى " ، وقال النضر (٤) : " القَفَّةُ كَهَيْئَةِ : القشعريرة ، وعَلَّتْهُ قَفَّةٌ أي رَعْدَةٌ " ، قال (ب) الخليل (٤) : " القَفَقَفَةُ (ج) : الرعدة " ، وهو كما قال ، وأصله الانقباض والاجتماع ؛ لأنَّ الجلد ينقبض عند البرد والفزع والاستهوال ، فيقوم الشعرُ لذلك ، وبذلك سُميت القَفَّةُ ، لضم بعضها إلى بعض وليما يُضمُّ (د) فيها (٥) .

قال الإمام (٦) : " وإنكارها في هذا الحديث وفي (هـ) غيره على من سألها عن الرواية محتولة عند أهل العلم على أنها إنمَّا أنكرت الروايةَ في الدنيا ، لا أنَّها ممَّن تحيل جوازَ روايته (و) سبحانه كما قالت المعتزلة " (٧) .

قال القاضي : اختلف السلف والخلف : هل رأى نبينا (صلى الله عليه وسلم)

- (أ) في ت : عليه . (ب) في ط : وقال . (ج) في ت : القفة . (د) في ط : تضم .
(هـ) " في " ليس في ت . (و) في ت : الرواية لله .

(١) في كتاب الغريبين ، باب القاف مع الفاء ٢/ق اب ، وانظر : النهاية ٩١/٤ ، الديباج ٥٢ ب ، غريب الخطابي ٤٣٩/١ ، الصحاح ١٤١٨/٤ .
(٢) انظر : المفهم ١/ق ١٤٨ ، التاج ٦/٢٢٥ ، ٢٢٦ .
(٣) انظر : التاج ٦/٢٢٥ ، فتح الباري ٨/٦٠٧ ، جمهرة اللغة ١/١٦١ .
(٤) في العين ٥/٢٩ ، وانظر : غريب ابن قتيبة ٢/٣٢٩ ، المفهم ١/ق ١٤٨ ، الصحاح ١٤١٨/٤ .

(٥) انظر : التاج ٦/٢٢٥ ، الديباج ٥٢ ب ، تفسير غريب الحديث ٢٠١ ، فتح الباري ٨/٦٠٧ ، المجموع المفهيم ٢/٧٣٧ . (٦) في المعلم ١/ق ٢٥ ، ٣٣٤/١ .
(٧) لا خلاف بين أهل العلم في أنَّ عائشة رضي الله عنها إنما نفت الرواية في الدنيا ، وقد اتفق أهل السنة على أن أهل الجنة يرون ربهم عيانا بغير إحاطة ولا كيفية ، وقد دل على ذلك الكتاب والسنة والإجماع والعقل ، وخالف في ذلك أهل البدع من الجهمية والمعتزلة ومن تبعهم الخوارج والإمامية (وللتوسع راجع : الطحاوية وشرحها ١٤٦ - ١٥٥ ، مجموع الفتاوى ١/٢٦ ، ١٣٧/٣ ، ١٤٥ ، ١٠٧/٥ ، ٧٨/٦ ، ١٣٦ ، ٤٣٧ ، ٤٤٨ - ٤٥٨ ، ٨/٣٥٦ ، الإبانة للأشعري ٣٠ - ٥٠ ، التوحيد لابن خزيمة ١/٤٠٦ - ٤٧٦ ، فتح الباري ١٣/٤٣٦ ، مختصر الصواعق ١/٢٨٤ ، جوهرة ==

رَبِّهِ تَعَالَى لَيْلَةَ الْإِسْرَاءِ ، فَانْكَرَتْ عَائِشَةُ (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا) ، كَمَا تَقَدَّمَ (١) ، وَوَقَعَ هُنَا أَنَّهَا سَأَلَتِ النَّبِيَّ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) عَنْ آيَةِ النَّجْمِ (٢) فَقَالَ (٣) : " ذَاكَ جِبْرِيلُ " ، وَالْمَشْهُورُ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ ، وَإِلَيْهِ ذَهَبَ جَمَاعَةٌ مِنَ الْمُحَدِّثِينَ وَالْمُتَكَلِّمِينَ مِنْ امْتِنَاعِ رُؤْيَيْهِ تَعَالَى فِي الدُّنْيَا (٤) ، عَلَى ظَاهِرِ قَوْلِهِ تَعَالَى (٥) : " لَا تَدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ (١) " الْآيَةَ .

وَذَكَرَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا) أَنَّهُ رَأَاهُ بِعَيْنِهِ (٦) ، وَقَالَ (٧) : " اخْتُصَّ اللَّهُ مُوسَى بِالْكَلامِ ، وَمُحَمَّدًا بِالرُّؤْيَا ، وَإِبْرَاهِيمَ بِالْخُلَّةِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) " ،

(١) الشطر الثاني من الآية زيادة من ط .

التوحيد وتحفة المريد ١١٤ ، ١١٥ ، السنة لعبدالله بن الامام أحمد ٢٢٩/١ - ٢٦٣ ، الاقتصاد في الاعتقاد ٤١ ، مقالات الاسلاميين ٢٨٧/١ ، الرد على الزنادقة للإمام أحمد ٨٥ ، رد الدارمي على المريسي (٤١٣) .
(١) أي في الحديث المتقدم ص ٧٩٣ ، وانظر: الاجابة لايراد ما استدرسته عائشة على الصحابة ٨٤ - ٨٩ ، التوحيد لابن خزيمة ٥٤٨/٢ - ٥٦٢ ، شرح الطحاوية ١٥٥ ، الشفا ١٩٥/١ . (٢) أي قوله تعالى : " ولقد رآه نزلة أخرى " (النجم ١٣) .
(٣) صحيح مسلم ٢٨٧/١٥٩/١ .

(٤) انظر: مجموع الفتاوي ٢٣/٢ ، ٣٩٠/٣ ، ٤٩٠/٥ ، ٤٩٢ ، ٥٠٢/٦ ، ٥١٢ ، شرح الطحاوية ١٥٥ ، ١٥٦ ، الشفا ١٩٥/١ ، تفسير الطبري ٥١/٢٧ ، فتح الباري ٦٠٨/٨ .
(٥) الأنعام ١٠٣ ، للمفسرين في هذه الآية أقوال أولاهما أن المراد نفي الاحاطة به سبحانه عند رؤياه لا نفي أصل الرؤية (انظر: تفسير الطبري ٢٩٩/٧ - ٣٠٤ ، فتح القدير ١٤٨/٢ ، فتح الباري ٦٠٧/٨ ، الابانة ٣٨) .

(٦) لم أقف على حديث لابن عباس صرح فيه بأن النبي (صلى الله عليه وسلم) رأى ربه بعينه ، انما ورد ذلك من تفسير بعض الرواة لكلامه ، والذي ثبت عن ابن عباس في هذا أحاديث جزم فيها بمطلق الرؤية ، وأخرى قيد فيها الرؤية بأنها بالفؤاد ، وهذا ما قرره ابن حجر وابن تيمية ، وغيرهما ، وقالوا : يجب حمل مطلقها على مقيدها . (انظر: مجموع الفتاوي ٥٠٩/٦ - ٥١١ ، فتح الباري ٦٠٨/٨ ، التوحيد لابن خزيمة ٤٧٩/١ - ٤٩٥ ، الشفا ١٩٦/١ ، صحيح مسلم ٢٨٥/١٥٨/١ ، مستدرک الحاكم ٦٥/١ ، الإيمان لابن منده ٧٣٨/٣ - ٧٤٠) .

(٧) أخرجه بنحوه : ابن خزيمة في التوحيد ٤٧٩/١ ، ٤٨٥ ، وابن منده في الإيمان ٧٤٠/٣ ، واللالكائي في شرح أصول اعتقاد أهل السنة ٥١٥/٣ ، وعبدالله بن الإمام أحمد في السنة ٢٩٩/١ ، والحاكم في المستدرک ٦٥/١ ، وقال : " صحيح على شرط البخاري ولم يخرجاه " ، ووافقه الذهبي ، قلت : وهو صحيح كما قال ، فإن رجال آسانيده ثقات .

وحجته ظاهر قوله تعالى (١): " مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى " الآيات ، ومثله عن كعبٍ وأبي ذرٍّ والحسن ، وكان يحلف على ذلك ، وحكي مثله عن ابن مسعود وأبي هريرة أيضا (٢).

وحكي عن ابن حنبل وغيره أنه رآه (٣)، وحكى أصحاب المقالات عن أبي الحسن الأشعري وجماعة أصحابه أنه رآه (٤)، ووقف بعض مشايخنا في هذا ، وقال : " ليس عليّ دليل واضح ، ولكنه جائز " (٥).

ورؤية الله تعالى في الدنيا جائزة غير مستحيلة (٦)، وسؤال موسى (عليه السلام) إياها أدل دليل على جوازها ، إذ لا يجهل نبي ما يجوز على ربه (عز وجل) ويمتنع (٧)، وجواب الله تعالى له (٨): " لَنْ تَرَانِي " عند بعضهم نفى (٩)

(٩) في س : بمعنى .

-
- (١) النجم ١١ ، وانظر: صحيح مسلم ٢٨٥/١٥٨/١ .
- (٢) انظر: عارضة الأحوذى ١٦٩/١٢ ، فتح الباري ٦٠٨/٨ ، الشفا ١٩٦/١ - ٢٠٢ ، شرح أصول اعتقاد أهل السنة ٥١٢/٣ ، ٥٢٢ ، المنهاج ٤/٢ ، ٥ ، شرح الطحاوية ١٥٦ ، التوحيد لابن خزيمة ٤٩٢/١ ، ٥١٢ - ٥١٩ ، المفهم ١/ق ١٤٨ ، ١٤٩ .
- (٣) انظر: مجموع الفتاوى ٥٠٩/٦ - ٥١١ ، الشفا ١٩٧/١ ، فتح الباري ٦٠٩،٦٠٨/٨ .
- (٤) انظر: الإنصاف للباقلاني ٢٤١ ، مجموعة الحواشي البهية ١٤٢/١ ، الشفا ١٩٨/١ ، فتح الباري ٦٠٨/٨ ، المنهاج ٤/٣ ، الإبانة ٤١ ، (وقد ذكر فيه الخلاف ولم يرجح) ، جوهرة التوحيد وتحفة المريد ١١٦ - ١١٨ .
- (٥) القول بالتوقف في هذه المسألة عزاه القرطبي لجماعة من المحققين رجحه ، ونقله المؤلف في الشفا أيضا ، (انظر: المفهم ١/ق ١٤٩ ، الشفا ١٩٨/١ ، فتح الباري ٦٠٨/٨ ، المنهاج ٤/٣) .
- (٦) انظر: الإبانة ٣٥،٣٤ ، شرح الطحاوية ١٥٦ ، الشفا ١٩٨/١ ، المفهم ١/ق ١٤٩ .
- (٧) وهذا من أقوى الأدلة في المسألة ، وقد ذكره كثير ممن طرقها ، والآية هي قوله تعالى على لسان موسى عليه السلام : " رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ " (الأعراف ١٤٣) ، انظر: الإبانة ٣٤ ، ٣٥ ، شرح الطحاوية ١٥٦ ، المفهم ١/ق ١٤٩ ، الإنصاف للباقلاني ٢٤٢ ، ٢٤٣ ، الاقتصاد للغزالي ٤٦ ، الإرشاد للمجيبى ١٦٩ .
- (٨) " ... لَنْ تَرَانِي وَلَكِنْ أَنْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنَّ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرَانِي ، لَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَى صَعِقًا " الأعراف ١٤٣ .

الاستطلاع على ذلك والاحتمال (١).

وكذلك اختلفوا في تأويل (٢) قوله تعالى (٣): " لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ " .

وقد اختلفوا في رؤية موسى ربه ، ومقتضى الآية ، ورؤية الجبل ، ففي

جواب القاضي أبي بكر (رحمه الله) (٤) ما يقتضي أنهما رآياه تعالى ، ولبعض المفسرين نحوه منه (٥).

والكلام في هذه الفصول يتسع ، وهو متسع في كتب أئمتنا (٥) ، وقد ذكرنا

(١) " تأويل " ليس في ت .

(١) وليس في الآية استحالة الرؤية في الدنيا ، بل قد استدل أهل السنة

بهذا الجواب أيضا على إمكانها ، وذلك أن المولى عز وجل لم ينكر على موسى سؤاله ، كما أنه لم يقل : إني لا أرى ، أو لست بمري ، والفرق بين الجوابين ظاهر ، ثم انه علق الرؤية بأمر ممكن وهو استقرار الجبل ، وما علق بممكن فهو ممكن . (انظر: شرح الطحاوية ١٤٨ ، ١٤٩ ، فتح القدير ٢/٢٤٣ ، تفسير الطبري ٤٩/٩ - ٥٢ ، الشفا ١/١٩٨ ، ١٩٩ ، الاقتصاد ٤٧ ، الانصاف ٢٤٤ ، الارشاد ١٦٩) .

(٢) الأنعام ١٠٣ ، وقد قيل المراد بها : نفي الإحاطة لا نفي أصل الرؤية ،

وهذا هو الصواب ، وقيل : لا تدركه أبصار الخلائق في الدنيا وأما في الآخرة فإنها تدركه ، وقيل لا تدركه أبصار الكفار وتدركه أبصار المؤمنين (انظر: تفسير الطبري ٢٩٩/٧ - ٣٠٤ ، فتح القدير ٢/١٤٨ ، شرح الطحاوية ١٥٠ ، الانصاف ٢٤٩ - ٢٥٢ ، الابانة ٣٨) .

(٣) يقصد القاضي أبا بكر محمد بن الطيب الباقلاني ، وقد تقدم ص ١١٨ .

وله كلام حول هذه الآية في الانصاف ٢٤٢ - ٢٤٦ .

(٤) نقل النووي والأبي كلام القاضي دون تعليق ، ولم أقف على ذكر أن موسى

عليه السلام رأى ربه ، وقد قرر شيخ الإسلام ابن تيمية أن مذهب أهل السنة أنه عليه السلام لم ير ربه في الدنيا ، أما الجبل ، فقد قيل خلق الله فيه إدراكا فرأى ربه عز وجل ، وقيل : أمر الله الجبل فاندك (انظر: المنهاج ٤/٣ ، إكمال الإكمال ٣٢٦/١ ، الشفا ١/٢٠٠ ، الانصاف ٢٤٢ - ٢٤٦ ، فتح القدير ٢/٢٤٣ ، تفسير الطبري ٥٢/٩ - ٥٤ ، مجموع الفتاوى ٥/٤٩٠ - ٤٩٢ ، ٥١٢/٦٠) .

(٥) يمكن إجمال القول في مسألة رؤية النبي محمد (صلى الله عليه وسلم) لربه عز وجل ليلة الإسراء فيما يلي :

هذه مسألة خلافية ، تنوزع فيها منذ عهد الصحابة رضي الله عنهم ، والمذاهب فيها على النحو التالي :

أ - إنكار هذه الرؤية ، وهو مذهب عائشة والمشهور عن ابن مسعود وأحد قولي أبي ذر وأبي هريرة رضي الله عنهم ، وتبعهم في هذا بعض المحدثين والفقهاء والمتكلمين .

نُخِبَ منه في كتابنا الشِّفَا^(١).

وكذلك اُخْتُلِفُوا: هل كُلُّهم محمد (صلى الله عليه وسلم) ليلة الإسراء ربُّه

سبحانه بغير واسطة أم لا ؟ فُحِكِي عن الأشْعَرِيِّ وقوم من المتكلمين أنه كَلَّمَهُ ،

وعزا بعضهم هذا إلى جعفر بن محمد^(٢) ، وابن مسعود وابن عباس (رضي الله عنهم)^(٣)

ب- إثباتها : وهو مذهب ابن عباس ، وأحد قولي أبي ذر وأبي هريرة وابن مسعود ، رضي الله عنهم ، وبه قال الحسن البصري وعروة بن الزبير والزهري وكعب الأحمري وأحمد ، وغيرهم ، وهو مذهب عامة الأشاعرة .

ثم اختلف هؤلاء فبعضهم قال : رآه بعينه ، وأكثرهم قال : رآه بقلبه ، والذي روي في ذلك عن ابن عباس والامام أحمد أخبار مطلقة وأخرى مقيدة بأن الرؤية قلبية ، فوجب حمل مطلقها على مقيدها ، كما قال أهل التحقيق .

ج- القول بالتوقف لعدم وجود دليل قاطع في المسألة ، وقد حكاه القاضي في الشفا عن سعيد بن جببر ، وعن بعض شيوخه ، وصححه القرطبي في المفهم ، وهذا الرأي انما حدث بعد استقرار الخلاف في عهد الصحابة على قولين في هذه المسألة .
والراجع أنه (صلى الله عليه وسلم) رأى ربه ليلة الإسراء بقلبه ، وبذلك تجتمع الأدلة ، ويحمل مذهب الفريق الأول على إنكار الرؤية البصرية ، وهذا الذي رجحه ابن حجر وابن تيمية .

(وللتوسع والوقوف على الأدلة راجع : الشفا ١٩٥/١ - ٢٠٢ ، مجموع الفتاوى ٥٠٢/٦ ، ٥٠٧ - ٥١٢ ، شرح أصول اعتقاد أهل السنة ٥١٢/٣ - ٥٢١ ، التوحيد لابن خزيمة ٤٧٧/١ - ٤٨٧ ، ٥٤٨/٢ ، ٥٦٣ ، الإجابة ٨٤ - ٨٩ ، عارضة الأحوذى ١٦٩/١٢ ، شرح الطحاوية ١٥٥ - ١٥٧ ، الإنصاف ٢٤١ ، المفهم ١٤٨/١ ق ١٤٨ - ١٥٠ ، المنهاج ٤/٣ - ٦ ، تفسير الطبري ٤٧/٢٧ ، ٤٨ ، فتح القدير ١١٠/٥ ، الإبانة ٤١ ، جوهرة التوحيد وتحفة المريد ١١٦ - ١١٨ ، فتح الباري ٦٠٧/٨ - ٦٠٩ ، مجموعة الحواشي البهية ١٤٢/١ ، لواعج الأنوار ٢٥٠/٢ ، منهاج السنة ٣/٢٤٩) .

(١) الشفا ١٩٥/١ - ٢٠٢ ، وقد استوعب المسألة بما لم أجده لغيره ، وقد نقل عنه المصنفون واعتمدوا كلامه .

(٢) هو جعفر بن محمد بن علي الهاشمي ، المعروف بالصادق ، صدوق ، فقيه ، إمام ، أخرج له البخاري في الأدب المفرد ، والباقون ، ت ١٤٨ (التقريب ١٤١ ، الكاشف ١٣٠/١) .

(٣) هذا مذهب ضعيف ، لا تُعرف أسانيده عن الصحابة ، وكلام القاضي في الشفا مشعر بضعفه أيضا ، فإنه عزا القول الثاني للأكثرين وأن شذوذاً منهم نُقل عنهم القول بأن الله أوحى إلى محمد (صلى الله عليه وسلم) بلا واسطة ، وقال أيضا : " وكلام الله تعالى لمحمد (صلى الله عليه وسلم) ومن اختمه من أنبيائه جازر غير ممنوع عقلا ، ولا ورد في الشرع قاطع يمنعه ، فان صح خبر اعتمد عليه ، وكلامه تعالى لموسى كائن حق مقطوع به " . وكذا استبعده ابن خزيمة ، (الشفا ٢٠٢/١) .

٢٠٣ ، وانظر : المنهاج ٤/٣ ، المفهم ١٤٩/١ ق ١٤٩ ، إكمال الإكمال ٣٢٧/١ ، فتح الباري ٦٠٩/٨ ، التوحيد لابن خزيمة ٥٥٨/٢ ، ٥٥٩) .

وَجَعَلَهُمْ ظَاهِرًا^(١) قوله تعالى (١): " فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ " .

والأكثرُ على القولِ بِغَيْرِ هذا ، وَأَنَّ الْمُوحِيَ ههنا (ب) إلى العبد : اللّهُ

إلى جبريل ، أو جبريل^(ج) إلى محمد (صلى الله عليه وسلم) (٢) .

وكذلك اختلفوا في تأويل قوله تعالى (٣): " ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى فَكَانَ قَابًا

قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ " ، فأكثَرُ المُفَسِّرِينَ أَنَّ هذا الدُّنُو والتَّدَلَّى مَقَسَمٌ بين جبريل

ومحمد (عليهما الصلاة والسلام) ، أو مختصَّ بأحدهما من الآخر ، أو مِنْ سِدْرَةٍ (د)

الْمُنْتَهَى (٤) .

وذكر عن ابن عباس والحسن ومحمد بن كعب^(هـ) وجعفر بن محمد وغيرهم أنه

دُنُوٌّ من محمد (صلى الله عليه وسلم) إِلَى رَبِّهِ ، أو من اللّهِ وتَدَلَّى (هـ) إلى محمد

(صلى الله عليه وسلم) (٦) .

(١) " ظاهر " سقط من ت . (ب) في ت : الواحي هنا . (ج) في ت : وجبريل .

(د) في أ ، ط ، س : السدرة . (هـ) " وتدلّى " سقط من ت .

(١) النجم ١٠ .

(٢) انظر: تفسير الطبري ٤٧/٧ ، فتح القدير ١٠٦/٥ ، الشفا ٢٠٢/١ ، المفهم ١٤٩ ق ١ ، إعراب القرآن للنحاس ٢٦٧/٤ ، وقد ذكر الحافظ في الفتح (٦١١/٨) أَنَّ كلام أكثر السلف يدل على أَنَّ الذي أوحى هو الله إِلَى عبده محمد (صلى الله عليه وسلم) .

(٣) النجم ٨ ، ٩٠ .

(٤) ذكر البيهقي والخطابي وابن حزم وعبدالحق الإشبيلي وغيرهم أَنَّ هذا الوجه هو الصحيح في معنى الآية وَأَنَّ القائلين به أكبر قدرا وأكثر عددا (انظر: الأسماء

والصفات للبيهقي ٥٤٧ - ٥٥٢ ، فتح الباري ٤٨٣/١٣ ، ٤٨٤ ، مجموع الفتاوى ٢٣٤/١١ ، ٣٤٠/١٣ ، تفسير الطبري ٤٤/٢٧ - ٤٧ ، فتح القدير ١٠٦/٥ ، معاني القرآن للفراء ٩٥/٣ ،

إعراب القرآن للنحاس ٢٦٦/٤ ، ٢٦٧ ، تفسير غريب القرآن لابن قتيبة ٤٢٨ ، المنهاج ٤/٣ ، ٥ ، ١١ ، الشفا ٢٠٤/١ - ٢٠٦ ، وانظر ما يأتى رقم ٦ ، وص ٨٠٠ رقم ١ .

(٥) هو محمد بن كعب القُرَظِيُّ ، ثقة عالم ، من الثالثة ، أخرج له الجماعة ،

ت ١٢٠ ، وقيل قبلها (التقريب ٥٠٤ ، الكاشف ٨١/٣) .

(٦) وقد ثبت هذا أيضا عند البخاري (٢٠٤/٨) في حديث الإسراء من رواية شريك بن عبد الله عن أنس ، وفيه : " وَدَنَا الْجَبَّارُ رَبَّ الْعِزَّةِ فَتَدَلَّى حَتَّى كَانَ مِنْهُ

قَابٌ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى " ، وكانت هذه اللفظة من جملة ما أنكره النقاد في حديث شريك ، وهُمُوهُ فيها ، وهم : الخطابي وابن حزم وعبدالحق وغيرهم ، بل —==

وعلى هذا القول ليكون الدُّنُو والتَّدَلِّي مُتَاوَلًا ليس على وجهه ، كما قال جعفر بن محمد (١) : " الدُّنُو مِنَ اللَّهِ لَا حَدَّ لَهُ ، ومن العباد بِالْحُدُودِ " ، فيكون معنى دُنُو النبي (صلى الله عليه وسلم) من ربه تعالى وقُرْبِهِ منه ظهورٌ عظيم منزله لديه ، وإشراق أنوار معرفته عليه ، وإطلاعه (٢) من غَيْبِهِ واستمرار ملكوته على ما لم يُطْلَعْ سواه عليه ، والدُّنُو من الله تعالى إظهار ذلك له (ب) وعظيم يَرَهُ وفضله العظيم له ، ويكون قوله (٣) : " قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى " على هذا عبارة عن لطف المحلِّ ، واتِّضاح (ج) المعرفة ، والإشراف على الحقيقة مسن نبينا (صلى الله عليه وسلم) ، ومن الله تعالى إجابة الرُّغْبَةِ وإِنْفَاقَ المَنْزِلَةِ (٤) ، وَيَتَّوَلُّ فِي ذَلِكَ مَا يُتَّوَلُّ فِي قَوْلِهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَنْ رَبِّهِ تَعَالَى (٥) : " مَنْ تَقَرَّبَ مِنِّي شَبْرًا تَقَرَّبْتُ مِنْهُ ذِرَاعًا .. " الحديث .

(١) في ت : وإطلاعه عليه . (ب) في ت : عليه . (ج) في ت : وإيضاح .

الخطابي بأنه لم يشبث في شيء مما روي عن السلف أنَّ التَّدَلِّي مضاف إلى الله سبحانه ، وفيما قاله نظر ، وقد رد عليه الحافظ ابن حجر ، كما أن بعض المفسرين نقل ذلك عن ابن عباس وغيره ، وسيأتي بيان معناه على فرض صحته في التعليق التالي رقم ٣ . (انظر: فتح الباري ٨/٤٨٣ ، ٤٨٤ ، الأسماء والصفات للبيهقي ٥٥١ ، ٥٥٢ ، ٥٥٦ ، تفسير الطبري ٢٧/٤٥ - ٤٧ ، فتح القدير ٥/١٠٦ ، الشفا ١/٢٠٤ ، ٢٠٥ ، المنهاج ٣/٤ ، عارضة الأحوزي ١٢/١٦٨) . (١) انظر: الشفا ١/٢٠٥ ، المنهاج ٣/٤ . (٢) النجم ٩ . (٣) سلك القاضي رحمه الله هنا مسلك الأشاعرة في تأويل الصفات الفعلية كالاستواء والنزول والمجيء ووافقه ابن حجر وغيره من الشراح ، ومثله للبيهقي ، والصواب في هذا على مذهب السلف إثبات الدنو لله تعالى على الحقيقة بكيفية تليق بجلاله وعظمته عز وجل ، وأنَّ الله سبحانه يدنو ويقرب من عبده كيف يشاء ، وهو مع ذلك فوق سماواته على عرشه ، فلا ينافي قرْبُهُ ممن شاء من عباده دوام اتصافه بالعلو ، كما قرر ذلك شيخ الإسلام ابن تيمية ، وقال : " هذا مذهب السلف المشهورين وأهل الحديث ، والنقل عنهم بذلك متواتر " . (انظر: فتح الباري ٨/٤٨٤ ، المنهاج ٣/١١ ، اكمال الاكمال ١/٣٢٧ ، الأسماء والصفات للبيهقي ٥٥٢ ، الشفا ١/٢٠٤ - ٢٠٦ ، القواعد المثلى لابن عثيمين ٧٠ ، مجموع الفتاوى ١/٣٦٧ ، ٢٤٦/٥٠ ، ٤٥٩ ، ٤٦٥ - ٤٦٧ ، ٥٠٩ - ٥١١ ، ١٢/٧٦) . (٤) أخرجه البخاري في التوحيد ، باب ٥٠ ، ٢١٢/٨٠ ، ومسلم في الذكر ، باب ٦ ، ٢٠٦٧/٤ ، كلاهما من حديث أنس وأبي هريرة عن النبي (صلى الله عليه وسلم) برويه عن ربه : " إِذَا تَقَرَّبَ الْعَبْدُ إِلَيَّ شَبْرًا تَقَرَّبْتُ إِلَيْهِ ذِرَاعًا ، وَإِذَا تَقَرَّبَ مِنِّي ذِرَاعًا ==

وقول عائشة (١) (رضي الله عنها) واحتاجها بالآية (٢): " وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا .. " الآية (٣)، فقد استدلل بالآية نفسها بعض المشايخ على أنَّ محمداً (صلى الله عليه وسلم) رأى ربه دون حجاب، وكلمه دون واسطة ولا رسول، وقال (٤): " هي ثلاثة أقسام: من وراء حجاب، كتكليم موسى (عليه السلام)، وبإرسال (١) الملائكة بالوحي، كحال جميع الأنبياء وأكثر أحوال نبينا، الثالث قوله: " وَحْيًا "، ولم يبق من تقسيم صور المُكالمة إلا كونها مع المُشاهدة "، وقد قيل: الوحي هنا هو ما يُلقيه في قلب النبي (صلى الله

(١) في س: وارسال .

تَقَرَّبَتْ مِنْهُ بَعَاءً وَإِذَا أَتَانِي مَشِيَ أَتَيْتُهُ هَرُولَةً " واللفظ للبخاري .
أما معنى الحديث فإنَّ الأشاعرة صرفوه عن الحقيقة إلى المجاز، لأنَّ حمله على الحقيقة - كما قال ابن بطال وغيره - يقتضي قطع المسافات وتداني الأجسام وذلك محال في حقه تعالى فتعين المجاز لشهرته في كلام العرب، فيكون وصف العبد بالتقرب إليه شبرا وذراعا وإتيانه ومشيه معناه التقرب إليه بطاعته وأداؤه مفترضاته ونوافله، ويكون تقربه سبحانه من عبده وإتيانه والمشي عبارة عن إنيابته على طاعته وتقربه من رحمته، ويكون قوله أَتَيْتُهُ هَرُولَةً أي أتاه شواحي مسرعا .
أما السلف ومن سار على نهجهم فإنهم حملوا كل ذلك على الحقيقة بكيفية لا نعلمها تليق بجلال الله وعظمته لا كحال المخلوقين، مع تأكيدهم أن ذلك لا ينافي دوام اتصافه سبحانه بالعلو . (انظر: فتح الباري ٥١٣/٣، الشفا ٢٠٦/١، مجموع الفتاوى ٢٣٩/٥ - ٢٤١، ٤٥٩، ٤٦٦، ٥٠٩ - ٥١١، القواعد المثلث ٧٠) .
(١) أخرجه البخاري في التفسير، سورة ٥٣، الباب الأول، ٥٠/٦، ومسلم في

الايمان، باب ٧٧، ٢٨٧/١٥٩/١ .
(٢) " ... أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِي بِلَاذِنِهِ مَا يَشَاءُ إِنَّهُ عَلِيُّ حَكِيمٌ " الشورى ٥١ .

(٣) استدلت عائشة رضي الله عنها بهذه الآية على أنَّ محمداً (صلى الله عليه وسلم) لم ير ربه ليلة الإسراء، ووجه الاستدلال أنه سبحانه حصر تكليمه للبشر في ثلاثة أوجه: وهي الوحي بأن يلقى في روعه ما يشاء، أو يكلمه بواسطة من وراء حجاب، أو يرسل إليه رسولا فيبلغه عنه، فيستلزم ذلك انتفاء الرؤية حالة التلحم، وقد أجاب العلماء عن هذا بأنه لا يستلزم نفي الرؤية مطلقا، وغاية ما تدل عليه الآية نفي التكليم على غير هذه الأحوال الثلاثة، فيجوز أنَّ التكليم لم يقع حالة الرؤية (انظر: فتح الباري ٦٠٩/٨، التوحيد لابن خزيمة ٥٥٨/٢، ٥٥٩،

المنهاج ٦/٣، المفهم ١/ق ١٥٠) .

(٤) نقله ابن العربي عن أبي الحسن الأشعري، (عارضة الأهودي ١٦٩/١٢، وانظر:

المفهم ١/ق ١٥٠، المنهاج ٦/٣) .

عليه وسلم) دون وَاِطِقُوا (١).

وقولها (٢): " لَوْ كَانَ كَاتِمًا شَيْئًا لَكُتِمَ (١) قَوْلُهُ تعالى (٣): " وَإِذْ تَقُولُ

لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ .. " الآية (ب).

قال القاضي : لا يجب أن يُتَأَوَّلَ (٤) في قول عائشة (رضي الله عنها) وفي الآية

ما ذكر عن بعض من لم يُحَقِّقْ من المُفسِّرين فيها من الشَّاعَةِ من أَنَّ النَّبِيَّ (صلى/الله ١٤٥

عليه وسلم) أَمَرَ زَيْدًا (٥) بِإِسْكَهَا وهو يَحِبُّ تَطْلِيْقَهَا ، وَأَنَّهُ الَّذِي أَخْفَى فِي

نَفْسِهِ ، إِذْ لَا يَمَحُ عَنْهُ ، فَلَا تَسْتَرْبِ أَنَّهُ (صلى الله عليه وسلم) مُنْزَعٌ عَنْ مِثْلِ

هذا (٦) ، ومن (ج) مَذِّعِيْنِهِ إِلَى مَا نَهَاها اللَّهُ عَنْهُ مِمَّا مَتَعَ اللَّهُ بِهِ غَيْرِهِ مِمَّنْ

(أ) في ت : لكتم هذه الآية • (ب) " الآية " سقط من ت • (ج) في ت : من ، وفي س : وعن •

(١) وهذا هو الصحيح الذي عليه الجمهور في معنى الوحي هنا ، وبذلك يضعف

الاستدلال بالآية في إثبات الرؤية كما قال النووي والقرطبي ، (انظر: المنهاج ٦/٣ ،

فتح القدير ٤/٤٥٤ ، تفسير الطبري ٤٥/٢٥ ، فتح الباري ٦٠٩/٨ ، المفهم ١/ق ١٥٠) •

(٢) أخرجه مسلم في كتاب الإيمان ، باب ٧٧ ، ٢٨٨/١٦٠/١ ، والترمذي في التفسير ،

باب ٣٤ ، ٣٢٠٧/٣٥٢/٥ ، وسياقه أطول من سياق مسلم • (٣) الأحزاب ٣٧ •

(٤) لو قال : " يجب ألا يتأول ... " لكان أولى ، والله أعلم •

(٥) هو زيد بن حارثة الكعبي ، حبُّ رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ، وهبته

له خديجة (رضي الله عنها) حين تزوجها ، وقد اختار النبي (صلى الله عليه وسلم)

على أبويه قبل النبوة ، فتبناه النبي (صلى الله عليه وسلم) ، وكان يقال له :

زيد بن محمد ، حتى جاء الله بالإسلام ، وحرم التبني ، وقد رَوَّجَه النبي بنت عمته

زينب بنت جحش ، ثم طلقها فتزوجها النبي (صلى الله عليه وسلم) ، شهد بدرا وما

بعدها ، وكان النبي يؤمره في الغزو ويستخلفه إذا بقي ، ولم يقع في القرآن تسمية

أحد باسمه إلا هو باتفاق ، له أربعة أحاديث ، استشهد وهو أمير في غزوة مؤتة

سنة ٨ هـ ، (انظر: الإصابة ١/٥٤٥ ، جوامع السيرة ١٧ - ١٩ ، عدد ما لكل واحد ١١٠) •

(٦) ورد هذا في بعض كتب التفسير ، وقد أنكره القرطبي وابن العربي وابن

حجر وغيرهم من أهل التحقيق ، لأنه يتعارض مع مقام النبوة وما ثبت من عصمة النبي

(صلى الله عليه وسلم) ، بل إن هذا لا يليق بذوي المروءات فضلا عن خير البريات

(صلى الله عليه وسلم) ، (انظر: تفسير الطبري ١٢/٢٢ ، أحكام القرآن للقرطبي ٣/١٥٤١ -

١٥٤٣ ، فتح القدير ٤/٤٨٤ ، المفهم ١/ق ١٥١ ، عارضة الأحوذ ١٢/٨٦ ، إكمال الإكمال

١/٣٢٩ ، مجموع الفتاوى ١٥/٣٢ ، إعراب القرآن للنحاس ٣/٣١٦ ، معاني القرآن للفيروز

٢/٣٤٣ ، فتح الباري ٨/٥٢٤) •

زَهْرَةُ الدُّنْيَا (١).

وأصح ما في هذا ما حكي عن علي بن حسين (٢) أن الله تعالى أعلم نبيته
(صلى الله عليه وسلم) بكونها له زوجاً، فلما شكاها زيد قال له: "أميك"،
وأخفى في نفسه ما أعلمه الله به مما الله مُبْدِيهِ بطلاق زيد لها وتزويج النبي
(صلى الله عليه وسلم) بعد لها، ونحوه عن الزهري، وغيره (٣).
والذي خشيهُ: إِرْجَافُ (أ) (٤) المُنافقين بأنه شهِى عن تزويج نسله الأبناء،
وتزويج هو (ب) زوجة ابنه (٥).

والفاظ الآية تدل على صحة هذا الوجه، لقوله (ج) تعالى (٦): "مَا كَانَ عَلَى
النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيمَا فَرَضَ اللَّهُ لَهُ (د)"، ولو كان ما ذكر أولئك لكان فيها أعظم
الحرج (٧)، وبقوله تعالى (٨): "لِئَلَّا يَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْوَاجٍ أَدْعَيْنَاهُمْ (٩)

(أ) في ت: ازحاف. (ب) "هو" زيادة من س. (ج) في غير الأصل: بقوله.
(د) "له" ليس في ت.

(١) يشير إلى قوله تعالى: "وَلَا تَعْدَنَّ عَيْنَيْكَ إِلَى مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا
مِنْهُمْ زَهْرَةَ الدُّنْيَا لِنَمُوتَنَّهُمْ فِيهِ وَرِزْقُ رَبِّكَ خَيْرٌ وَأَبْقَى" (طه ١٣١، وانظر:
تفسير الطبري ٢٣٥/١٦، فتح القدير ٢٩٤/٣).

(٢) هو علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب الهاشمي، زين العابدين، ثقة
ثبت، عابد، فقيه فاضل مشهور، أخرج له الجماعة ٩٣، وقيل غير ذلك
(التقريب ٤٠٠، الكاشف ٢٤٦/٢).

(٣) وردت هذه الروايات عند الطبري وغيره، وقد صوّب مضمونها ابن حجر
 وغيره من المحققين (انظر: فتح الباري ٥٢٣/٨، ٥٢٤، تفسير الطبري ١٣/٢٢، أحكام
 القرآن ١٥٤٢/٣، ١٥٤٣، المفهم ١/ق ١٥١، عارضة الأحوذى ٨٦/١٢).

(٤) الإرجاف هو اختلاف الأخبار الكاذبة والأقاويل السيئة حتى يضطرب
الناس منها (انظر: المصباح العنبري ٣٠٠/١، المفردات ١٨٩، مختار الصحاح ١٥٨).

(٥) انظر: تفسير الطبري ١٢/٢٢، فتح القدير ٢٨٤/٤، أحكام القرآن ١٥٤٢/٣،
فتح الباري ٥٢٤/٨، المفهم ١/ق ١٥١. (٦) الأحزاب ٣٨.

(٧) انظر: المفهم ١/ق ١٥١. (٨) الأحزاب ٣٧.

(٩) الأدعياء جمع دَعِيَ وهو الولد يدعى إلى غير أبيه أو يدعيه غير أبيه،
ويقابله في الحكم هنا الولد من الملب والولد من الرضاع، فهو الذي يحرم على الوالد
نكاح من سبق له التزوج بها ثم طلقها أو مات عنها، (انظر: المصباح المنير
 ٢٦٤/١، أحكام القرآن للقرطبي ٤٥/٣، تفسير الطبري ١٤/٢٢، التعريفات الفقهية ٢٩٢).

إِذَا قَفَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًا (١) .

وَرَأَى مَا قُلْنَاهُ نَحَا الْقَاضِي بَكْرُ بْنُ الْعَلَاءِ الْقُشَيْرِيِّ (١) وَغَيْرُهُ مِنَ الْمُحَقِّقِينَ ،
وَأُنْكُرُوا سِوَاهُ (٢) .

وَكَتَمَ النَّبِيُّ (صلى الله عليه وسلم) لهذه الآية لو كتبتها - وقد نَزَّهَهُ اللهُ
عن ذلك كما قالت عائشة (رضي الله عنها) - لِمَا اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ مِنْ عَتَبَةٍ ، وَلِبَدَائِهِ
مَا أَسْرَهُ مِنْ زَوَاجِهَا ، وَأَمْرِهِ زَيْدًا بِإِسْكَافِهَا وَقَدْ أَعْلَمَهُ اللهُ أَنَّهُ سَيُطْلَقُهَا ،
وَخَشِيَّتُهُ (ب) تَشْنِيعَ الْمُنَافِقِينَ عَلَيْهِ زَوَاجِهَا ، كَمَا تَقْدُمُ ، لَا لِغَيْرِ ذَلِكَ (٣) .

وقوله (صلى الله عليه وسلم) حين سأله أَبُو ذَرٍّ : " هَلْ رَأَيْتَ رَبَّكَ ؟ "
قَالَ (٤) : " نُورٌ أَتَى أَرَاهُ " .

قال الإمام (٥) : " وَفِي نُسْخَةِ (٦) : " نُورَانِي " (ج) ، وَفِي طَرِيقٍ آخَرَ (٧) أَنْوَ

- (١) " إِذَا " ... " لَيْسَ فِي ت ، ط ، س . (ب) فِي ت ، س : خَشْيَةٌ .
(ج) فِي ت : نُورٌ أَتَى أَرَاهُ ، وَيَبْدُو أَنَّهُ سَهُوٌ مِنَ النَّاسِخِ .

(١) هُوَ بَكْرُ بْنُ مُحَمَّدَ بْنِ الْعَلَاءِ الْقُشَيْرِيِّ الْبَصْرِيِّ نَزِيلِ مِصْرَ ، أَحَدُ كِبَارِ فُقَهَاءِ
الْعَالِيَةِ ، عَالِمٌ بِالْأُصُولِ وَالْفُرُوعِ ، رَاوِيَةٌ لِلْحَدِيثِ ، مِشَارِكَا فِي عُلُومِ الْقُرْآنِ ،
اِنْتَفَعَ بِعِلْمِهِ أَهْلُ مِصْرَ وَالْأَنْدَلُسِ وَالْقِيْرَوَانِ ، وَغَيْرِهِمْ ، لَهُ كَثِيرٌ مِنَ الْمَصْنُفَاتِ
الْمُفِيدَةِ ، مِنْهَا كِتَابُ الرَّدِّ عَلَى مَنْ غَلَطَ فِي التَّفْسِيرِ وَالْحَدِيثِ ، أُصُولُ الْفَقْهِ ، الْقِيَاسُ ،
مَسَائِلُ الْخِلَافِ ، مَا فِي الْقُرْآنِ مِنْ دَلَائِلِ النُّبُوَّةِ ، وَغَيْرِهَا ، ت ٣٤٤ (انظر: ترتييب
المدارك ٢٩٠/٣ ، شجرة النور ٧٩/١ ، حسن المحاضرة ٤٥٠/١ ، طبقات المفسرين
للداودي ١٢٠/١ ، الديباج المذهب ١٠٠ ، هدية العارفين ٢٣٤/٥) .

(٢) انظر: أحكام القرآن لابن العربي ١٥٤٢/٣ ، المفهم ١٥١/ق ١ ، فتح الباري
٥٢٤/٨ ، عارضة الأحوذى ٨٦/١٢) .

(٣) راجع المصادر المحال عليها في التعليق رقم ٣ ص ٨٠٣ .

(٤) أخرجه مسلم في الإيمان ، باب ٧٨ ، ١٦١/١ ، ٢٩١/١ (٥) في المعلم ١٠٢٥/ق ١ ، ٣٣٤/١ .

(٦) جزم القاضي بعدم ورود هذه اللفظة كما سيأتي بعد قليل ، وتابعه
النووي ، واعتبرها شيخ الإسلام ابن تيمية تصحيفا افتعله من حار في معنى الحديث
قلت : وهو كما قال فان رسم اللفظين واحد ، وقد جاءت كذلك على الخطأ في رواية
هذا الحديث من نفس طريق مسلم في احدى نسخ سنن الترمذي المطبوعة ، وجاءت على
الصواب في النسخة المطبوعة مع عارضة الأحوذى مما يُلَوِّي القول بتصحيحها ، (انظر:
المنهاج ١٢/٣ ، مجموع الفتاوى ٥٠٩/٦ ، سنن الترمذي ، كتاب التفسير ، باب ٥٠٥٤/٣٩٦/
٣٢٨٢ ، عارضة الأحوذى ١٧٢/١٢ ، المفهم ١٥١/ق ١) . (٧) صحيح مسلم ١٦١/١ ، ٢٩٢/١ .

قال له (أ): " رَأَيْتَ نُورًا " .

قال الإمام (١): " إن قيل ظاهر الخبرين مُتَنَاقِضٌ ، لِأَنَّ الْأَوَّلَ فِيهِ أَنَّ النُّورَ

يَمْنَعُ رُؤْيَيْهِ ، وَالثَّانِي أَنَّ النُّورَ مَرْتَبِيٌّ ، قُلْنَا : يَصِحُّ أَنْ يَكُونَ (ب) الضميرُ في

قوله : " أَرَاهُ " عائدًا على الله سبحانه ، وقوله : " أَتَى أَرَاهُ " يعني أن

النُّورَ أَغْشَى بَصَرِي وَمَنْعَنِي مِنْ (ج) الرُّؤْيَةِ ، كما جرت العادةُ بِإِغْشَاءِ الْأَنْوَارِ

الْأَبْصَارَ وَمَنْعِهَا مِنْ إدْرَاكِ مَا حَالَتْ بَيْنَ الرَّائِي وَبَيْنَهُ ، فَيَكُونُ انْتِهَاءُ رُؤْيَيْهِ

عَلَيْهِ الصَّلَاةِ وَالسَّلَامِ إِلَى النُّورِ خَاصَّةً وَهُوَ الَّذِي أَدْرَكَ ، فإِذَا أَمَكْنَ هَذَا التَّأْوِيلَ

لَمْ يَكُنْ ذَلِكَ مُنَاقِضًا لِلْخَبَرِ الْأَوَّلِ ، بَلْ هُوَ مُطَابِقٌ لَهُ ؛ لِأَنَّهُ أَخْبَرَ فِيهِ أَنَّهُ رَأَى

نُورًا ، وَكَذَلِكَ فِي الْأَوَّلِ (٢) .

وَالرُّوَايَةُ الَّتِي فِيهَا " نُورَانِيَّ " أَشَدُّ إِشْكَالًا (د) ، وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ مَعْنَاهُ

رَاجِعًا إِلَى مَا قُلْنَا (هـ) ، أَيْ خَالَقُ النُّورِ الْمَانِعِ لِي مِنْ رُؤْيَيْهِ (٣) ، فَيَكُونُ مَنْ

(أ) " له " سقط من ت . (ب) " أن يكون " ليس في ت . (ج) في ت : عن .

(د) في أ ، ت ، س : " أشكل " ، وما أثبتته موافق لما في المعلم . (هـ) في ت : قلناه .

(١) في المعلم ١/ق ٢٥ ، ٣٣٤/١ ، ٣٣٥ .

(٢) ما ذكره المازري هنا في الجمع بين اللفظين هو المواب ، قال شيخ الإسلام

ابن تيمية عن اللفظ الأول : " معناه : كان شَمَّ نور ، وحال دون رؤيته نور فأَتَى

أَرَاهُ ؟ ، ويدل عليه أن في بعض ألفاظ الصحيح : " هل رأيت ربك ؟ فقال : رأيت

نورا " ، وقال شارح الطحاوية : " فيكون معنى قوله لأبي ذر : " رأيت نورا "

أنه رأى الحجاب ، ومعنى قوله " نور أنى أراه " : النور الذي هو الحجاب

يمنع من رؤيته " (انظر : مجموع الفتاوى ٦/٥٠٩ - ٥١٢ ، شرح الطحاوية ١٥٧ ، التوحيد

لابن خزيمة ١/٥١٤ ، فتح الباري ٨/٦٠٨ ، رد الدارمي على المَرِيَّيَّ ٤١٥ ، الإبانة ٤١ ،

شرح أصول اعتقاد أهل السنة ٣/٥٢٠) .

(٣) لقد تقدّم ص ٨٠٤ رقم ٦ بيان عدم صحة ورود هذه اللفظة ، فلا

ينبغي التّشَاغُلُ بِالْبَحْثِ عَنْ مَعْنَاهَا ، وَقَدْ قَالَ شَيْخُ الْإِسْلَامِ ابْنُ تَيْمِيَّةَ عَنْ رِوَايَةٍ :

" نُورَانِيَّ أَرَاهُ " : وَهَذَا خَطَأٌ لَفْظًا وَمَعْنَى " ، أَيْ فِيمَا يَتَعَلَّقُ بِالرُّؤْيَةِ ، غَيْرَ أَنَّهُ

خَطَأٌ كَذَلِكَ الْإِحْتِمَالُ الَّذِي ذَكَرَهُ الْمَازَرِيُّ هُنَا ، حَيْثُ قَالَ : " لَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ النُّورُ

الْمُضَافُ إِلَيْهِ إِضَافَةً لَخَلْقِ وَاصْطِفَاءِ " .

صفات الأفعال (١) .

قال القاضي : هذه الرواية : " نُورَانِي " لم تَقَعْ إِلَيْنَا ، ولا رايَتُها في شيء من الأصول إلا ما حكاه الإمام أبو عبد الله (٢) ، ومن المستحيل أَنْ تَكُونَ ذاتُ الله نُورًا ؛ إذ النور من جُملة الأجسام ، والله يتعالى عن الاتصاف بذلك ، هذا مذهبُ جميع أئمة المسلمين ، خلافاً لبعض المجيئة : هشام الجواليقي (١) (٢) ، وَلُمَّتْهُ (ب) مِمَّنْ قَالَ : " نُورٌ لَا كَأَلْوَانٍ " (٤) .

(١) في الأصول الجواليقي بدون ياء ، والتصحيح من المصادر . (ب) في ت ، س : أمته .

أما الإشكال الذي ذكره المازري فيرد على مذهب الأشاعرة الذين يُؤولون بالصفات عدا الصفات السبع المعروفة خشية التشبيه ، وهذا لا يَرِدُ على مذهب السلف القائلين بأشبات ما ثبت من ذلك عن الله ورسوله دون تشبيه ولا تمثيل ، كما يليق بجلال الله وعظمته ، وقد ثبت بالنص أن الله نور فلا يجوز تأويله ، كما قرر شيخ الإسلام ابن تيمية (انظر : مجموع الفتاوى ٦/ ٣٧٤ - ٣٩٤ ، ٥٠٧ - ٥١٢ ، ٤٣٤/٢٠ ، ٤٦٨ ، المقصد الأسنى للغزالي ١٤٦ ، الأسماء والصفات للبيهقي ١٠٢) .

(١) لقد تقدم تعليقا بيان أقسام الصفات وأنها ثبوتية وسلبية ، وأن الثبوتية تنقسم إلى ذاتية وفعلية ، راجع ص ٦٣٧ رقم ٢ .

(٢) راجع ص ٨٠٤ رقم ٦ .

(٣) هو هشام بن سالم الجواليقي ، من الشيعة الإمامية المشبهة ، وله فرقة تنتسب إليه ، ذكره ابن تيمية ضمن المبالغين في الصفات الذين لا يقنعون فيها بما قاله أهل السنة والجماعة ، (انظر : الملل والنحل ١/ ١٨٤ ، الفرق بين الفرق ٦٥ ، الفصل لابن حزم ٤/ ١٥٨ ، الفهرست لابن النديم ١٧٧ ، منهاج السنة لابن تيمية ١/ ٧١ ، مجموع الفتاوى ٥/ ٢٩٤ ، الكنى والألقاب للقوي ٢/ ١٦٠) .

(٤) ما قرره القاضي (رحمه الله) هنا من استحالة أن يكون الله عز وجل نورا سارَ فيه على طريقة الأشاعرة ، والمحذور عندهم من ذلك خوف التشبيه والتجسيم لأن النور جسم ، والله يتعالى عن الاتصاف بذلك .

أما على طريقة السلف ومن سار على نهجهم من العلماء فإن خشية التشبيه ليست واردة لأنهم أثبتوا ما ثبت في الكتاب والسنة أن الله عز وجل " نور " دون تكليف ، وذلك عند أهل الحق على الحقيقة بكيفية لا نعلمها تليق بجلال الله ولا تشبه صفات المخلوقين .

فالقول الذي رده القاضي رحمه الله هو قول أهل الإثبات من السلف ، بل قد نسبه شيخ الإسلام ابن تيمية إلى جمهور الصفاتية من أهل الكلام والفقهاء والموفية ، وعلى هذا يكون مقصد القاضي رحمه الله بمن ذكره من أئمة المسلمين : علماء متأخري الأشاعرة بعد أبي الحسن ، فإن ابن تيمية ذكر أن الأشعري نفسه كان يثبت اسم النور لله عز وجل دون تأويل .

ومعنى قوله تعالى (١): " اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ " ، وما جاء في الحديث المأثور من تسميته بالنور (٢)، فمعناه : دُو نُورِهِمَا ، وَرَبُّهُ وَخَالِقُهُ ، وقيل : هَادِي أَهْل (١) السموات والأرض ، وقيل : مُنَوِّر (ب) قلوب عباده المؤمنين ، وقيل : معناه دُو الْبَهْجَةِ وَالْجَمَالِ ، وهذا يرجع إلى المعنى الأوَّل ، أي مالِكُهُمَا وَرَبُّهُمَا ، أو لنفي النَّقائص وَالْغَيْرِ والحوادث (٣) .

(١) "أهل" ليس في أ . (ب) في ت : " منور السموات والأرض وقلوب ... " .

أما استعمال القاضي هنا للفظ " المجسمة " ، وقد يستعمل غيره لفظ " المشبهة " فهذا كثير ما يطلقه الأشاعرة وغيرهم على من سار على نهج السلف في اثبات الصفات على الحقيقة دون تأويل ، كما قرره ابن تيمية ، ثم انه من الغريب حقا أن يصف القاضي رحمه الله القول المنقول هنا بأنه تجسيم مع أن صاحبه قال : " لا كالأنوار " فانتفى بذلك التجسيم والتشبيه . (انظر: مجموع الفتاوى ٣٧٤/٦ - ٣٩٦ ، ٤٦٨/٢٠ ، ٤٦٩ ، مختصر الصواعق المرسله ١٨٩/٢ ، المقصد الأسنى ١٤٦ ، الأسماء والصفات للبيهقي ١٠٢ ، المفهم ١/ق ١٥١ ، تفسير أسماء الله الحسنى ، للزجاج ٦٤ ، ايشار الحق على الخلق ١٦٦ ، المنهاج ١٢/٣ ، اكمال الاكمال ٣٣٠/١ ، وانظر ما يأتي في التعليق رقم ٣ . (١) النور ٣٥ . (٢) بقمده الحديث المأثور في تعداد أسماء الله الحسنى وأنها تسعة وتسعون اسما ، وهو ضعيف ، وقد تقدم تخريجه ص ٥٤٨ .

(٣) هذه الأقوال منقوله في بعض كتب التفسير وكتب شرح الأسماء والصفات على منهج متأخري الأشاعرة في تأويل ذلك ، وقد جزم ابن تيمية بأن هذه الأقوال لم تثبت عن السلف ، وأن الذي ثبت عنهم هو القول بأن الله نور على الحقيقة دون تشبيه ولا تأويل ولا تعطيل ، بل انه قال : " ... بل جماهير المسلمين لا يتأولون هذا الاسم ، وهذا مذهب السلفية ، وجماهير الصفتية ، من أهل الكلام والفقه ... " والصوفية وغيرهم ، وهو قول أبي سعيد بن كلاب ، ذكره في الصفات ، ورد على الجهمية تأويل اسم النور ، وهو شيخ المتكلمين الصفتية من الأشعرية - الشيخ الأول - وحكاه عنه أبو بكر بن فورك في كتاب " مقالات ابن كلاب " ، والأشعري ، ولم يذكر تأويله الا عن الجهمية المذمومين باتفاق ، وهو أيضا قول أبي الحسن الأشعري ذكره في " الموجز " . وقد أطنب شيخ الاسلام في تقرير هذه المعاني والرد على المخالف كما قرر أن مثل هذه التفسيرات المذكورة هنا انما وردت في تفسير قوله تعالى : " الله نور السموات والأرض " ، ولم ترد في تفسير نصوص السنة التي سمت الله نورا ، وهي دالة على بعض معاني الآيه ولا تتعارض مع أن الله نفسه نور . (انظر: تفسير الطبري ١٣٥/١٨ ، فتح القدير ٣٢/٤ ، إعراب القرآن للنحاس ١٣٦/٤ ، الإرشاد للجويني ١٤٨ ، المقصد الأسنى ١٤٦ ، الأسماء والصفات للبيهقي ١٠٢ ، مجموع الفتاوى ٣٧٤/٦ - ٣٩٦ ، ٤٣٤/٢٠ ، ٤٦٨ ، ٤٦٩ ، مختصر الصواعق المرسله ١٨٩/٢) .

وقوله (صلى الله عليه وسلم) (١): " حِجَابُهُ النُّورُ " - وفي رواية (١) أخرى :

" ... النَّارُ " - لَوْ كَشَفَهُ (ب) لَأَحْرَقَتْ سُبْحَاتُ وَجْهِهِ مَا انْتَهَى إِلَيْهِ بَصَرُهُ مِنْ خَلْقِهِ ،

(قيل معنى " كَشَفَهُ " : رفعه ، وقيل " كَشَفَهُ " : أَظْهَرَ الْحِجَابَ (ج) .

قال الإمام (٢): " الهاء في " وَجْهِهِ " تعودُ على المخلوق لا على الخالق

سُبْحَانَهُ ؛ إذ الحِجَابُ بمعنى السِّتْرِ (٣) وإنما يكون على الأجسام المحدودة ، والباري

جَلَّتْ قُدْرَتُهُ ليس بجسم ولا محدود ، والحِجَابُ في اللغة (٤) : الْمَنْعُ ، ومنه سُمِّيَ المانع

من الأمير حَاجِبًا ؛ لِمَنْعِهِ النَّاسَ عَنْهُ ، ومنه الحاجب في الوجه ؛ لأنه يمنع الأذى

عَنِ الْعَيْنِ ، والإنسان ممنوع من رُؤْيَةِ الخالق سُبْحَانَهُ في الدُّنْيَا فَسُمِّيَ مَنْعُهُ

حِجَابًا ، وَلَمَّا كَانَ النُّورُ وَالنَّارُ مَانِعَيْنِ فِي الْعَادَةِ مِنَ الْإِدَارِكِ ، وهما من

أشرف الأشياء المانعة أخبر (صلى الله عليه وسلم) أنه لو كَشَفَ عن النور والنار

المانعين من الإدراك في العادة لأحرقَتْ وجوه المخلوقين ، وإن كان الباري

سُبْحَانَهُ لا تقابله (د) الأنوار وتقابل المخلوقين وتمنعهم من الرُّؤْيَةِ (هـ) .

(أ) " رواية " سقط من س . (ب) في ت : كَشَفَهَا . (ج) سقط من أ .

(د) في أ : يقابله .

(١) أخرجه مسلم في الإيمان ، باب ٧٩ ، ٢٩٣/١٦١/١ ، وابن ماجه في المقدمة ،

باب ١٢/١٣٠/٧٠ ، وأحمد في المسند ٤٠١/٤ .

(٢) في المعلم ١/ق ٢٥ ، ٣٣٥/١٠ .

(٣)(٤) انظر: الصحاح ١٠٧/١ ، القاموس المحيط ٥٢/١ ، المصباح المنير

١٦٦/١ ، مشارق الأنوار ١٨/٢ .

(هـ) هذا مصير من المازري (رحمه الله) إلى تأويل الحجاب على طريق

الأشاعة خشية التشبيه ، أما ما ذكره من عود الضمير في " وجهه " على المخلوق

وشرحه الحديث بناءً على ذلك ، فهو غير صحيح ، وهو نفس ما ذهب إليه ابن

فورك ، وقد رده القاضي عياض كما سيأتي قريباً ، والسلف يشبتون الحجاب

على الحقيقة كما جاءت به النصوص ، وأنه يحجب بصر العباد وإدراكهم لا الخالق

عز وجل . (انظر: رد الدارمي على المزي ٥٢٦ - ٥٣٠ ، مجموع الفتاوى ٨/٦ - ١١ ،

٢٨٧ ، ٤١٦ ، الرد على الجهمية للدارمي ٢٨٣ ، مختصر الصواعق المرسلّة ١٩٠/٢ ،

مشكل الحديث وبيانه لابن فورك ٢١٢ - ٢١٦ ، ٢٩١ ، ٤٦٠) .

وَأَمَّا تَفْسِيرُ " السُّبْحَاتِ " فَقَالَ الْهَرَوِيُّ (١): " سُبْحَاتُ وَجْهِهِ نَوْرُ وَجْهِهِ "، وفي كتاب العين (٢): " سُبْحَةٌ وَجْهِهِ هِيَ نَوْرُ وَجْهِهِ وَجَلَالُهُ " ، وإنما نقلنا هذا لِتَعْلَمَ (٣) قَوْلَ أَهْلِ اللَّفْظِ فِي هَذَا اللَّفْظِ ، لَا عَلَى اتِّبَاعِهِ فِيمَا يَرْجِعُ الضَّمِيرُ إِلَيْهِ وَإِطْلَاقَ هَذَا اللَّفْظِ الَّذِي قَالُوهُ " (٣) .

قال القاضي : ما قاله الإمام (رحمه الله) صَحِيحٌ (٤) ، لكنه يَفِيْقُ حَمْلَهُ عَلَى وَجْهِ الْمَخْلُوقِ مَعَ اتِّفَاقِ الرَّوَايَةِ عَلَى رَفْعِ " سُبْحَاتِ " ، وَأَنَّهَا الْمُحْرِقَةُ لِمَا انْتَهَى إِلَيْهَا (ب) البصر ، كما قال : " مَا انْتَهَى إِلَيْكَ بَصَرُهُ مِنْ خَلْقِهِ " ، فالخلق هنا هُوَ الْمُحْرَقُ ، وَسُبْحَاتُ الْوَجْهِ هِيَ الْمُحْرِقَةُ (٥) .

وَالسُّبْحَاتُ - بضم السين والباء - جمعُ سُبْحَةٍ ، وهِيَ النُّورُ وَالْجَلَالُ - كما قالوا - وما فِي معناها مِنَ الْبَهْلَاءِ وَالْجَمَالِ وَالْكِبَرِيَاءِ وَالْعَظَمَةِ وَنُعُوتِ التَّعَالِيِّ (٦) ، ومعنى (ج) ذَلِكَ قَوْلُهُ فِي الْحَدِيثِ الْآخِرِ (٧) : " وَمَا مَنَعَهُمْ أَنْ يَنْظُرُوا إِلَى رَبِّهِمْ "

(أ) فِي س : لِيَعْلَمَ • (ب) فِي س : إِلَيْهِ ، وَهُوَ أَوْضَحُ • (ج) فِي ت ، س : وَبِمَعْنَى •

(١) كِتَابُ الْغُرَبِيِّينَ بَابُ السِّينِ مَعَ الْبَاءِ ١/ق ١٤ ، وَانْظُرْ: الْمَنْهَاجُ ١٣/٣ ، ١٤ ، الدِّيْبَاجُ لِلْسِّيُوطِيِّ ١٥٣ ، مَجْمُوعُ الْفَتَاوَى ٧٤/٥ ، غَرِيبُ الْخَطَّابِيِّ ٦٨٥/١ ، غَرِيبُ أَبِي عُبَيْدٍ ١٧٣/٣ ، النِّهَايَةُ ٣٣٢/٢ •
(٢) كِتَابُ الْعَيْنِ ١٥٢/٣ •

(٣) تَقْدِمُ قَرِيبًا أَنَّ الصَّوَابَ عَوْدُ الضَّمِيرِ فِي الْوَجْهِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى ، وَمَعْنَى السُّبْحَاتِ الَّذِي نَقَلَهُ صَحِيحٌ ، فِيهِ : النُّورُ وَالْجَلَالُ • (انْظُرْ: مَجْمُوعُ الْفَتَاوَى ٧٤/٥ ، رَدُ الدَّارِمِيِّ عَلَى الْمُرَيْسِيِّ ٥٢٧ ، الْمَجْمُوعُ الْمَغِيثُ ٤٩/٢ ، غَرِيبُ أَبِي عُبَيْدٍ ١٧٣/٣ ، غَرِيبُ الْخَطَّابِيِّ ٦٨٥/١) •

(٤) الصَّحِيحُ فِي كَلَامِهِ مَا نَقَلَهُ فِي مَعْنَى السُّبْحَاتِ ، وَكَذَا مَا يَدُلُّ عَلَيْهِ كَلَامُهُ مِنَ أَنَّ الْحِجَابَ يَمْنَعُ الْعِبَادَ مِنْ رُؤْيَا الْخَالِقِ ، أَمَا تَأْوِيلُ الْحِجَابِ وَأَنَّهُ عِبَارَةٌ عَنِ الْمَنْعِ فَلَا يَسْتَقِيمُ عَلَى مَذْهَبِ السَّلَفِ ، وَكَذَا مَا ذَكَرَهُ مِنْ عَوْدِ الضَّمِيرِ فِي " وَجْهِهِ " عَلَى الْمَخْلُوقِ ، كَمَا تَقْدِمُ ص ٨٠٨ رَقْم ٥ •

(٥) انْظُرْ: رَدُ الدَّارِمِيِّ عَلَى الْمُرَيْسِيِّ ٥٢٧ ، مَجْمُوعُ الْفَتَاوَى ١٠/٦ ، ٣٨٧ ، ٣٩٦ •

(٦) الْأَصَحُّ أَنَّ مَعْنَى السُّبْحَاتِ النُّورَ وَالْجَلَالُ وَالْبَهَاءَ ، أَمَا بَقِيَّةُ مَا ذَكَرَهُ هُنَا فَلَيْسَ شَيْءٌ مِنَ التَّوَسُّعِ الَّذِي قَدْ يَخْرُجُ اللَّفْظُ عَنْ حَقِيقَتِهِ (انْظُرْ: مَجْمُوعُ الْفَتَاوَى ٧٤/٥ ،

غَرِيبُ الْخَطَّابِيِّ ٦٨٥/١ ، رَدُ الدَّارِمِيِّ عَلَى الْمُرَيْسِيِّ ٥٢٧ ، النِّهَايَةُ ٣٣٢/٢ ، الْمَجْمُوعُ الْمَغِيثُ ٤٩/٢) •

(٧) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي التَّفْسِيرِ ، سُورَةُ ٥٥ ، الْبَابُ الْأَوَّلُ ٥٦/٦ ، وَفِي التَّوْحِيدِ ، بَابُ ٢٤ ،

إِلَّا رِدَاؤُ الْكِبْرِيَاءِ عَلَى وَجْهِه " ، فَبُذِلَتْهَا إِلَى اللَّهِ تَعَالَى ، وَمَعْدُ الضَّمِيرِ إِلَيْهِ
هُوَ مُقْتَضَى نَظْمِ الْكَلَامِ وَوَجْهُ اللَّفْظِ الْعَرَبِيِّ (١) ، وَإِلَّا اخْتَلَّ الْكَلَامُ ، وَتَنَاقَضَ مَعْنَاهُ
الْلَفْظُ (١) .

وإذا كان / هذا نظرنا إلى تأويل ذلك (٢) فإذا جعلنا معنى وَجْهِهِ (٣) الله
تعالى ذَاتَهُ ووجودَهُ على ما اختاره الجويني (٤) وغيره من أَهْلِ تَنَاوُلِ (٥) كانت
إضافة السُّبُحَاتِ إِلَيْهَا على معنى إضافة النور إليه في الآية (٦) ، وفي قوله (٧) :
" أَعُوذُ بِنُورِ وَجْهِهِكَ " : إِمَّا عَلَى الْمَلِكِ

(١) في ت : العرفي .

١٨٥/٨ ، ومسلم في الإيمان ، باب ٨٠ ، ٢٩٦/١٦٣/١ ، كلاهما من حديث أبي موسى
الأشعري ، وعند البخاري " الكبير " بدل الكبيرياء ، وسيأتي الكلام على هذا الحديث
قريبا ص ٨١٩ ، (١) راجع ما تقدم ٨٠٨ رقم ٥ .

(٢) أي إذا تقرر إثبات عود الضمير في " وجهه " إلى الله عز وجل - وهو
المصحح - فإن ظاهره غير مراد وتعين تأويله ، وهذا على مذهب الأشاعرة .
(٣) صفة الوجه لله تعالى دل عليها الكتاب والسنة ، وقد أثبتتها عامة السلف
وأهل الحديث والمتكلمة الصفاتية من الكلابية والأشعرية والكرامية ، ونفاها الجهمية
والمعتزلة وبعض الأشاعرة .

ثم إن المثبتين لها اختلفوا فَأَوَّلَهَا الأشاعرة وغيرهم بالذات أو الوجود
أو الجهة ، وأثبت السلف لله عز وجل وجهها على الحقيقة دون تشبيه ولا تمثيل
ولا تكييف كما قرره ابن منده وغيره نقلا عن السلف ، وقال البيهقي : " فإن قيل :
فلم أنكرتم أن يكون وجهه ويده جارية إن كنتم لا تعقلون وجهها ويدها إلا جارية ؟
قلنا : لا يجب هذا كما لا يجب إذا لم نعقل حيا عالما قادرا إلا جسما
أن نقضي نحن وأنتم بذلك على الله سبحانه وتعالى " (وللتوسع راجع : الرد على
الجهمية لابن منده ٩٤ - ١٠٣ ، مجموع الفتاوى ٩٧/٥ - ٩٩ ، ١٤/٦ - ١٧ ، مشكل
الحديث وبيانه ٤٢٨ ، كتاب الأربعين في دلائل التوحيد لأبي إسماعيل الهروي ، ٦١ ،
الإبانة للأشعري ٩٥ - ٩٧ ، فتح الباري ٢٨٨/١٣ ، الأسماء والصفات للبيهقي ٣٨٣ - ٣٩٤ ،
الإرشاد للجويني ١٤٦ ، الاعتقاد للبيهقي ٤٠) .

(٤) هو عبد الملك بن عبد الله الجويني ، تقدم ص ٦٩٠ .

(٥) انظر : الإرشاد للجويني ١٤٦ .

(٦) يقصد قوله تعالى : " اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ... " النور ٣٥ ، وراجع

ما تقدم ص ٨٠٧ رقم ٣ .

(٧) جاء هذا اللفظ في حديث دعاء النبي (صلى الله عليه وسلم) حين لم يجبه
أهل الطائف إلى الإسلام ، وأوله : " اللهم إني أشكو إليك ضعف قوتي وهواني على

أو الاختصاص^(١)، وتكون هذه السُّبُحات هي تلك الحُجُب التي ذكر من النور أو النار وجلال المَلَكُوت وعظيم القدرة^(٢)، لو كشفها لَأَخْرَجَتْ كُلَّ مَنْ رَأَاهَا وأدركها، وهو معنى قوله إن شاء الله^(٣): " مَا أَنتَهَى إِلَيْهِ بَصَرُهُ مِنْ خَلْقِهِ "، الهاء فـ في " بصره " عائدة^(٤) (أ) على خلقه، أي: لَأَخْرَجَتْ مِنْ خَلْقِهِ كُلَّ مَنْ (ب) انتهى إليه بصره منهم ورأى ذلك^(٥).

ويُتَاوَل في ذلك ما يُتَاوَل في قوله الله تعالى^(٥): " نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ، وفي تسميته " نُورًا "، ويستقيم المعنى الحقيقي، وينطبق على اللفظ العربي، وعلى تفسير أهل اللغة التي لا بُدَّ لَنَا من الرُّجُوع إليهم في معاني هذه الالفاظ^(٦). وَمَنْ سَلَكَ مِنْ مَشَائِخِنَا في الوجه أَنَّهُ صَفَةٌ^(٧)، وهو قول شيخنا أبي الحسين^(ج) (٨) كانت إضافة السُّبُحات إليها، والمراد

(أ) في ط: عائذ • (ب) في ت، س: ما • (ج) في ط، س: الحسن •

الناس ... "، وقد ذكره أصحاب السير عن ابن إسحق، ولم أقف عليه مسنداً، وقد عزاه الهيثمي إلى الطبراني من حديث عبد الله بن جعفر، وقال: " فيه ابن إسحق وهو مدلس ثقة، وبقية رجاله ثقات "، قلت: لم أقف على مسند عبد الله ابن جعفر في الموجود من معجم الطبراني، والحكم النهائي على الحديث يحتاج إلى معرفة ما إذا كان ابن إسحق قد عنعن أم لا. (انظر: مجمع الزوائد ٢٥/٦، الروض الأنف ٢٦١/١، سيرة ابن هشام ٢٩/٢، تاريخ الطبري ٢٤٥/٢) •

(١) راجع ص ٨٠٦ رقم ٤ وص ٨٠٧ رقم ٣ •

(٢) انظر: مجموع الفتاوى ٧٤/٥، ٨/٦، ٢٨٦، ١١ - ٤١٦، ٤١٩، رد الدارمي

على الميرسي ٥٢٧ • (٣) صحيح مسلم ٢٩٣/١٦٢/١ •

(٤) المواب في هذا ما ذكره الدارمي والبيهقي وابن تيمية وغيرهم أَنَّ الهاء " في بصره " عائدة على المولى عز وجل، والمعنى: لو كشفها لأحرق نور وجهه الله تعالى كل ما أدركه بصره، أي جميع الخلق، لأن بصره تعالى مدرك كل شيء، غير أنه يصيب ما يشاء ويصرفه عما يشاء، فالبصر - كما قال ابن تيمية -

يدرك الخلق كلهم، وأما السُّبُحات فهي محجوبة بحجاب النور أو النار، وهذا في الدنيا لأن الله كتب عليها الفناء، فإذا كان يوم القيامة رُكِبَت الأبصار والجوارح للبقاء فاحتملت النظر إلى وجهه تعالى وإلى سبحاته ونور وجهه من غير أن يحرق أحداً، كما قال الدارمي • (انظر: مجموع الفتاوى ١٠/٦، ٣٨٧، ٢٩٦، الأسماء

والصفات للبيهقي ٣٩٢، مختصر المواقف المرسل ١٩٠/٢، النهاية ٣٢٢/٢) • (٥) النور ٣٥ •

(٦) راجع ما تقدم ص ٨٠٧ رقم ٣. (٧) وهذا هو المواب كما تقدم ص ٨١٠ رقم ٢ •

(٨) هو سراج بن عبد الملك، تقدم ص ٣٧١ •

الذات^(١)، لا رسيما على القول بتقسيم القول في الصفات^(٢)، وأن منها ما يقال هو نفس الذات^(٣).

ولذا جعلنا الوجه بمعنى الجهة حسن أيضا أن يقال : لأحرقت السبحات

والأنوار أو النار^(٤) التي في الجهة التي ينظر إليها الناظر إذا كشفها الله له وأراه إياها كل من نظر إليها^(٥).

وهذه الوجوه كلها بيينة حسنة ظهرت يعون الله وتوفيقه .

وقد قال بعض المشايخ في تمحيص كون الضمير في " بصره " عائداً^(ب) على^(ج)

الله تعالى أن الكلام إشارة إلى العموم بقوله : " ما انتهى إليه (بصره) من

خليقه " ولا شيء من خليقه إلا وروية الله تنتهي إليه^(د) فكانه قال : لـ

كشفها^(هـ) لأحرق^(و) جميع الخلق^(٥).

- (أ) في ت : والنار . (ب) في ت : " عائد " ، وهو خطأ . (ج) في ت : الى .
(د) سقط من س . (هـ) في س : فكانه لو كشفه . (و) في ت : لحرق .

(١) هذا من التأويل المذموم ، وقد أنكره بعض الأشاعرة أنفسهم (انظر :
مشكل الحديث وبيانه لابن فورك ٤٣٠) . (٢) راجع ما تقدم تعليقا ص ٦٣٧ .
(٣) المصحح الذي عليه السلف أن الصفات قائمة بالله تعالى ، يخبر عنه
بها ، وأن كل صفة مغايرة للأخرى ، ولم يكن أئمة السنة يطلقون على صفات الله
أنها غيره أو ليست غيره ، لأن لفظ الغير فيه اجمال ، فقد يراد ما ليس هو
إياه ، وقد يراد به ما جاز مفارقتها له ، فإن اطلاق الاثبات قد يشعر أن ذلك
مباين له واطلاق النفي قد يشعر بأنه هو هو ، ولهذا فلا ينبغي اطلاق لفظ الغير
الا مع البيان والتفصيل ، فإن أريد به أن هناك ذاتا مجردة قائمة بنفسها منفصلة
عن الصفات الزائدة عليها فهذا غير صحيح ، وإن أريد به أن الصفات زائدة على
الذات التي يفهم من معناها غير ما يفهم من معنى الصفة ، فهذا حق ، ولكن ليس
في الخارج ذات مجردة عن الصفات بل الذات الموصوفة بصفات الكمال الثابتة لها
لا تنفصل عنها . (انظر : مجموع الفتاوى ٢/٣٣٤ - ٣٣٧ ، ٣٣٩/٥ ، ١٧/١٠٩ ، ١٧/١٠٥ ، ١٠٦ ،
المنتقى من منهاج الاعتدال ٨٠ ، شرح الطحاوية ٧٠) .

(٤) هذا أيضا تأويل غير صحيح ، والوجه بمعنى الوجهة والجهة دلت عليه لغة
العرب ، لكن في غير أبواب الصفات ، وإنما يمح ذلك في نحو قوله تعالى : " وَلِلَّهِ
الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُولُوا فَسَمَّ وَجْهَ اللَّهِ " (البقرة ١١٥) ، أي قبله الله ،
(انظر : مجموع الفتاوى ٢/٤٢٨ - ٤٣٤ ، ٣/١٩٣ ، ١٤/١٧ ، الإرشاد للجويني ١٤٨) .

(٥) هذا هو المواب في معنى الحديث ، راجع ما تقدم ص ٨١١ رقم ٤ .

وقال النضر بن شميل (١): " معنى "سُبْحَات وجهه " كأنه يَنْزُهُهُ يقول :
سُبْحَانَ وَجْهِهِ " .

وقد يُقال على مذهب من تَأَوَّل من الْمُتَمَوِّفَةِ (١) حَجَب النُّور بِحَجَب (ب) الْعُلُوم
التي لم تَبْلُغ الحقيقة وَمَدَهَا (ج) عن المعرفة الْحَقِيقِيَّة (د) ؛ لِشَغْلِ الْفَخْرِ
وَتَشْوِيشِ الْعَقْلِ (هـ) بها ، فَلَوْ كَشَفَهَا عن الْمَخْلُوقِينَ وَأَزَاحَهَا عنهم وَظَهَرَتِ الْمَعَارِفُ
وَالْأَنْوَارُ التي من وَجْهِ الْحَقِيقَةِ وَجْهَهُ الْحَقَّ لَأَخْرَقَتْهُمْ وَلَأَهْلَكْتَهُمْ وَلَمْ يَحْتَمِلْهَا
فَعْدُ (و) تَرْكِيبُهُمْ ، كما قال تعالى (٢): " فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا " ،
ولكنه تعالى إنما يَكْشِفُ منها الْيَسِيرَ بقدر احتمالِ قَوَاهِم الضَّعِيفَةِ حتَّى إِذَا
شَاءَ الله وَقَوَّاهَا وَرَبَّطَ على قُلُوبِهِمْ احْتَمَلُوا رُؤْيَيْهِ وَمَشَاهِدَةَ عَجَائِبِ مَلَكُوتِهِ وَعَظِيمِ
عَظَمَتِهِ وَقُدْرَتِهِ وَجَلَالِ سُلْطَانِهِ وَبَهَائِهِ (٣) ، ويدلُّ على صحة ما أَشْرنا إِلَيْهِ قَوْلُهُ
في الْحَدِيثِ الْآخِر (٤): " فَلَا يَسْمَعُ حَسٌّ ذَلِكَ أَحَدٌ لَا يَرْبُطُ على قَلْبِهِ إِلَّا خَلَعَ أَفْئِدَتَهُ " ،
وفي الْحَدِيثِ الْآخِر (٥): " إِلَّا زَهَقَتْ نَفْسُهُ " .

-
- (١) في ت : الموصوفية • (ب) في ت : تحجب • (ج) في ت : وضدها •
(د) في أ ، ت : الحقيقة • (هـ) في ت : للعقل • (و) في ت : ضعيف •
-

(١) تقدمت ترجمته ص ١٣٥ ، وانظر: المجموع المغيث ٤٩/٢ ، غريب أبيي
عبيد ١٧٣/٣ ، النهاية ٣٣٢/٢ •

(٢) الأعراف ١٤٣ ، وراجع ما تقدم ص ٧٩٧ .

(٣) هذا التأويل المنقول عن المتصوفة باطل، ونقله ابن فورك أيضا، وقد
أبلغ الدارمي في بيان فساده (انظر: رد الدارمي على المريسي ٥٢٦ - ٥٣٠، مشكل
الحديث لابن فورك ٢١٦، ٢١٧، ٢٩٢) •

(٤) (٥) أوله : " دُونَ اللَّهِ سَبْعُونَ أَلْفَ حِجَابٍ مِنْ نُورٍ ... " أخرجه الدارقطني
(عزاه إليه أصحاب الموضوعات) ، ومن طريقه ابن الجوزي في الموضوعات (١١٦/١) من
حديث سهل بن سعد الساعدي •

وأخرجه الطبراني في الكبير (٥٨٠٢/١٨٢/٦) من حديث عبد الله بن عمرو ، وسهل
بن سعد •

والحديث ضعيف جدا ، في سنده الأول : حبيب بن أبي حبيب ، كاتب مالك ، وهو
متروك ، كذبه أبو داود وجماعة (التقريب ١٥٠) •

واعلم أنَّ في ذِكْرِ الحجابِ هنا ، والحجْب وتكثيرها في غير هذا الحديث ، من النُّور والنَّار والظُّلْمة والماء (أ) رَمَّا (ب) جاء في أحاديثٍ أُخْرٍ ثَنِيهِ ^(١) لأولي الألباب على أَنَّ الحَجْبَ ليست حُجْبًا لِنَفْسِهَا ووجودِها ، وإِنما حَجْبُ الخلق عن ذلك فعلُ الله وإِرادَتُهُ ومشِيئَتُهُ وقَدْرُهُ (ج) ، لانه حَجْبٌ بالأشياء (د) وأضدادها من النور والظلمة ، والماء والنار (٢) ، وهذا مذهب أهلِ الحَقِّ أَنَّ الرُّؤْيَا والإِدْرَاكَ لِعَمَلِ الله تعالى وخلقِهِ في المَدْرَكِ لِلشَّيْءِ ولا يشترطون في المَرْتَبَةِ والمَدْرَكِ سَوَى وجوده إلا من حيثُ مَجْرَى العَادَةِ به (هـ) ، خلافاً لِلْفَلَّاسِفَةِ ومن اقْتَفَى آثارَهَا (و) من

(أ) " والماء " ليس في س . (ب) في ت : ما . (ج) في ت ، ط : قدرته .
(د) في ت : عن الأشياء . (هـ) " به " لا توجد في غير الأصل . (و) في غير الأصل : أثرها .

وفي سنده الثاني : موسى بن عبيدة ، وقد اتفقوا على ضعفه (انظر: التقريب ٥٥٢، الميزان ٢١٣/٤ ، المجروحين ٢٣٤/٢ ، الكاشف ١٦٤/٣ ، ضعفاء النساء ٢٢٤) .
وقد قال ابن الجوزي : " لا أصل له " ، وقال الدارقطني : " تفرد به حبيب ابن أبي حبيب ، وكان ضعافاً " ، وقال العُقَيْلي : " روي من غير هذا الوجه مرسلًا ، فأسنده من هو نحو موسى بن عبيدة أو دونه " .
(انظر: مجمع الزوائد ٧٩/١ ، الموضوعات لابن الجوزي ١١٦/١ ، الفوائد المجموعة ٤٤٢ ، تنزيه الشريعة ١٤٢/١ ، الضعفاء الكبير ١٥٢/٣ ، مشكل الحديث وبيانه ٤٦٠ ، ٢٩١) .
(١) لم يرد في الحجب غير النور والنار شيء يثبت ، وإنما ورد ذلك في الحديث الذي تقدم تخريجه ص ٨١٣ رقم ٥٠٤ وهو ضعيف جدا ، بل حكم عليه بعض الأئمة بالوضع ، ومن الفاظه المتعلقة بهذه الحجب : " وأن بينهم وبينه أربعة حجب ، حجاب من نار وحجاب من ظلمة وحجاب من غمام وحجاب من الماء " ، وانظر: الموضوعات لابن الجوزي ١١٦/١ ، مجمع الزوائد ٧٩/١ ، ٨٠ ، الفوائد المجموعة ٤٤٢ ، تنزيه الشريعة ١٤٢ ، ويبدو لي أن القاضي قد تبع في هذا بعض من سبقه وثوقا بما جاء في كتبهم دون نظر في سند الحديث ، مثل ابن فُورَك في كتابه مشكل الحديث وبيانه ٤٦٠ ، ٢٩١) .
أما ما جاء في حديث الباب من ذكر النور أو النار فالمقصود معنى واحد وليس شيئين مختلفين ، قال شيخ الاسلام ابن تيمية (٣٨٧/٦) : " ... فإنَّ تَرَدُّدَ الراوي في لفظ النار والنور لا يمنع ذلك ، فإن مثل هذه النار الصافية التي كلم بها موسى يقال لها نار ونور ، كما سعى الله نار المصباح نورا ، بخلاف النار المظلمة كنار جهنم فتلك لا تسمى نورا ، فالأقسام ثلاثة : " إشراق بلا إحراق " ، وهو النور المحض كالقمر ، و " إحراق بلا إشراق " وهي النار المظلمة ، و " ما هو نار ونور " كالشمس ، ونار المصابيح التي في الدنيا توصف بالأمرين ، وإذا كان كذلك صح أن يكون نـور السموات والأرض ، وأن يضاف إليه النور ، وليس المضاف هو عين المضاف إليه " .
(٢) هذا تأكيد من القاضي رحمه الله لما سبق أن ذكره من تأويل الحجاب ومستند كلامه هنا أحاديث واهية فلا يعتد به ، وقد تقدم أنَّ مذهب السلف لإثبات الحجاب على الحقيقة (راجع ٨٠٨ رقم ٥) .

ضَلَالِ الْمُعْتَزِلَةِ ، لاشتراطهم في الرُّؤْيَا رَفْعَ الْمَوَانِعِ مِنَ الْحُجُبِ الشَّخِيقَةِ ، وَالْقُرْبِ
وَالْبُعْدِ الْمُفْرَطَيْنِ ، واشتراطهم الْأَشْعَةَ وَمُقَابِلَةَ الْمَرِئِيِّ ، والتفكير الإدراك لرؤية
مَخْمُومَةٍ ، وهي الْعَيْنِ ، وهذه الدَّعَاوَى حملتهم على نَفْيِ رُؤْيَا الْعِبَادِ لِلَّهِ تَعَالَى
أَمَلًا ، وسأقت بعضهم إلى أن الله سبحانه لا يرى ولا يُرى ، تعالى الله عن قولهم (١) .
فَأَبَانَ (عليه الصلاة والسلام) أَنَّ حُجْبَ اللَّهِ لِلْبَصَارِ خَلَقَهُ بِمَشِيئَتِهِ ، وَخَلَقَهُ ،
لَا أَنَّهُ يَحْجُبُهُ شَيْءٌ ، وَأَنَّ النُّورَ الَّذِي هُوَ فِي الْعَادَةِ سَبَبُ الْإِدْرَاكِ وَالْمَوْجِبُ لِلرُّؤْيَا
يَحْجُبُ بِمَشِيئَتِهِ عَنْهُ الْعِبَادَ (٢) ، كما يَحْجُبُهُمْ عَنْهُ مِنَ الظُّلُمَةِ ، وكذلك الْمَاءُ
بِشَفْوَاهِ وَرَقَّتِهِ وَالتَّارُ بِفَوْشِهَا (٣) .

وقد أشار بعضهم أَنَّ قَوْلَهُ (٤) : " رَجَابُهُ النُّورُ " إشارة إلى معرفة العارفين
بأنه لا كَيْفِيَّةَ له ولا مِثْلَ ، وأنه " لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ " (٥) ، فَحَبَّتْ هذه المعرفةُ

(١) رؤية الله تعالى بالأبصار في الآخرة ثابتة بالكتاب والسنة والإجماع والعقل ، وهو مذهب جماهير علماء الأمة وخالف في ذلك الجهمية والمعتزلة والخوارج ، والفرق بين مذهب السلف والأشاعرة في هذه الرؤية أَنَّ الأشاعرة قد أثبتوا الرؤية ونفوا الفوقية وما تستلزمه من المقابلة والمواجهة في الرؤية قال ابن القيم وغيره : " وقد ضحك جمهور العقلاء من القائلين بأن الرؤية تحصل من غير مواجهة المرئي ومباينته ، وهذا رد لما هو مركز في الفطر والعقول " .
أما على مذهب السلف فإنَّ الرؤية ثابتة مع المقابلة والمواجهة والبينونة ، كما أنهم يشبِّهون في الرؤية قدرا رائدا عن مجرد ارتفاع الحجب المتملة بالعبد المانعة من المشاهدة وهو حركة العبد وقربه من الله تعالى ، أما المعتزلة فينفون جميع ذلك ، وما حكاه عنهم القاضي ثابت في كتبهم . (وللتوسع انظر : شرح الأصول الخمسة ٢٢٢ - ٢٧٧ ، منهاج السنة النبوية ٢/٢١٣ - ٢٥٨ ، ٢/٢٤٠ - ٢٥٢ ، المنتقى من منهاج الاعتدال للذهبي ١٥١ ، مختصر الصواعق المرسلات ٢٨٠/١ - ٢٨٩ ، لوامع الأنوار البهية ٢/٢٤٧ ، مجموع الفتاوى ٢/٢٣٥ - ٢٣٧ ، ٦/٤٣١ - ٤٣٥ ، ١٦/٨٤ - ٨٧ ، الإرشاد للجويني ١٥٧ ، الاعتقاد للبيهقي ٥٨ ، الاقتصاد للفزالي ٤١ ، الإنصاف للباقلاني ٢٤٠ ، الرد على الزنادقة للإمام أحمد ٨٥ ، رد الدارمي على المريسي (٤١٣) .

(٢) راجع ما تقدم ص ٨٠٨ رقم ٥ .

(٣) راجع ما تقدم ص ٨١٤ رقم ٢٠١ .

(٥) الشورى ١١ .

(٤) صحيح مسلم ١/١٦٢/٢٩٣ .

- وهي النور - قُلُوبَ العارفين عن تَخْيِيلِهِ (١) وَتَمَثِيلِهِ (١)، وأعلمهم أَنَّ العجز عن إدراكه إِذْ رَأَوْهُ، كما قال المَدِّيْق (٢) رضي الله عنه، قال الله تعالى (٣): "أَفَمَنْ شَرَحَ اللَّهُ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِنْ رَبِّهِ"، وقال تعالى (٤): "مَثَلُ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ... الآية". وقوله (٥): "يَخْفِضُ الْقِسْطَ وَيَرْفَعُهُ، يَرْفَعُ إِلَيْنَا عَمَلُ النَّهَارِ بِاللَّيْلِ، وَعَمَلُ اللَّيْلِ بِالنَّهَارِ"، وفي الرواية الأخرى (٦): "يَرْفَعُ إِلَيْنَا (ب) عَمَلُ النَّهَارِ قَبْلَ عَمَلِ اللَّيْلِ، وَعَمَلُ اللَّيْلِ قَبْلَ عَمَلِ النَّهَارِ".

قال الهروي (٧): "قال ابن قُتَيْبَةَ: القِسْطُ المِيزَانُ، وَسُمِّيَ بِهِ؛ لِأَنَّ الْقِسْطَ الْعَدْلَ، وبالميزان يقع العدل في القِسْمَةِ، فلذلك سُمِّيَ بِهِ".

والمراد أَنَّ الله يَخْفِضُ المِيزَانَ ويرفعه بما يُوزَنُ من أعمال العباد المُرْتَفَعَةِ إِلَيْهِ، ويوزَنُ من أرزاقهم النَّازِلَةِ إِلَيْهِمْ (٨)، قال الله تعالى (٩): "وَمَا نُنْزِلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ"، والقِسْطُ أراد الوزن.

خفى يده ورفعها (١٠) فهذا تمثيلٌ مَا يَقْدَرُ شَمَّ يَنْزِلُهُ (ج)، فَشَرِّه

(أ) في ط: تخليته. (ب) "يرفع إليه" زيادة من ت. (ج) في ط: ينزله.

(١) هذا تأويل غير صحيح وقد نقضه الدارمي وشدد النكير على من قال به، (انظر: رد الدارمي على المريسي ٥٢٦ - ٥٣٠، مشكل الحديث لابن فورك ٢١٦، ٢١٧، ٢٩٢). (٢) لم أقف عليه.

(٣) الزمر ٢٢. (٤) النور ٣٥.

(٥) صحيح مسلم ٢٩٥/١٦٢/١، وفيه: "يرفع القسط ويخفضه".

(٦) صحيح مسلم ٢٩٣/١٦٢/١، وفيه تقديم وتأخير.

(٧) كتاب الغريبين، باب القاف مع السين ١٢/٢، وانظر: النهاية ٦٠/٤، (نقلا عن الهروي)، غريب الخطابي ٦٨٤/١، غريب ابن قتيبة ٤١٩/١، تفسير غريب القرآن لابن قتيبة ١٠٣، ١٤٣، ٤٣٧، ٤٥٤، القاموس المحيط ٣٧٩/٢.

(٨) انظر: المنهاج ١٣/٣، إكمال الإكمال ومكمل الإكمال ٣٣١/١، المفهم ١٠٢/١،

الديباج ٥٣ ب، فتح الملهم ٢٢٣/١. (٩) الحجر ٢١.

(١٠) كذا في جميع النسخ، والعبارة غير واضحة، إذ الخفض والرفع في الحديث متعلق بالقسط، ولم يرد فيه ذكر لليد.

يُوزَنُ الْوَزَانُ (١) (١).

وَالْقِسْطُ - بضم القاف / وكسرهما - أَتَوْمُ الموازين (٢).

١٤٦

وقال بعضهم : أراد بالقيسط : الرزق الذي هو قسط كل مخلوق ، يخلفه

فَيَقْتَرَهُ (ب) ، ويرفعه فيؤسسه ، (والقيسط الحصة والمقدار) (ج) (٣).

قوله (٤) : " وَمَا (د) بَيْنَ الْقَوْمِ وَبَيْنَ أَنْ يَنْظُرُوا إِلَى رَبِّهِمْ إِلَّا رِداً الْكِبْرِيَاءِ

عَلَى وَجْهِهِ " .

قال الإمام (٥) : " كان (على الله عليه وسلم) يُخَاطَبُ الْعَرَبَ بِمَا تَفْهَمُ ، وَيُخْرِجُ

لَهُمُ الْأَشْيَاءَ إِلَى الْحِسِّ حَتَّى يَقْرَبَ تَنَاوُلَهُمْ لَهَا فَعَبَّرَ عَنْ زَوَالِ الْمَانِعِ وَرَفْعِهِ عَنْ

الْأَبْصَارِ بِذَلِكَ " (٦) .

(١) في ت : الوازن • (ب) في ت : أي يقتتره • (ج) ليس في أ • (د) في ت : ما •

(١) انظر : المنهاج ١٣/٣ ، اكمال الاكمال ٣٣١/١ •

(٢) انظر : تفسير غريب القرآن ٢٥٤ ، المجموع المغيث ٧٠٨/٢ ، المصباح

المنير ٦٩٠/٢ •

(٣) انظر : غريب الخطابي ٦٨٤/١ ، النهاية ٦٠/٤ ، المفهم ١/ق ١٥٢ ، فتح الملهم ١/٢٣٣ •

(٤) أخرجه البخاري في التفسير ، سورة ٥٥ ، باب ٢٠١ ، ٥٦/٦ ، وفي التوحيد ،

باب ٢٤ ، ١٨٥/٨ ، ومسلم في الايمان ، باب ١٠٨٠ ، ١٦٣/٢٩٦ •

(٥) في المعلم ١/ق ٢٦ ، ٢٣٦/١ •

(٦) رأيت من المناسب أن يكون التعليق على هذا وما بعده من خلال ثلاث نقاط :

الأولى : إن ما ذكره المازري هنا وما أكدّه القاضي بعد قليل من المجاز

والاستعارة في لغة العرب هو مستند الأشاعرة في تأويل ما عدا الصفات السبع

وإخراجها عن ظاهرها وحقيقتها إلى المجاز تنزيهاً لله تعالى عن مشابهة الخلق -

كما قالوا - لأن إثبات حقائق تلك الصفات وظواهرها يقتضي عندهم التجسيم ، وهو

محال في حق المولى عز وجل •

ومذهب السلف إثبات صفات الله عز وجل على الحقيقة بكيفية لا نعلمها تليق

بعظمة الله ، ومنعوا تأويلها ، وأبطلوه وذمّوه ، والمقصود هنا التأويل المذموم وهو

إخراج الصفات من الحقيقة إلى المجاز ، ولا خلاف في ثبوت هذا عن السلف ، ولهذا

شاعت لدى من يقول بتأويل الصفات مقولة : " طريقة السلف أسلم وطريقة الخلف

أعلم " ، لأنه لم يستطع إنكار ثبوت إبطال التأويل عن السلف ، وقد أنظر شيخ

الإسلام علماء عصره ثلاث سنوات لنقض هذه الحقيقة فلم يستطيعوا مع توافر الدواعي

وجود التحدي الذي من شأنه أن يدفعهم لبذل الجهد في ذلك •

قال القاضي : كانت العرب تستعمل في كلامها الاستعارة كثيراً، وهو أحد أنواع مجازات كلامها ، وأرفع أنواع بدیع (١) فصاحتها وإيجازها ، وهو التجوُّز باللفظة ، ونقلها عن أصل موضوعها ، واستعمالها في غيره ممَّا له به شبهة

(١) في ط : أبواب بدائع .

الثانية : ما يتعلق بدعوى المجاز في اللغة وتطبيق ذلك على آيات وأحاديث الصفات .

لقد أثبت المحققون من العلماء كابن القيم وابن تيمية وغيرهما أن تقسيم الألفاظ إلى حقيقة ومجاز ليس تقسيماً شرعياً ولا لغوياً ولا عقلياً ، وإنما هو اصطلاح محض حدث بعد القرون الثلاثة المفضلة ، وكان منشؤه من جهة المعتزلة والجهمية ومن سلك طريقهم من المتكلمين ، ولا يوجد ذلك في كلام العرب ولا في كتب أوائل المصنفين في اللغة كالخليل والفراء وسيبويه والأصمعي ، كما لا يوجد في كلام رجل واحد من الصحابة والتابعين وأتباعهم ، ولا في كلام أحد من الأئمة الأربعة ، ولا يعرف لدى أوائل المصنفين في أصول الفقه ، وأما ما جاء في كلام معمر بن المثنى وغيره فالمقصود به أن ذلك مما يجوز في اللغة ، وليس مقصوده المجاز بمعنى صرف اللفظ عن حقيقته وظاهره .

وقد أبطل ابن القيم القول بالمجاز من خمسين وجهاً ، وأبطله ابن تيمية من وجوه كثيرة جداً ، ومن أراد التوسع فليراجع كلامهما ، وبعض العلماء أقر بوجود المجاز في اللغة وأبطله في الكتاب والسنة .

الثالثة : إن هذا الحديث من المشكلات التي تفاوتت فيها أنظار العلماء ، فمنهم من أول الرداء وجعله عبارة عن المانع من الروية ، وهو مذهب الأشاعرة ، ومنهم من اعتبر الرداء صفة من صفات الذات اللازمة المنزهة عما يشبه المخلوقات ومنهم من اعتبر أن الرداء هنا لا مدخل له في باب الصفات ، وإنما الصفة في الحديث " الكبرياء " ، وبالتالي لا محذور أن يقال إنه من باب التمثيل ، كما قال في الحديث الآخر : " الكبرياء رداؤه " (صحيح مسلم ٤/٢٠٣/١٣٦) ، أي كالرداء وهذان الوجهان جاريان على مذهب السلف وثانيهما أظهر ، وذهب الحافظ ابن حجر إلى أن الرداء هنا بمعنى الحجاب الوارد في الحديث المتقدم ص ٨٠٨ ،

(وللتوسع راجع : مختصر المواقيت المرسلة ١٠/١ ، ٢١ ، ٤٨ ، ٥٥ ، ٢/٢ - ٧٦ ،

ذم التأويل للمقدسي ١١ - ٢٧ ، مجموع الفتاوى ٧٩/٧ - ٨٧ ، ٨٩ - ٩٦ ، ٩٧ ، ١٠٠/٢٥٣ ، ٢٣٥/١٩ - ٢٥٩ ، ٢٠٠/٤٠٣ - ٤٠٥ ، ٤٥٤ - ٤٥٨ ، فتح الباري ١٣/٤٢٢ ، ٤٢٣ ، الإرشاد للجويني ٥٩ ، الإنصاف للباقلاني ٦٣ ، الاقتصاد للغزالي ٣٦ ، مشكل الحديث لابن قُورق ٣١٦ ، إكمال الإكمال ومكمل الإكمال ١/٣٣٤ ، ٣٣٥ ، الاعتقاد للبيهقي ٦٦ ، المنهاج

١٦/٣ ، المفهم ١/ق ١٥٤) .

استعمال الموضوع ، ونَحَا الرُّمَانِيَّ (١) إِلَى أَنَّهَا نَوْعٌ مِنَ التَّشْبِيهِ إِلَّا أَنَّهُ يَغْيَرُ
أَدَاةً ، فَالْعَرَبُ تَسْتَعْمِلُهَا فِي كَلَامِهَا اسْتِعْمَالَ غَيْرِهَا ، وَتَهْمُ الْمَقْصَدُ بِهَا ، كَمَا
قَالَ تَعَالَى (٢) : " وَاخْفِضْ لَهُمَا (أ) جَنَاحَ الذَّلِّ " ، فَمَخَاطَبَةُ النَّبِيِّ (صلى الله عليه
وسلم) لَهُمْ ب : " رِدَاةُ الْكِبْرِيَاءِ عَلَى الْوَجْهِ (ب) " وَشَبْهُهُ مِنَ الْمَشْكَلَاتِ مِنْ هَذَا
الْمَعْنَى ، وَمَنْ لَمْ يَفْهَمْ مَقَاصِدَ الْعَرَبِ وَكَلَامِهَا مِمَّنْ غَلَبَتْ عَلَيْهِ الْعُجْمَةُ تَأَهُ فِي هَذَا
الْمَهْمُ (٣) ، فَمِنْ بَلِيدٍ مَخْفٍ أَجْرَى الْأَمْرِ عَلَى ظَاهِرِهِ فَقَالَ بِالتَّجْسِيمِ وَالتَّشْبِيهِ ،
وَمِمَّنْ (ج) خَضِرَ (٤) فِي النَّبَاهَةِ اسْتَهْوَلَ (د) طَوَاهِرَهَا وَلَمْ تَتَفَحَّ لَهُ وَجُوهُهَا لِجَهْلِهِ
يَكَلِّمُ الْعَرَبَ وَمَنَازِعَهُمْ (هـ) ، فِيمَا كَذَّبَ بِالْأَمَلِ كَالْمُعْظَلَةِ ، أَوْ كَذَّبَ بِهِذِهِ الْأَثَارِ
وَاطْرَحَهَا وَجَهْلَ نَقْلَتَهَا كَالْمُعْظَلَةِ (٥) .

(أ) زيادة من ت • (ب) في ت : وجهه • (ج) في ت : من • (د) في ت : فاستهول •
(هـ) في أ : منازعتهم •

(١) هو علي بن عيسى الرُّمَانِيّ ، النحوي ، المتكلم ، صاحب التمانيف ، كان إماماً
في العربية ، علامة في الأدب ، بصيراً بالمقالات ، وكان معتزلياً شيعياً يمزج النحو
بالمنطق ، حتى قال أبو علي الفارسي : " إِنْ كَانَ النُّحُو مَا يَقُولُهُ الرُّمَانِيّ فَلَيْسَ مَعْنَا
مِنْهُ شَيْءٌ ، وَإِنْ كَانَ النُّحُو مَا يَقُولُهُ نَحْنُ فَلَيْسَ مَعَهُ مِنْهُ شَيْءٌ " قَالَ السِّيُوطِيُّ : " النُّحُو
مَا يَقُولُهُ الْفَارْسِيُّ ، وَمَتَى عَهْدُ النَّاسِ أَنَّ النُّحُو يَمَزُجُ بِالْمَنْطِقِ ، وَهَذِهِ مَوْلُفَاتُ الْخَلِيلِ
وَسَيَّبُوهِ وَمَعَاصِرِيهِمَا وَمِنْ بَعْدِهِمَا يَدُورُ لَمْ يَعْهَدُ فِيهَا شَيْءٌ مِنْ ذَلِكَ " ، صنف الرمانى :
التفسير ، شرح الصفات ، معاني الحروف ، شرح سيبويه ، وغيرها ، ٣٨٤ ، (انظر : الأنساب
١٦٥/٥ ، بغية الوعاة ١٨٠/٢ ، إنباه الرواة ٢٩٤/٢ ، طبقات المفسرين للسيوطي ٢٤ ، شذرات
الذهب ١٠٩/٣ ، طبقات المفسرين للداودي ٤٢٣/١) •

(٢) الإسراء ٢٤ ، والصحيح أن هذه الآية ليست من المجاز ، وإنما الْجَنَاحُ هُنَا
الْجَانِبُ ، وَاشْتَرَطَ الذَّلَّ مَعَهُ لِلْوُلْدِ تَجَاهَ الْوَالِدِ ، وَلَمْ يَشْتَرَطْهُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : " وَاخْفِضْ
جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ " (الشعراء ٢١٥) ، وَهَذَا كَقَوْلِهِمْ : حَاتِمُ الْجُودِ ، فَالْأَمَلُ :
الْجَنَاحُ الدَّلِيلُ • (انظر : مجموع الفتاوى ٤٦٥/٢٠ ، فتح القدير ٢١٩/٣ ، تفسير الطبري ٦٦/١٥) •
(٣) الْمَهْمُ : الْمَفَازَةُ الْبَعِيدَةُ الْأَطْرَافِ ، (انظر : الصحاح ٢٢٥٠/٦ ، القاموس

المحيط ٢٩٣/٤) •

(٤) أَي كَثُرَتْ نَبَاهَتُهُ وَاتَّسَعَتْ وَزَادَتْ مِنْ قَوْلِهِمْ عَنْ كُلِّ شَيْءٍ كَثِيرٌ وَاسِعٌ : خَضِرَ ،
وَفِي هَذَا تَهَكُّمٌ مِنَ الْقَاضِي بَعْنِ كَانَتْ تِلْكَ حَالُهُ ، (انظر : الصحاح ١٩١٤/٥ ، القاموس

المحيط ١٠٨/٤) •

(٥) انظر : مختصر المواعق المرسلية ٩١/١ ، ١٢٩ ، ٢/٢ ، مجموع الفتاوى ٣٥/٥ ،

فاستعمار النبي (صلى الله عليه وسلم) لعظيم سلطان الله وكبريائه وعظمته وسلطانه (أ) وهيبته وجلاله المانع من (ب) إدراك أبصار البشر ذاته لضعفها عن ذلك ، حتى إذا شاء ذلك قوى أبصارهم ، وثبت عقولهم ، وشجع أنفسهم ، وربط على قلوبهم ، وكشف عنهم حجب هيبته ، وموانع عظمته ، فاحتملوا رؤيته ، واستقروا لمُشاهدته ، فعبّر (ج) عن ذلك بـ " رَدَاءُ الْكِبْرِيَاءِ " (١) ، كما عبّر به (د) الشارع عن أشياء كثيرة ، من (ذلك) (هـ) قوله (٢) : " فَلْيُخَفِّفِ الرِّدَاءُ " يعني الدين .
وقوله (٣) : " فِي جَنَّةٍ عَدْنٍ " ، معناه راجع إلى الناظرين ، أي : وهم في جنة (و) عَدْنٌ ، لا إلى المرئي (٤) ، وهو الله تعالى ، فإنه (ز) لا تحويو الأمكنة ، تعالى عن ذلك (٥) .

وذكر (ح) مسلم حديث عبيد الله بن عمر بن ميسرة (٦) عن ابن مهدي (٧) قال (ط) :
" حدثنا حماد بن سلمة عن ثابت البناني عن ابن أبي ليلى عن صهيب (٨) عن

(أ) "وسلطانه" زيادة من ت . (ب) "من" ليس في ت . (ج) في ط : وعبر .
(د) "به" ليس في أ . (هـ) زيادة ليستقيم المعنى . (و) في غير الأصل : جنات .
(ز) "فانه" ليس في ت . (ح) في غير الأصل : ذكر . (ط) "قال" لا توجد في غير الأصل .

(١) راجع ص ٨١٧ رقم ٦ .

(٢) لم أقف عليه مسنداً ، وقد جاء في بعض كتب اللغة والغريب من حديث علي رضي الله عنه بالفاظ مختلفة ، منها : " مَنْ أَرَادَ الْبَقَاءَ ، وَلَا بَقَاءَ ، فَلْيُبَاكِرِ الْفَسَادَ ، وَلْيُبَكِّرِ الْعِشَاءَ ، وَلْيُخَفِّفِ الرِّدَاءَ ، وَلْيُجِدِّ الْحِذَاءَ ، وَلْيُقِلَّ عَشِيَّانِ النِّسَاءِ " ، وهو في النهاية مختصر ، وفيه : " قيل : وما خفة الرداء ؟ قال : قلة الدين " (انظر : التاج ١٤٨/١٠ ، النهاية ٢١٧/٢) . (٣) صحيح مسلم ٢٩٦/١٦٣/١ .

(٤) انظر : فتح الباري ٤٣٣/١٣ ، المنهاج ١٦/٣ ، المفهم ١٥٤/١ .

(٥) انظر : الطحاوية وشرحها ١٨٠ ، ١٨٤ ، مجموع الفتاوى ٢٦٢/٥ - ٢٦٥ ، ٢٧٦ ، ٢٧٠ .

فتح الباري ٤٣٣/١٣ .

(٦) هو عبيد الله بن عمر بن ميسرة القواريري ، ثقة ثبت ، أخرج له الجماعة ،

ت ٢٣٥ على الأصح ، (التقريب ٣٧٣ ، الكاشف ٢٠٣/٢) .

(٧) هو عبد الرحمن بن مهدي ، تقدم ١٠٩ .

(٨) هو صهيب بن سنان التمرّي ، المعروف بالرومي ، لأنه نشأ ببلاد الروم ، أسلم

قديماً في دار الأرقم ، وكان من المستضعفين ممن عذب في الله بمكة ، وكان من أواخر ==

النبي (صلى الله عليه وسلم) : " إِذَا دَخَلَ أَهْلُ الْجَنَّةِ الْجَنَّةَ .. " .

قال أبو عيسى الترمذي^(٢) : " هذا الحديث إنما أسنده حماد بن سلمة ، ورواه

سليمان بن المغيرة^(٣) وحماد بن زيد^(٤) عن ثابت عن عبد الرحمن بن أبي ليلى

قوله " .

قال القاضي : ذكر في هذا الحديث نظر أهل الجنة إلى ربهم : مذهب أهل

من هاجر ، شهد بدرا وما بعدها ، وقد أوصى عمر أن يطلي عليه صهيب ويملأ بالناس حتى يجتمعوا على إمام ، ت ٣٨ أو ٣٩ ، له ٣٠ حديثا (انظر : الاصابة ١٨٨/٢ ، أسد الغابة ٢٠/٣ ، عدد ما لكل واحد ٨٨) .

(١) أخرجه مسلم في الإيمان ، باب ٨٠ ، ٢٩٧/١٦٣/١ ، والترمذي في صفة الجنة ،

باب ٢٥٥٢/٦٨٧/٤٠١٦ .

(٢) قول الترمذي هذا في سننه ٢٥٥٢/٦٨٧/٤ ، ونقله ابن حجر في الفتح

(٣٤٧/٨) ونحوه للدارقطني في المتبع ٢١١ ، ونقل المزي وغيره عن أبي مسعود

الدمشقي مثل قول الترمذي (تحفة الأشراف ٤٩٦٨/١٩٨/٤ ، المنهاج ١٧/٣) .

وعامة من نقل ذلك سكتوا عن الترجيح سوى النووي فإنه قال : " وهذا الذي

قاله هؤلاء ليس بقادح في صحة الحديث فقد قدمنا في الفصول أن المذهب الصحيح

المختار الذي ذهب إليه الفقهاء وأصحاب الأصول والمحققون من المحدثين وصححه

الخطيب البغدادي أن الحديث إذا رواه بعض الثقات متملا وبعضهم مرسل ، أو بعضهم

مرفوعا وبعضهم موقوفا حكم بالمتمل والمرفوع ، لأنهما زيادة ثقة ، وهي مقبولة

عند الجماهير من كل الطوائف " (المنهاج ١٧/٣) .

وهذا الذي صار إليه النووي ظاهر ، وهو الصحيح ، وبخاصة مع تأكيد أئمة

علم الرجال : علي بن المديني ويحيى بن معين وأحمد بن حنبل أن حماد بن سلمة

أثبت الناس في ثابت وأن من خالفه في الرواية عنه فالقول قول حماد (تهذيب

التهذيب ١٢/٣) ، كما أنهم ذكروا في مقابل ذلك أن حماد بن زيد لكثرة توقيه

يهاب رفع الحديث أحيانا ، فلعل هذا سبب وقفه هذا الحديث على ابن أبي ليلى

(التهذيب ١١/٣) ، ثم إن مضمون هذا الحديث ليس مما يوصل إليه بالرأي والاجتهاد

فينبغي أن يكون مرفوعا (انظر : بين الامامين ٣٦) .

(٣) هو سليمان بن المغيرة القيسي ، ثقة ثقة ، أخرج له البخاري مقرونا

وتعليقا ، وأخرج له الباقون ، ت ١٦٥ (التقريب ٢٥٤ ، الكاشف ٣٢٠/١) .

وحديثه موقوفا على ابن أبي ليلى أخرجه ابن خزيمة في كتاب التوحيد

(٢٦٣/٤٤٩/١) ، وذلك بعد أن ساق المرفوع من حديث صهيب بعدة أسانيد ، وأخرجه

الطبري في تفسيره ١٠٥/١١ ، ١٠٦ .

(٤) حديث حماد موقوفا على ابن أبي ليلى أخرجه ابن خزيمة في كتاب

التوحيد (٤٤٧/١ ، ٤٤٨/٢٦٠ ، ٢٦١) ، بعد أن ساق المرفوع من حديث صهيب بعدة

أسانيد ، وأخرجه الطبري في تفسيره ١٠٥/١١ ، ١٠٦ .

السنة باجمعهم جواز رؤية الله عقلاً ، ووجوبه (أ) في الآخرة للمؤمنين سمعاً ،
نطق بذلك الكتاب العزيز ، وأجمع عليه سلف الأمة ، ورواه يفعه عشر من
المصابة بالفاظ مختلف عن النبي (صلى الله عليه وسلم) (١)، خلافاً للمعتزلة
والخوارج وبعض المرجئة ؛ إذ نفوا ذلك عقلاً بناءً على شروط يشترطونها في
الرؤية من البينة والمقابلة واتصال الأشعة وزوال الموانع ، في تخطيط لهم
طويل ، وأهل الحق (ب) لا يشترطون شيئاً من ذلك سوى وجود المرئي ، وأن الرؤية
إدراك يخلقها (ج) الله للمرئي فيرى المرئي ، لكن يجري العادة تكون على
صفات ، وليست بشروط (٢) .

وقوله (٣) : "هل (د) تضارون في الشمس " ، وفي الحديث الآخر (٤) : "تضامون " .

-
- (أ) في ت : وجوبها . (ب) في ت : أهل السنة . (ج) في حاشية ت : يخلقها .
(د) في ط : وهل .
-

- (١) قال ابن حجر في الفتح ٤٣٤/١٣ : " جمع الدارقطني طرق الأحاديث الواردة في رؤية الله تعالى في الآخرة فزادت على العشرين ، وتتبعها ابن القيم في حادي الأرواح فبلغت الثلاثين وأكثرها جياذ ، وأسند الدارقطني عن يحيى بن معين قال : " عندي سبعة عشر حديثاً في الرؤية صحاح " .
وقال ابن القيم في حادي الأرواح (٣٢٧ ، ٣٢٨) : " وأما الأحاديث عن النبي (صلى الله عليه وسلم) وأصحابه الدالة على الرؤية فمؤاترة ، رواها عنه أبو بكر وأبو هريرة وأبو سعيد الخدري وجابر بن عبد الله وصهيب بن سنان وعبد الله بن مسعود ... " ثم ذكر بقية أسماء من رواها من الصحابة وأعقب ذلك بسياق أحاديثهم .
(٢) راجع ما تقدم ص ٨١٥ رقم ١ ، وانظر : منهاج السنة النبوية ٣١٣/٢ - ٣٥٨ ، مختصر المواقف المرسل ٢٨٠/١ - ٢٨٩ ، لوامع الأنوار ٢٤٧/٢ ، شرح الأصول الخمسة ٢٣٢ - ٢٧٧ ، حادي الأرواح ٣٢٦ ، التوحيد لابن خزيمة ٤٠٦/١ - ٤٧٦ ، شرح الطحاوية ١٤٦ - ١٥٥ ، الإنصاف للباقلاني ٢٤٠ ، الاقتصاد للغزالي ٤١ .
(٣) أخرجه البخاري في التوحيد ، باب ٢٤ ، ١٧٩/٨ ، ومسلم في الإيمان باب ٨١ ، ١٦٤/١ ، ٢٩٩/١٦٧ ، ٣٠٢ ، كلاهما من حديث أبي هريرة وأبي سعيد الخدري رضي الله عنهما .
(٤) أخرجه البخاري في التوحيد ، باب ٢٤ ، ١٧٩/٨ ، ومسلم في المساجد ، باب ٣٧ ، ٢١١/٤٣٩/١ ، كلاهما من حديث جرير بن عبد الله رضي الله عنه .

قال الإمام (١): " فِيهِ رَدٌّ عَلَى الْمُعْتَزِلَةِ فِي إِحَالَتِهِمْ رُؤْيَا اللَّهِ تَعَالَى (٢)، وَيُرْوَى بِتَشْدِيدِ الرَّاءِ وَبِتَخْفِيفِهَا (٣)، فَالتَّخْفِيفُ مَا خُوذَ مِنَ الْفَيْزِ، وَالْأَصْلُ فِيهِ: تَفْصِيرُونَ، وَالْمَعْنَى: لَا يَخَالِفُ بَعْضُكُمْ بَعْضًا وَلَا تَتَنَازَعُونَ، يُقَالُ: ضَارَهُ (١) يَفْصِرُهُ وَيُفْصِرُهُ، وَأَمَّا " تُفَارِزُونَ " - بِالتَّشْدِيدِ - فَمَعْنَاهُ وَمَعْنَى التَّخْفِيفِ وَاحِدٌ، فَيَكُونُ عَلَى مَعْنَى: لَا تُفَارِزُونَ أَحَدًا، تُسَكَّنُ الرَّاءُ الْأُولَى وَتُدْغَمُ فِي الَّتِي بَعْدَهَا، وَيُحذفُ الْمَفْعُولُ لِبَيَانِ مَعْنَاهُ، وَقِيلَ: لَا يَحْجُبُ بَعْضُكُمْ بَعْضًا عَنْ رُؤْيَا فَيْضِهِ بِذَلِكَ (٤). وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ عَلَى مَعْنَى: لَا تُفَارِزُونَ - بفتح الراء الأولى - أي: لَا تَتَنَازَعُونَ (ب) وَلَا تَجَادَلُونَ فَتَكُونُونَ أَحْزَابًا يَفْضِرُ بَعْضُكُمْ بَعْضًا فِي الْجَدَلِ، وَيُقَالُ: ضَارَرْتَهُ مُضَارَةً إِذَا خَالَفْتَهُ (٥).

وَأَمَّا مَنْ رَوَى: " لَا تُفَامُونَ " - بِالْمِيمِ وَتَشْدِيدِهَا - فَمَعْنَاهُ: لَا يَنْضَمُّ بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ فِي وَقْتِ النَّظَرِ كَمَا تَفْعَلُونَ بِالِهَلَالِ (٦).

وَمَنْ رَوَاهُ بِتَخْفِيفِ الْمِيمِ فَمَعْنَاهُ: لَا يَنَالُكُمْ صَيْمٌ فِي رُؤْيَا (ج) فَيَرَاهُ بَعْضٌ دُونَ بَعْضٍ، بَلْ تَسْتَوُونَ فِي الرُّؤْيَا، وَأَصْلُهُ: تَفْصِمُونَ، عَلَى وَزْنِ تَفْعَلُونَ، وَالْقِيَتُ فَتَحَةُ الْيَاءِ عَلَى الضَّادِ، فَصَارَتِ الْيَاءُ أَلِفًا، لِانْفِتَاحِ مَا قَبْلُهَا (٧).

(أ) فِي ت: ضَرَهُ • (ب) فِي ت: لَا تَتَنَازَعُونَ • (ج) فِي ت: فِي الرُّؤْيَا •

(١) فِي الْمَعْلَمِ ١/٣٦٦، ٣٣٧، وَيَسْتَمِرُّ النُّقْلُ إِلَى قَوْلِهِ: " وَالضِّيمُ الذَّلْ " •

(٢) انْظُرْ: الطَّحَاوِيَّةُ وَشَرْحُهَا ١٤٦، ١٥١، مُخْتَصَرُ الْمَوَاقِعِ الْمُرْسَلَةِ ١/٢٨٠، الْاِقْتِصَادُ

لِلْفَرَاوِيِّ ٤٨، الْإِبَانَةُ لِلأَشْعَرِيِّ ٣١ - ٥٠ •

(٣) انْظُرْ: مَعَالِمُ السَّنَنِ ٥/٩٨، ٩٩، فَتَحُ الْبَارِي ١١/٤٤٦، النِّهَايَةُ ٣/٨٢ •

(٤) (٥) انْظُرْ فِي هَذِهِ الْوُجُوهِ وَمَعَانِيهَا وَمَا يَتَعَلَّقُ بِهَا مِنَ الْمَسْأَلِ الْلُغَوِيَّةِ:

الصَّحَاحُ ٢/٧٢١، التَّاجُ ٣/٣٤٩، فَتَحُ الْبَارِي ١١/٤٤٦، النِّهَايَةُ ٣/٨٢، مَعَالِمُ السَّنَنِ ٥/٩٩،

اِكْمَالُ الْاِكْمَالِ وَمَكْمَلُ الْاِكْمَالِ ١/٣٣٦، الْمَنْهَاجُ ٣/١٨، الْمَفْهَمُ ١/١٥٥، فَتَحُ الْمَلْهَمِ

٢٣٥/١، الدِّيْبَاجُ لِلْسِّيُوطِيِّ ٥٣ ب •

(٦) (٧) انْظُرْ: مَعَالِمُ السَّنَنِ ٥/٩٨، فَتَحُ الْبَارِي ١١/٤٤٦، الْمَفْهَمُ ١/١٥٥، الْمَنْهَاجُ

٣/١٨، التَّاجُ ٣/٣٤٩، ٣٥٠، الْاِعْتِقَادُ لِلْبَيْهَقِيِّ ٦٤، عَارِفَةُ الْأَحْوَذِيِّ ١٠/٢٤ •

وَالضَّيْمُ : الدَّلُّ (١) " .

قال القاضي : وقال فيه بعضُ أهل اللغة : " تَضَامُون " و " تَفَارُون " ، بفتح

التَّاء وتشديد الرَّاء والميم ، ومعناه : تَتَفَارَوْنَ وَتَتَضَامُونَ ، قال بعضهم : ومعناه في اللغة يَضَارُّ بعضُكم بعضاً (٢) .

قال الزَّجَّاجُ (٣) : " الذي جاء في الحديث " تَفَارُون " و " تَضَامُون " بالتخفيف ،

أي لا يَنَالُكم ضَيْمٌ وَلَا فَيْرٌ في رُؤْيَيْهِ ، أي تَسْتَوُونَ في الرُّؤْيَةِ " .

وقد ذكر البخاري هذا الحرفَ في بعض رواياته (٤) : " لَا تُضَامُونَ أَوْ

لَا تَضَامُونَ " ، على الشَّكِّ ، ومعناه بالهاء قريبٌ من معنى الأول ، أي لا يُعَارِضُ

بعضُكم بعضاً في الارتِيَابِ (١) بِرُؤْيَيْهِ أَوْ نَفْيِهَا ، وقد يكون معناه : لَا تُشَبِّهُونَهُ

رُفِي رُؤْيَيْهِ بغيره من المَرْتَبَاتِ / سُبْحَانَهُ (٥) .

وقوله بعد ذكر الشمس والقمر (٦) : " إِنَّكُمْ تَرَوْنَهُ كَذَلِكَ " تشبيهُ الرُّؤْيَةِ

بالرُّؤْيَةِ ، والإدراك بالإدراك في الوُضُوحِ وَرَفْعِ الشَّكِّ واتِّسَاعِ مَسَرِّحِ النَّظَرِ ، لَا تُشَبِّهَ

المَرْتَبَتِي بِالْمَرْتَبَتِي وَالْمُدْرَكَ بِالْمُدْرَكَ ، ألا تراه كيف قال : " كَمَا تَرَوْنَ الْقَمَرَ " ،

(١) في ت : الاثبات .

(١) كذا في نسخ المُعَلِّم وإكمال المُعَلِّم ومثله في المفهم ، والمعروف أنَّ الضَّيْم هو الظلم ، وهو المراد هنا ، لأنه بمعنى الضير ، أي لا يظلم بعضُكم بعضاً ، ولا يخفى أنَّ الدَّلَّ من لوازم الظلم ، فلعله فسرهُ بلازمه ، (انظر: الصحاح ١٩٧٣/٥ ، القاموس المحيط ١٤٣/٤ ، المصباح المنير ٥٠٢/٢ ، التاج ٣٧٦/٨ ، المفهم ١/ق ١٥٥ ، فتح الباري ٤٤٦/١) .

(٢) انظر: المنهاج ١٨/٣ ، فتح الباري ٤٤٦/١١ ، ٤٤٧ ، إكمال الإكمال ٣٣٦/١ ، الصحاح ٧٢١/٢ ، التاج ٣٤٩/٣ .

(٣) انظر: التاج ٣٥٠/٣ ، إكمال الإكمال ٣٣٦/١ ، المنهاج ١٨/٣ .

(٤) صحيح البخاري ، كتاب المواقيت ، باب ٢٦ ، ١٤٣/١ .

(٥) انظر: فتح الباري ٤٤٦/١١ ، المنهاج ١٨/٣ .

(٦) صحيح مسلم ٢٩٩/١٦٤/١ .

ولم يقل : كالعمر (١).

وَتَأَوَّلَتِ الْمُعْتَزَلَةُ أَنَّ مَعْنَى الرَّؤْيَةِ هُنَا الْعِلْمُ ، وَأَنَّ الْمُؤْمِنِينَ يَعْرِفُونَ
اللَّهَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ضُرُورَةً (٢) ، وَهَذَا خَطَأٌ ؛ لِأَنَّ رُؤْيَا الْعِلْمِ تَتَعَدَّى إِلَى مَفْعُولَيْنِ ،
وَرُؤْيَا الْعَيْنِ إِلَى وَاحِدٍ ، وَكَذَا هُنَا ، وَلَئِنْ تَمَثَّلَتْ لَهَا بِرُؤْيَا الْقَمَرِ - وَهِيَ
رُؤْيَا (١) عَيْنٍ - تَدُلُّ عَلَى (ب) أَنَّهَا رُؤْيَا (ج) عَيْنٍ ، وَلَئِنْ اخْتَصَصَ الْمُؤْمِنِينَ بِهَا
وَأَهْلَ الْجَنَّةِ يَدُلُّ أَنَّهَا غَيْرُ الْعِلْمِ (٢) ، وَأَمَّا الْكُفَّارُ يَوْمَئِذٍ فَهُمْ يُشَارِكُونَ
الْمُؤْمِنِينَ فِي الْعِلْمِ (٤) ، وَلَئِنْ الْأَثْبَاتُ قَدْ رَوَوْهُ (٥) : " تَرَوْنَ رَبَّكُمْ عَيْنًا " .

(أ) فِي ط ، ت : رُؤْيَا . (ب) " عَلَى " زِيَادَةٌ مِنْ ت . (ج) فِي ط ، ت : رُؤْيَا .

(١) انظر: معالم السنن ٩٨/٥، المفهم ١/ق ١٥٥، شرح الطحاوية ١٥٣، فتح الباري ٤٤٧/١١، مكمل الاكمال ٣٣٦/١، الديباج ٥٣ ب، الانصاف للباقلاني ٧٣، الاعتقاد للبيهقي ٦٤، مجموع الفتاوى ١٠٧/٥ . (٢) انظر: شرح الأصول الخمسة ٢٧١، الابانة ٤٣، المفهم ١/ق ١٥٦ . (٣) ليس تفسير المعتزلة للرؤية هنا بالعلم مما يتشغل بالرد عليه لتفاهته وتهافته أمام وضوح الأدلة من الكتاب والسنة على أن الرؤية بصرية، وإجماع السلف على ذلك؛ (انظر: منهاج السنة ٣/٢، ٣١٣/٣، ٣٤٠/٣، مختصر الصواعق المرسلات ٢٨٠/١، المنتقى من منهاج الاعتدال ١٥١، مجموع الفتاوى ٤٣١/٢ - ٤٣٥، الاعتقاد للبيهقي ٥٨، الرد على الزنادقة للإمام أحمد ٨٥، رد الدارمي على المريسي ٤١٣، الابانة ٤٣، ٤٤، شرح الطحاوية ١٤٦، فتح الباري ٤٤٧/١١) .

(٤) كَانَ أَوَّلُ ظَهْوَرِ التَّنَازُعِ فِي مَسْأَلَةِ رُؤْيَا الْكُفَّارِ رَبَّهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بَعْدَ
الْهَجْرَةِ بِثَلَاثِمِائَةِ سَنَةٍ كَمَا نَقَلَهُ ابْنُ تَيْمِيَّةٍ ، وَالنَّاسُ فِيهَا عَلَى ثَلَاثَةِ أَقْوَالٍ :

أحدها: أَنَّ الْكُفَّارَ لَا يَرَوْنَ رَبَّهُمْ بِحَالٍ ، وَهُوَ مَذْهَبُ الْجُمْهُورِ ، وَعَلَيْهِ يَدُلُّ عَمُومُ
كَلَامِ الْمُتَقَدِّمِينَ ، وَهُوَ الصَّحِيحُ ، لِقَوْلِهِ تَعَالَى : " كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ " ،
(المطففين ١٥) ، وَلِأَنَّ رُؤْيَا الْمُؤْمِنِينَ لِرَبِّهِمْ تَكُونُ فِي الْجَنَّةِ وَالْكَفَّارَ لَا يَدْخُلُونَهَا ، وَهُوَ
مِنْ الثَّوَابِ وَالْكَفَّارَ لَا ثَوَابَ لَهُمْ .

الثاني: أَنَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يَرَاهُ مِنْ أَظْهَرِ التَّوْحِيدِ مِنْ مُؤْمِنِي هَذِهِ الْأُمَّةِ وَمَنَافِقِهَا
وَبَعْضُ أَهْلِ الْكِتَابِ ، ثُمَّ يَحْتَجُّ بِغَيْرِ الْمُؤْمِنِينَ .

الثالث: أَنَّ الْكُفَّارَ يَرَوْنَهُ رُؤْيَا تَعْرِيفٍ وَتَعْذِيبٍ ثُمَّ يَحْتَجُّ عَنْهُمْ لِعِظَمِ عَذَابِهِمْ
وَيَشْتَدُّ عِقَابُهُمْ .

وَقَدْ تَوَسَّعَ ابْنُ تَيْمِيَّةٍ فِي بَيَانِ هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ ، وَآكَدَ أَنَّ الْخِلَافَ فِيهَا لَيْسَ مِمَّا
يُوجِبُ التَّهَاجُرَ أَوْ التَّلَاقَ ، إِذْ فِي الْفُرُقِ الثَّلَاثَةِ قَوْمٌ فِيهِمْ فَضْلٌ وَهُمْ أَصْحَابُ سَنَةٍ ، كَمَا
أَنَّهَا لَيْسَتْ مِنَ الْمَهْمَاتِ الَّتِي يَنْبَغِي كَثْرَةُ الْكَلَامِ فِيهَا ، غَيْرَ أَنَّهُ جَزَمَ بِأَنَّهُ لَيْسَ لِأَحَدٍ
أَنْ يُطْلَقَ الْقَوْلُ بِأَنَّ الْكُفَّارَ يَرَوْنَ رَبَّهُمْ مِنْ غَيْرِ تَقْيِيدٍ بِكَوْنِ ذَلِكَ عَلَى سَبِيلِ التَّعْذِيبِ ،
وَنَحْوِ ذَلِكَ . (انظر: مجموع الفتاوى ٤٨٦/٦ - ٥٠٦، منهاج ٢٨/٣، فتح الباري ٤٤٧/١١ ،

٤٦٢، اكمال الاكمال ٣٣٧/١، عارضة. الأحوذى ٢٣/١٠) .

(٥) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي كِتَابِ التَّوْحِيدِ ، بَابِ ٢٤ ، ١٧٩/٨ ، مِنْ حَدِيثِ جَرِيرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ
رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ .

وقوله (١): " لَيَتَّبِعَنَّ مَنْ كَانَ يَعْبُدُ الشَّمْسَ الشَّمْسَ " ، وذكر مثله في القمر والطواغيت ، تمام هذا الفصل في الحديث الآخر (٢): " ثُمَّ يَتَسَاقُطُونَ فِي النَّارِ " .
 وقوله (٣): " وَتَبَقَى هَذِهِ الْأُمَّةُ فِيهَا مُنَافِقُونَ " ، لتستمر في الدنيا بدخولهم في جملتهم وبنفائهم بذلك ظنوا تجوز ذلك لهم في الآخرة وإذا اتبع كل معبود من عبده ؛ جهلاً منهم بالله تعالى وإطلائهم على أسرارهم (٤) ، كما جهل المشركون ذلك وقالوا (٥): " وَاللَّهِ رَبِّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ " ، وظنوا أن ذلك يجوز لهم ، كذلك المنافقون تستروا جماعة المؤمنين فاتبعوهم ومشوا في نورهم حتى ضرب بينهم يسور له باب باطنه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب (٦) ، وانقطعت عنهم أضواؤهم ، و " ذَهَبَ اللَّهُ سُنُورَهُمْ وَتَرَكَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا يَبْصُرُونَ " (٧) .

واستدل بعضهم بأن هؤلاء هم المطرودون عن الحق (٨) والذين (٩) يُقال

(١) في ت : والذي .

(١) صحيح مسلم ٢٩٩/١٦٤/١

(٢) صحيح مسلم ١٦٧/١ ، ٣٠٢ / ١٦٨ ، وانظر: فتح الباري ٤٤٩/١١

(٣) صحيح مسلم ٢٩٩/١٦٤/١

(٤) تفاوتت ألفاظ الشراح في التعليق على هذه الجملة والمعنى متقارب ، قال ابن بطل : " في هذا الحديث أن المنافقين يتأخرون مع المؤمنين رجاء أن ينفعهم ذلك بناء على ما كانوا يظهرونه في الدنيا فظنوا أن ذلك يستمر لهم فميز الله المؤمنين بالغيرة والتحجيل أو لا غرة للمنافق ولا تحجيل " ، قال ابن حجر معلقا : " قد ثبت أن الغرة والتحجيل خاص بالأمة المحمدية فالتحقيق أنهم في هذا المقام يتميزون بعدم السجود وبإطفاء نورهم بعد أن حصل لهم ويحتمل أن يحمل لهم الغرة والتحجيل ثم يسلبان عند إطفاء النور " ، وذكر القرطبي نحو قول عياض وزاد احتمال أن يكون المنافق لما لم يكن يعبد شيئا بقي حائرا حتى ميز ، واستفعله ابن حجر بأن أكثر المنافقين كانوا يعبدون غير الله من وثن وغيره " ، (انظر: فتح الباري ٤٤٩/١١ ، ٤٥٠ ، المنهاج ١٨/٣ ، ١٩ ، المفهم ١/١٥٦ ، إكمال الإكمال ومكمل الإكمال ٣٣٧/١) • (٥) الأنعام ٢٣ • (٦) الحديد ١٣ • (٧) البقرة ١٧ • (٨) انظر: المنهاج ١٩/٣ ، إكمال الإكمال ٣٣٧/١

(١) لهم : " سَحَقًا سَحَقًا " ، فإلله أعلم .

وقوله (٢) : " فَيَأْتِيهِمُ اللَّهُ فِي صُورَةٍ لَا يَعْرِفُونَهَا " ، وفي رواية أخرى (٣) :

" فِي صُورَةٍ غَيْرِ صُورَتِهِ الَّتِي يَعْرِفُونَ ، فَيَقُولُ : أَنَا رَبُّكُمْ " .

قال الإمام (٤) : " يَحْتَمِلُ أَنْ تَأْتِيَهُمْ (١) صُورَةٌ مَخْلُوقَةٌ فَتَقُولُ (ب) : " أَنَا

رَبُّكُمْ " ، على سبيل الاختبار والامتحان (٥) ، فيقولون (٦) : " نَعُودُ بِإِلَهِكَ مِنْكَ ...

فَيَأْتِيهِمُ اللَّهُ فِي صُورَتِهِ الَّتِي يَعْرِفُونَهَا " .

الإتيان هنا عبارة عن رؤيتهم الله تعالى ، وقد جرت العادة في المحدثين

أن من كان غائبا عن غيره فلا يُمَكِّنُهُ التَّوَصُّلُ إِلَى رُؤْيَاهُ إِلَّا بِإِثْنَيْنِ أَوْ مَجِيءٍ ،

فَعَبَّرَ بِإِثْنَيْنِ هُنَا (ج) والمجيء عن الرُّؤْيَا عَلَى سَبِيلِ (د) الْمَجَازِ (٧) .

(أ) في أ : يَأْتِيهِمْ . (ب) في ط : فيقول . (ج) في ت : هنا . (د) "سبيل" ليس في أ .

(١) جاء هذا في أحاديث الحوض بالفاظ مختلفة منها قوله (صلى الله عليه وسلم) : " ... أَلَا كَيْدَانٌ رَجَالٌ عَنْ حَوْضِي كَمَا يُدَادُ الْبَعِيرُ الضَّالَّ ، أَنَادِيهِمْ : أَلَا هَلُمَّ ، فَيُقَالُ : إِنَّهُمْ قَدْ بَدَّلُوا بَعْدَكَ ، فَأَقُولُ : سَحَقًا سَحَقًا " ، أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة في الطهارة ، باب ١٢ ، ٤٠/٢١٨/١ ، ونحوه عند البخاري — حديث أبي سعيد الخدري في الرقاق ، باب ٥٣ ، ٢٠٨/٧ .

(٢) لم أقف على هذا اللفظ في روايات هذا الحديث ، وقد تابعه عليه الأبي والسنوسي ، وذكر ابن العربي نحوه (عارضة الأحوزي ٢٣/١٠) ولم يشر إليه ابن حجر في ذكر روايات هذا اللفظ (الفتح ٤٥٠/١١) ، فلعله وقع في بعض روايات المغاربة دون غيرهم .

(٣) صحيح مسلم ٢٩٩/١٦٤/١ . (٤) في المعلم ١/ق ٢٦ ، ٣٣٧/١ .

(٥) انظر : فتح الباري ٤٥٠/١١ ، ٤٢٨/١٣ ، المفهم ١/ق ١٥٦ ، اكمال الاكمال

ومكمل الاكمال ٣٣٧/١ ، المنهاج ١٩/٣ .

(٦) صحيح مسلم ٢٩٩/١٦٤/١ ، وفيه " يَعْرِفُونَ " .

(٧) ما ذكره المازري هنا جار على طريقة الأشاعرة وغيرهم ممن يؤولون الصفات ويحيلون حقائقها وظواهرها ويحملونها على المجاز ، قال ابن تيمية : " وعلى مذهب النفاة لا يكون إتيان الرب ومجيئه إلا تجليه وظهوره لعبده " .

وصفة " الإتيان " و " المجيء " دل عليها الكتاب أيضا ، قال تعالى : " هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةُ وَقُضِيَ الْأَمْرُ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ " (البقرة ٢١٠) ، وقال تعالى : " وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا " ،

(الفجر ٢٢) .

وقوله (١): " فِي صُورَتِهِ الَّتِي يَعْرِفُونَهَا " ، أَحْسَنُ مَا يُتَأَوَّلُ فِيهِ أَنَّهَا

صورة اعتقاد ، كما يُقال : صورة اعتقادي في هذا الأمر ، والاعتقاد ليس بصورة

مُرَكَّبَةٍ ، فيكون المعنى : يَرَوْنَهُ اللَّهُ على ما كانوا يعتقدونه عليه من الصفات

التي هو عليها (١) (٢) .

قال القاضي : وقيل : إِنَّ الْإِتْيَانَ (ب) هنا فعلٌ مِنْ فَعَلَ اللَّهُ سَمَاءً إِيْتَانًا

وصف نفسه به ، قيل : وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الْإِتْيَانُ الْمَعْبُودُ فيما بيننا جَعَلَهُ تعالى

(١) " التي هو عليها " ليس في أ . (ب) في ط : الاتيان .

وهذا من الصفات الفعلية المتعلقة بالمشيئة ، وقد تضمنت معنى الصفة ومعنى الفعل ، وهذا النوع من الصفات كثر النزاع حوله ، والمشهور من مذهب السلف ومن سار على نهجهم من أهل الحديث وغيرهم اثبات ذلك على حقيقته وظاهره كما يليق بجلال الله تعالى دون تشبيه ولا تكييف ولا تمثيل ، وقد رد ابن القيم على من ادعى أن الاتيان والمجيء مجاز من اثني عشر وجهاً أبطل فيها تأويل هذه الصفة ونقض دعوى كون ما ورد من ذلك هو من مجاز الحذف والتقدير : " وجاء أمر ربك " ، ومما قاله : " إن في السياق ما يبطل هذا التقدير وهو قوله : " وجاء ربك والملك " ، فعطف مجيء الملك على مجيئه سبحانه يدل على تغاير المجيئين وأن مجيئه سبحانه حقيقة كما أن مجيء الملك حقيقة ، بل مجيء الرب سبحانه أولى أن يكون حقيقة من مجيء الملك ، وكذلك قوله : " هل ينظرون إلا أن تأتيهم الملائكة أو يأتي ربك أو يأتي بعض آيات ربك " ففرق بين اتيان الملائكة واتيان الرب واتيان بعض آيات ربك ، فقسم ونوع ، ومع هذا التقسيم يمتنع أن يكون القسمان واحداً فتأمل ، ولهذا منع عقلاء الفلاسفة حمل مثل هذا اللفظ على مجازه ، وقالوا : هذا يأباه التقسيم والترديد والاطراد ، (انظر: مختصر المواعق المرسلة ١٠٦/٢ ، ١٠٧ ، مجموع الفتاوى ٨/٦ - ١١ ، ١٤٤ ، ١٥٦ ، المنهاج ١٩/٣ ، فتح الباري ١١/٤٥٠ ، مشكل الحديث لابن قُورُك ٨٧ - ٨٩) . والآية في الأنعام ١٥٨ . (١) صحيح مسلم ١/٢٩٩ ، وفيه " يعرفون " .

(٢) هذا تأويل لـ " الصورة " بما يحيل ظاهرها ، وهو مذهب عامة المتكلمين ، واليه ذهب ممن سار على نهج السلف في العقيدة : الامام ابن خزيمة ، وخطوؤه في ذلك ، والأصوب حمل ذلك على ظاهره وعدم الاستيحاش من اطلاق ما ثبت في السنة ، وهذا ما اختاره الامام أحمد وغيره من أئمة أهل السنة ، وسيأتي مزيد بيان لهذا عند التعليق على قول القاضي رحمه الله ص ٨٣٢ ، (وانظر: التوحيد لابن خزيمة ٨١/١ - ٨٥ ، مشكل الحديث لابن قُورُك ٦٧ - ٩٤ ، فتح الباري ١١/٤٥٠ ، ٤٢٦/١٣ ، تأويل مختلف الحديث لابن قُتَيْبَةَ ٢١٧ - ٢٢١ ، السنة لعبد الله بن الإمام أحمد ٢٦٨/١ ، ٤٨٠/٢) .

لغيره من ملائكته فأضافه إلى نفسه كما يقول القائل : " قَطَعَ الْأَمِيرُ الْإِسْمَ " ، وهو لَمْ يَلِ ذَلِكَ بِنَفْسِهِ ، إِنَّمَا أَمَرَ بِهِ ، وهذا (١) أشبهُ الوجوه عندي مع ما يأتي بعده (١) ، ويكونُ هذا المَلَكُ هو الذي جاءهم في الصورة التي أنكروها من سمات الحدّث الظاهرة على المَلَك والمخلوق ، أو يكون " يأتِيهم الله في صورة " ، أي : يأتِيهم بِصورة ويظهرها لهم من صُور ملائكته أو مخلوقاته التي لا تُشبهُ صفاتِ الإله والخالق ليمتحنهم ويختبر صِحَّةَ إيمانهم ، وهذه آخرُ امتحان المؤمنين (٢) ، " لِيَمَيِّزَ اللَّهُ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ " (٣) ، ولـ " يُثَبِّتَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ " (٤) كما فَمِنَ لهم عز وجل في كِتَابِهِ .

وإذا قال لهم المَلَكُ أو هذه الصورة التي عرضها عليهم : " أنا ربكم " رَأَوْا عليه من دليل الحدّثِ وَسِيمَاءِ (٥) الْخَلْقَةِ ما يُنْكِرُونَهُ ، ويعلمون أنه ليس برَبِّهم ، ويستعيذون بالله منه (٦) ، كما جاء في الحديث (٧) ، ويقولون (٨) : " هَذَا مَكَانُنَا حَتَّى يَأْتِيَنَا رَبُّنَا ، فَإِذَا جَاءَ رَبُّنَا عَرَفْنَاهُ " ، وكما جاء في حديث آخر (٩) : " وَكَيْفَ تَعْرِفُونَهُ ؟ قَالُوا : إِنَّهُ لَا شَبِيهَ لَهُ " .

(أ) في ت : وهو .

(١) راجع التعليق رقم ٧ ص ٨٢٧ وانظر: فتح الباري ١١/٥٠ ، المنهاج

١٩/٣ ، إكمال الإكمال ١/٣٣٨ .

(٢) انظر: فتح الباري ١١/٤٥٠ ، عارضة الأحوذى ١٠/٢٣ ، مشكل الحديث لابن فورك ٨٦ ، ٨٧ ، المنهاج ١٩/٣ ، ٢٠ ، إكمال الإكمال ١/٣٣٨ .

(٣) الأنفال ٣٧ . (٤) إبراهيم ٢٧ .

(٥) السِّيمَاءُ - بالمد والقصر - العلامة (انظر: الصحاح ٥/١٩٥٦ ، المفردات ٢٥١) .

(٦) انظر: فتح الباري ١١/٤٥٠ ، المنهاج ٣/٢٠ .

(٧) (٨) صحيح مسلم ١/١٦٤/٢٩٩ .

(٩) أخرجه ابن أبي عاصم في السنة ١/٢٨٠ ، والأجري في الشريعة ٢٦٣ ،

وعندهما : " لا شبه له " ، وأخرجه الإمام أحمد في المسند (٤/٤٠٧) : وعنده : ==

وقوله في الحديث الآخر في هذا الموضع (١): " قَالُوا : يَا رَبَّنَا فَاَرْقِنَا
النَّاسَ فِي الدُّنْيَا أَفْقَرًا مَّا كُنَّا إِلَيْهِمْ ، وَلَمْ نَصَاحِبْهُمْ " ، قال بعضهم :
" لعلهم (١) قالوا : "إِنَّا " (ب) ، لأنهم بعدُ لم يَرَوْا رَبَّهُمْ فيخاطبونه " (٢) ،
وعندي أنه يَصِحُّ على وجهه أَنَّهُمْ تَضَرَّعُوا إِلَى اللَّهِ فِي كَشْفِ حَالِهِمْ (٣) ، ألا ترى
كيف قال بعد هذا (٤): " فَيَقُولُ (يعني الصورة التي ظهرت لهم) : أَنَا رَبُّكُمْ ،
فيقولون : نَعُودُ بِإِلَهِ مِنْكَ " .

وقوله (٥): " فَاَرْقِنَا النَّاسَ فِي الدُّنْيَا أَفْقَرًا مَّا كُنَّا إِلَيْهِمْ وَلَمْ نَصَاحِبْهُمْ " ،
فيه تقديمٌ وتأخيرٌ وتغييرٌ (٦) ، لأنه (ج) وَقَعَ هذا الموضع في البخاري (٧):
" فَاَرْقِنَاهُمْ وَنَحْنُ أَخَوَجُ مِنَّا إِلَيْهِ الْيَوْمَ " ، وهو أشبه بالصواب وأبين ، أي

(أ) في أ، ط، س: لعله . (ب) في ت: يا ربنا . (ج) " لأنه " ليس في ط .

" لا عدل له " ، جميعهم من حديث أبي موسى الأشعري رضي الله عنه ، وإسناده
ضعيف ، فإن فيه عليّ بن زيد بن جُدعان ، والراجح في حاله الضعف وقد تقدم ١٧٤.

(١) صحيح مسلم ٣٠٢/١٦٨/١ .

(٢) أي : لعلهم قالوا: " إِنَّا " بدل " يا ربنا " ، وعلل ذلك بأنهم
لم يَرَوْهُ بعد فيتوجهون إليه بالخطاب ، قلت : وهذا غريب من قائله ، فمتى
كانت مناجاة الله تتطلب رؤيته ، ولعل الحامل له على هذا ما قد يوهمسه
السياق من أنهم توجهوا بهذا الكلام الى الصورة التي جاءت أولا ، وهم انما
أعرضوا عنها وتوجهوا لله تعالى متضرعين أن يفرج عنهم ما هم فيه .
ثم إن اللفظ ثابت في الصحيح فلا ينبغي تخطئته وفتح باب الاحتمالات ،
وبخاصة أن معناه صحيح .

(٣) انظر: فتح الباري ٤٥٠/١١ ، المنهاج ٢٧/٣ ، إكمال الإكمال ٣٤٣/١ .

(٤) صحيح مسلم ٢٩٩/١٦٤/١ . (٥) صحيح مسلم ٣٠٢/١٦٨/١ .

(٦) لم يوافق الشراح عياضا على هذا ، وقالوا : معناه أنهم لزموا طاعته

سبحانه ، وفارقوا في الدين من زاغ عن سبيله من أقاربهم وغيرهم مع حاجتهم
اليهم في معاشهم ومماليح دنياهم كما جرى للصحابية المهاجرين وغيرهم ومن أشبههم
من المؤمنين في كل الأزمان فانهم يقاطعون من حاد الله ورسوله مع حاجتهم في
معاشهم الى الارتفاق بهم والاعتضاد بمخالطتهم ، قال النووي : " وهذا معنى
ظاهر في الحديث لا شك في حسنه " ، (انظر: المنهاج ٢٧/٣ ، فتح الباري ٤٥٠/١١ ،

إكمال الإكمال ومكمل الإكمال ٣٤٣/١ ، فتح الملهم ٢٤٥/١) .

(٧) صحيح البخاري ، كتاب التوحيد ، باب ٢٤ ١٨٢/٨٠ .

فارقناهم في معبوداتهم ، ولم نأصحبهم ، ونحن اليوم أحوجُ لربنا ، أي محتاجون (١)

كما قال تعالى (٢): " وَهُوَ أَهْوَنُ " أي هَيِّن (٣) ، والهاء في " إِلَيْنِو " عائدة

على الله تعالى .

ويكون قوله (٤): " .غَيْرِ صُورَتِهِ الَّتِي يَعْرِفُونَ " ، وقوله (٥): " فَيَأْتِيهِمْ

فِي صُورَتِهِ الَّتِي يَعْرِفُونَ " ، مقابلة لفظة الصورة هنا التي المراد بها في حق

الله الصفة - على ما تقدم - للفظ الصورة الحقيقية (٦) الواردة في صفة الملك

والمخلوق ، وتجنيس اللفظ باللفظ (٦) ، كما قال تعالى (٧): " مُسْتَهْزِئُونَ (ب) اللَّهُ

يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ (ج) " ، " وَمَكْرُؤًا وَمَكْرَ اللَّهِ " (٨) ، وقد جاءت هذه اللفظة فـي

البخاري (٩): " فَيَلْتَبِئُهُمُ اللَّهُ (د) فِي الصُّورَةِ الَّتِي لَا يَعْرِفُونَهَا " و (١٠) " فِي الصُّورَةِ

الَّتِي يَعْرِفُونَ " من غير إضافة (١١) وهي / أَبَيْنُ وَأَقْرَبُ لِتَأْوِيلِ الصُّفَةِ .

١٤٧

(أ) في أ، ت: الحقيقة . (ب) في أ، ط: يستهزئون، وهو خطأ .

(ج) جاء في ت سرد طرف من بقية الآية . (د) لفظ الجلالة زيادة من ت .

(١) فتح الباري ٤٥٠/١١ ، إكمال الإكمال ومكمل الإكمال ٢٤٣/١ .

(٢) " وهو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه " ، (الروم ٢٧) .

(٣) انظر: تفسير غريب القرآن لابن قتيبة ٣٤٠ ، فتح القدير ٢٢١/٤ .

(٤) (٥) صحيح مسلم ٢٩٩/١٦٤/١ .

(٦) ذهب بعض أهل العلم الى هذا ، وهو جار على مذهب المتأخرين من مؤولسي

المفاتيح (انظر: فتح الباري ٤٥٠/١١ ، الأسماء والمفاتيح للبيهقي ٣٧٦ ، المنهاج ٢٠/٣ ،

إكمال الإكمال ٣٣٨/١ ، وانظر ما يأتي ٨٣٢ ، ٨٣٣ .

(٧) " وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَوْا إِلَىٰ شِيَاطِينِهِمْ قَالُوا

إِنَّمَا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِئُونَ ... " البقرة ١٣ ، ١٤ .

(٨) آل عمران ٥٤ ، وقد اتفق أهل السنة على عدم جواز نسبة الكيد والمكر

والاستهزاء ونحوها لله تعالى إلا على جهة المقابلة لفعل الكفار والمنافقين ، ويكون

فعله ذلك بهم جزاء على فعلهم ، وهذا هو عين العدل ، فإن الجزاء من جنس العمل ،

(انظر: مجموع الفتاوى ١٣٤/٣ ، ٢٠٠/٤٧٠ ، ٤٧١ ، تفسير الطبري ١٣٣/١ ، ١٣٤ ، فتح القدير ١٤٤/١) .

(٩) صحيح البخاري ، كتاب الرقاق ، باب ٢٠٥/٧٠٢ ، وفيه : " ... في غير الصورة

التي يعرفون " . (١٠) صحيح البخاري ، كتاب الرقاق ، باب ٢٠٥/٧٠٢ .

(١١) وقد جاءت بالإضافة (أي صورته) في بقية المواضع في صحيح البخاري أيضا

(انظر: صحيح البخاري ، كتاب التوحيد ، باب ٢٤ ، ١٧٩/٨ ، ١٨٢) .

والصورة قد ترجع في اللسان إلى معنى الصفة ومعنى الحقيقة ، كقولهم :
صورة هذا (١) الأمر ، وصورة هذا (ب) الحديث كذا ، أي حقيقته وصفته (١) ، وإليه
يرجع قوله (٢) : " الصَّوْرَةُ الَّتِي رَأَوْهُ فِيهَا أَوَّلًا " ، أي علموه من تنزيهه
وتقديسه واعتقدوه من أنه لا يشبهه شيء (٣) ، وقد زلَّ مَنْ لَمْ يَحْمِلْ كَلَامَهُ مِمَّنْ
تَقَدَّمَ (٤) في هذا الباب ، فَأَثْبَتَ صُورَةَ لَا كَالصُّورِ ، وهذا تَنَاقُضٌ وَتَجْسِيمٌ مَحْضٌ
نَعُوذُ بِاللَّهِ (٥) .

(١) " هذا " ليس في ت . (ب) " هذا " ليس في أ .

(١) الصورة في اللغة الشكل والهيئة والتمثال ، والمعنى الذي ذكره القلايبي
شائع في كتب المتأخرين من أهل اللغة وغيرهم (انظر : جمهرة اللغة ٣٣٨/٢ ،
المفردات ٢٨٩ ، الصحاح ٧١٧/٢ ، القاموس المحيط ٧٣/٢ ، المصباح المنير ٤٧٩/١ ،
النهاية ٥٨/٣ ، التاج ٣٤٢/٣ ، معاني القرآن للفراء ٢٤٤/٣ ، تفسير الطبري ٨٧/٣٠ ،
مشكل الحديث لابن فورك ٥٥ ، المنهاج ٢٠/٣ ، المفهم ١٥٧/١) .
(٢) صحيح مسلم ٣٠٢/١٦٩/١ بنحوه .
(٣) انظر : المنهاج ٢٧/٣ ، إكمال الإكمال ومكمل الإكمال ٢٤٢/١ ، فتح الباري
٣٢٦/١٣ .

(٤) المشار إليه هو الإمام عبدالله بن مسلم بن قتيبة ، كما صرح به ابن
فورك وغيره ، وقد ذكر ذلك في كتابه تأويل مختلف الحديث ، وما صار إليه هو
الأصوب الذي يجري على قواعد السلف في هذا الباب (انظر : تأويل مختلف الحديث
٢١٩ - ٢٢١ ، مشكل الحديث لابن فورك ٦٧ ، فتح الباري ٤٢٧/١٣) .
(٥) اختلف أهل العلم في مسألة " الصورة " على قولين :

أ - نفىها عن الله عز وجل ، وتأويل الأحاديث التي صحت بذلك ، وصرفها عن
ظواهرها إلى معان أخرى ، منها : الصفة والعلامة ، والتجلي ، وهذا مذهب عامة
الأشاعرة ، وبه قال ممن سار في العقائد على نهج السلف : الإمام محمد بن اسحق
ابن خزيمة ، وبسبب قوله هذا ونحوه وقعت الوحشة بينه وبين كثير من تلاميذه ،
وقد قال الدكتور محمد الشهبان ضمن تعليقه على موقف ابن خزيمة من حديث
الصورة : " وُجِدَ بِحَاشِيَةِ النُّسخَةِ التَّيْمُورِيَّةِ حَاشِيَةٌ قَالَتْ نَاسُهَا : " هذه الحاشية
منقولة من الكتاب الذي كُتِبَ مِنْهُ هَذَا الْكِتَابُ : قال الحافظ أبو موسى المديني
فيما جمعه من مناقب الإمام قوام السنة أبي القاسم إسماعيل بن محمد التيمي ،
سمعه يقول : " أخطأ محمد بن إسحق بن خزيمة في حديث الصورة ، ولا يُطْعَمَنَّ
عليه في ذلك ، وقال أبو موسى : " أشار بذلك إلى أنه قلَّ من إمام إلا وله
زلة ، فإذا تُرك الإمام لأجل زلته تُرك كثير من الأئمة ، وهذا لا ينبغي أن يفعل " .
ب - إثباتها لله عز وجل - كسائر الصفات - دون تكليف ولا تمثيل ولا تشبيه
على ما يليق بجلال الله عز وجل ، وهذا مقتضى مذهب السلف ، وإليه ذهب الإمام أحمد ==

وكذلك يرجع معنى قوله في الحديث الآخر (١): "فِي أَدْنَى صُورَةٍ مِّنَ النَّاسِ رَأَوْهُ رُبَّمَا أَوَّلًا" .

قال الخطَّابِيُّ (٢): "ويَحْتَمَلُ أَنْ يَكُونَ إِنَّمَا حَجَبَهُمْ فِي الْمَرَّةِ الْأُولَى لِأَجْلِ مَنْ كَانَ مَعَهُم مِنَ الْمُنَافِقِينَ (حَتَّى تَمَيَّزُوا عَنْهُمْ" ، قال (٣): "وَيَحْتَمَلُ أَنْ تَكُونَ (الاستعادةُ مِنَ الْمُنَافِقِينَ) (١)، وَهُمْ الْمُرَادُ وَإِنْ كَانَ اللَّفْظُ عَمُومًا ، كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى (٤): "الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ ۖ" وَإِنَّمَا قَالَهُ الْمُنَافِقُونَ (٥)" ، قَالَ : " وَفَخَوَى (ب) الْكَلَامُ يَدُلُّ أَنَّهُ قَوْلُ الْمُنَافِقِينَ " ، يَعْنِي فِي الْحَدِيثِ .

قال القاضي : لَا يَصِحُّ أَنْ يَكُونَ مِنْ قَوْلِ الْمُنَافِقِينَ (ج) ، وَلَا يَسْتَقِيمُ الْكَلَامُ

(١) سقط من ت . (ب) في ت : مجرى .

(ج) في ت : " وَهُمْ الْمُرَادُ وَإِنْ كَانَ اللَّفْظُ عَمُومًا " ، وَهُوَ سَهْوٌ مِنَ النَّاسِ ، حَيْثُ كَرَّرَ مَا تَقَدَّمَ قَرِيبًا .

وابن قتيبة وإسحق بن راهوية ، وأبو إسماعيل عبد الله بن محمد الهروي ، وغيرهم ، وقرره جملة من المعاصرين منهم الشيخ حماد الأنصاري في مقال مُفَرَّد ، وقد قال ابن قتيبة آخر كلامه على حديث الصورة : " والذي عندي - والله تعالى أعلم - أَنَّ الصُّورَةَ لَيْسَتْ بِأَعْجَبَ مِنَ الْيَدَيْنِ وَالْأَصَابِعِ وَالْعَيْنِ ، وَإِنَّمَا وَقَعَ الْإِلْفُ لِتَلَسُّكِ لَمَجِئِهَا فِي الْقُرْآنِ ، وَوَقَعَتِ الْوَحْشَةُ مِنْ هَذِهِ لِأَنَّهَا لَمْ تَأْتِ فِي الْقُرْآنِ ، وَنَحْنُ نُوْمِنُ بِالْجَمِيعِ ، وَلَا نَقُولُ فِي شَيْءٍ مِنْهُ بِكَيْفِيَّةٍ وَلَا حَدٍّ " .

(انظر: تأويل مختلف الحديث لابن قتيبة ٢٢١ ، السنة لعبد الله بن الإمام أحمد ٢٦٨/١ ، ٤٨٠/٢ ، مشكل الحديث لابن فورك ٤٥ - ٩٤ ، كتاب الأربعين في دلائل التوحيد لأبي إسماعيل الهروي ٦٣ ، الأسماء والصفات للبيهقي ٣٦٩ - ٣٨١ ، التوحيد لابن خزيمة ٨١/١ - ٩٦ (الأصل والتعليق) ، فتح الباري ٤٥٠/١١ ، ٤٢٧/١٣ ، كتاب الصفات للدارقطني ٣٥ ، ٣٦ ، المنهاج ٢٠/٣ ، المفهم ١٥٧ ق/١ ، اكمال الاكمال ومكمل الاكمال ٣٣٧/١ ، تعريف أهل الايمان بصفة حديث صورة الرحمن للشيخ حماد الأنصاري) .
(١) صحيح مسلم ٣٠٢/١٦٨/١ .

(٢) في أعلام الحديث ٢٤١ ، وانظر: فتح الباري ٤٥١/١١ .

(٣) في أعلام الحديث ٢٤٣ ، والمقصود أَنَّ الْمُنَافِقِينَ هُمُ الَّذِينَ قَالُوا: " نَعُودُ

بِاللَّهِ مِنْكَ " ، وَانْظُرِ التَّعْلِيقَ الْآتِي رَقْمَ ٥ . (٤) آل عمران ١٧٣ .

(٥) قيل قاله المنافقون ، وقيل قاله وفد عبد القيس الذين مَرُّوا بِأَبِي سَفِيَّانَ ،

وقيل قاله نُعَيْمُ بْنُ مَسْعُودٍ (انظر: فتح القدير ٤٠٠/١ ، تفسير الطبري ١٧٨/٤) .

به ، فَتَأَمَّلْهُ ، وَعَوَّلْ عَلَى مَا ذَكَرْنَاهُ (١) .

وقوله (٢) : " فَيَرْفَعُونَ رُؤُوسَهُمْ وَقَدْ تَحَوَّلَ فِي مَوْرَتِهِ الَّتِي رَأَوْهُ فِيهَا أَوَّلًا ،

فَيَقُولُونَ : أَنْتَ رَبُّنَا " ، كُلُّهُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ رَاجِعٌ إِلَى عَظِيمٍ مَا أَرَاهُمْ مِنْ

عجائب قدرته وباهر سلطانه ، فَأَرَاهُمْ أَوَّلًا مَا امْتَحَنَهُمْ بِهِ حَتَّى ظَهَرَ صَحَّةُ إِيْمَانِهِمْ

وَيَقِينِهِمْ وَمَعْرِفَتِهِمْ ، ثُمَّ قَلَّبَ لَهُمْ ذَلِكَ ، وَحَوَّلَ مَحْنَتَهُمْ بِأَمَانِهِمْ ، وَفَتَنَتَهُمْ

بِتَشْبِيهِتِهِمْ ، وَأَظْهَرَ لَهُمْ مِنْ حَقِيقَةِ سُلْطَانِهِ وَبَاهَرِ آيَاتِهِ وَعَظِيمِ مَلَكُوتِهِ مَا لَا

يَشْكُونَ فِي صَحْتِهِ ، وَيَسْتَدِلُّونَ عَلَى أَنَّ ذَلِكَ الَّذِي عَرَفُوهُ وَحَقَّقُوهُ قَبْلُ لَهُ ، وَلَا يَلِيْقُ

بِغَيْرِهِ ، فَيَتَجَلَّى لَهُمْ عِنْدَ ذَلِكَ فَيَقُولُ : " أَنَا رَبُّكُمْ " ، فَيَقُولُونَ : " أَنْتَ رَبُّنَا " (٣)

وفي هذا الحديث إِيْمَانُ الْمُؤْمِنِينَ حِينَئِذٍ بِرُؤْيَا اللَّهِ تَعَالَى ، كَمَا آمَنُوا

بِذَلِكَ قَبْلُ ، لِأَنَّهُمْ رَأَوْهُ ، فَإِذَا أَرَاهُمْ نَفْسَهُ وَكَشَفَ عَنْ أَيْمَانِهِمْ حُجَّتَهُ

رَأَوْهُ وَشَاهَدُوا ذَاتَهُ الْمُقَدَّسَةَ عَنِ التَّشْبِيهِ وَمَصَاتِيهِ الْمُنَزَّهَةَ عَنِ التَّكْيِيفِ ، وَجَلَّالَهُ

وَكَبِيرِيَاءَهُ وَعَظِيمَ سُلْطَانِهِ تَحَقَّقُوا لَا مُحَالَاةَ أَنَّهُ رَبُّهُمْ فَيَقُولُونَ (٤) : " أَنْتَ رَبُّنَا " .

وقوله (٥) : " فَيَتَّبِعُونَهُ " ، أَيِ يَتَّبِعُونَ رِسْلَهُ وَأَمْرَهُ وَمَلَائِكَتَهُ الَّذِينَ وَكَّلَهُمْ

(١) ما رجحه القاضي ظاهر جدا ، وهو الصواب ، وقد وافقه عليه الشراح ، قال النووي : " وهذا الذي قاله القاضي هو الصواب ، ولغظ الحديث مصرح به أو ظاهر فيه ، وإنما استعاضوا منه لما قدمناه من كونهم رأوا سمات المخلوق " ، (المنهاج ٢٠/٣ ، وانظر: فتح الباري ٤٥٠/١١ ، إكمال الإكمال ٣٣٧/١) .

(٢) صحيح مسلم ٣٠٢/١٦٩/١ بنحوه .

(٣) كلام القاضي ومن وافقه مبني على أن الرؤية المذكورة بقوله : " رأوه فيها أول مرة " ، هي العلم الذي حصلوه في الدنيا واعتقدوه حول صفات الله تعالى ، وذهب القرطبي وابن حجر إلى أن في الحديث إشعاراً بأنهم رأوه أول الحشر ، وهي الرؤية المشار إليها هنا ، قلت : وظاهر الحديث دالٌّ على القول الثاني ، والله أعلم ، ثم إن منطلق القاضي في تحليله هنا تأويل الصورة ، وقد تقدم أن الأصوب إثباتها لله عز وجل بلا تكييف ولا تشبيه (راجع ص ٨٣٢ رقم ٥ . وانظر: فتح الباري ٤٥١/١١ ، منهاج ٢٩/٣ ، إكمال الإكمال ومكمل الإكمال ٣٤٥/١ ، المفهم ١/ق ١٥٧) .

(٤) (٥) صحيح مسلم ٢٩٩/١٦٤/١

بهم (١) كما وَكَّلَ بمن تقدم من كانوا يَعْبُدُونَ ، ومن يُقَدِّفُ بِهِمُ فِي النَّارِ (١) .
 وقوله في الحديث الآخر (٢) : " هَلْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ عَلامَةٌ ؟ ، فَيَقُولُونَ : نَعَمْ ،
 فَيُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ " .

قيل : معناه الشِّدَّةُ التي يُظهرها تعالى حينئذ على الْخَلَائِقِ ، ونحوه عن
 ابنِ عَبَّاسٍ رضي الله عنهما (٣) في قوله (٤) : " يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ " ، وقالوا : قامت
 الحربُ على ساقٍ (٥) ، وقيل نحوه في قوله (٦) : " وَالتَّفَّتِ السَّاقُ بِالسَّاقِ " .
 وقيل هو نورٌ عظيم (٧) ، ورد ذلك في حديثٍ عن النبي (صلى الله عليه وسلم) (٨) ،

قال ابنُ فُورَكٍ (٩) : " ومعنى ذلك ما يتجدد للمؤمنين عند رؤية الله تعالى من

(١) في ت : به .

(١) انظر : فتح الباري ٤٥٢/١١ ، إكمال الإكمال ومكمل الإكمال ٣٣٨/١ ،
 المنهاج ٢٠/٣ ، المفهم ١٥٧/١ .
 (٢) صحيح مسلم ٣٠٢/١٦٨/١ بنحوه .
 (٣) أخرجه الطبري في تفسيره بإسناد حسن (٣٩، ٣٨/٢٩) ، وانظر : الرد على
 الجهمية لابن منده ٣٨ ، معاني القرآن للقرطبي ١٧٧/٣ ، الأسماء والصفات للبيهقي ٤٣٨ ،
 مجموع الفتاوى ٣٩٤/٦ ، تفسير غريب القرآن ٤٨١ . (٤) القلم ٤٢ .
 (٥) ورد هذا في تنمة قول ابن عباس في تفسير الحديث ، راجع المصادر المحال
 عليه في التعليق رقم ٣ ، وانظر : الصحاح ١٤٩٩/٤ ، اللسان ٣٤/١٢ ، المفردات ٢٤٩ .
 (٦) القيامة ٢٩ ، وقد قيل في هذه الآية ما ذكره القاضي ، وقيل المراد التفاف
 الساقين عند خروج الروح ، وقيل التفافهما عندما يلفان في الكفن ، وقيل هو
 أن يموت فلا تحملانه بعد أن كانتا تقلانه (انظر : المفردات ٢٤٩ ، تفسير غريب
 القرآن ٥٠١ ، تفسير الطبري ١٩٥/٢٩) .

(٧) انظر : الأسماء والصفات للبيهقي ٤٣٩ ، مشكل الحديث لابن فورك ٤٤٢ .
 (٨) أخرجه الطبري في تفسيره ٤٢/٢٩ والبيهقي في الأسماء والصفات (ص ٤٣٩) ،
 كلاهما من طريق رُوِّجَ بن جناح عن مولى عمر بن عبدالعزيز عن أبي بردة بن أبي
 موسى عن أبيه عن النبي (صلى الله عليه وسلم) ، وقال البيهقي : " تفرد به روح بن
 جناح ، وهو شامي يأتي بأحاديث منكورة لا يُتابع عليها ، والله أعلم ، وموالي عمر بن
 عبدالعزيز فيهم كثرة " ، قلت : فالحديث ضعيف جداً ، اجتمعت فيه علتان : شدة ضعف
 روح بن جناح (انظر : كتاب المجروحين ٣٠٠/١ ، ضعفاء ابن الجوزي ٢٨٧/١ ، التقريب
 ٢١١ ، ضعفاء النسائي ١٠٣) ، وجهالة شيخه .

(٩) هو محمد بن الحسن بن فُورَكٍ - بضم الفاء وفتح الراء - أبو بكر الأصفهاني
 أحد فقهاء الشافعية ، متكلم أشعري ، أصولي ، أديب ، واعظ ، كانت له مناظرات مع
 الكُرَّامِيَّةِ وغيرهم من المبتدعة ظهر عليهم فيها فتسببوا في قتله مسموما سنة ٤٠٦ ، ==

الفوائد والألطف (١).

وقيل : قد تكون الساق علامةً بينه وبين المؤمنين من ظهور جماعةٍ من الملائكة على خلقٍ عظيمٍ شنيعةٍ ، لأنه يُقال : ساقٌ من الناس وقدمٌ ، كما قيل : رجلٌ من جرّاد (٢).

وقيل : قد تكون (١) ساقاً مخلوقةً ، جعلها الله علامةً للمؤمنين خارجةً عن السوق المعتادة (٣).

وقيل : هو مثلٌ يُضرب للمعزم على المراد ، كما يُقال : شمرٌ فلانٌ في كذا من ساقه (٤).

وقيل (ب) : معناه كشفُ الخوف وإزالةُ الرعب عنهم ، وما كان غلبَ على عقولهم من هولِ الحال ، فتطمئنُ حينئذ نفوسهم عند ذلك ، ويتجلى لهم فيخرون سجداً (٥).
وقيل (٦) : هي عبارةٌ عن التكلي (٧).

(أ) في أ : يكون . (ب) " وقيل " ليس في ت .

بلغت مصنفاته في مختلف الفنون نحو مائة كتاب ، منها : مشكل الحديث وبيانه ، وهو مطبوع ، أسماء الرجال ، الحدود ، وغيرها (انظر : طبقات السبكي ١٢٧/٤ ، العبر ٩٥/٣ ، وفيات الأعيان ٤٠٢/٣ ، طبقات المفسرين للداودي ١٣٢/٢ ، تبیین كذب المفتری ٢٣٢) .
(١) مشكل الحديث لابن فورك ٤٤٢ ، وانظر : إكمال الإكمال ٣٤٤/١ ، فتح الباري ٢٨/١٣ . (٢) انظر : المنهاج ٢٨/٣ ، إكمال الإكمال ٣٤٤/١ .
(٣) انظر : الأسماء والصفات للبيهقي ٤٣٨ ، المنهاج ٢٨/٣ ، إكمال الإكمال ٣٤٤/١ .
(٤) انظر : المنهاج ٢٨/٣ ، المفهم ١٥٧/١ .
(٥) انظر : الرد على الجهمية لابن منده ٣٨ ، المنهاج ٢٨/٣ .
(٦) انظر : الأسماء والصفات للبيهقي ٤٣٨ .
(٧) للسلف في مسألة " الساق " قولان ، أظهرهما أنها ليست من الصفات ، فقد ذكر شيخ الإسلام ابن تيمية إجماع السلف على عدم تأويل آيات الصفات وأحاديثها ، وأنه طالع أكثر من مائة تفسير نقلت عن الصحابة فلم يجد في شيء منها أنّ أحداً تأول نصوص الصفات ، ثم قال : " وتام هذا أني لم أجدهم تنازموا إلا في مثل قوله تعالى : " يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ " ، فروي عن ابن عباس وطائفة أنّ المراد به : الشدة ، أن الله يكشف عن الشدة في الآخرة ، وعن أبي سعيد وطائفة أنهم عدوها من الصفات للحديث الذي رواه أبو سعيد في الصحيحين ، ولا ريب ==

وقال الخطابي^(١): " هذه الرؤية التي في هذا المقام يوم القيامة غير الرؤية التي في الجنة لِكِرَامَةِ أوليائِهِ ، وإنما هذه الرؤية^(٢) للامْتِحَانِ " .
 وقوله^(٣): " فَلَا يَبْقَى مَنْ كَانَ يَسْجُدُ لِلَّهِ مِنْ تَلَقُّهِ نَفْسِهِ إِلَّا أَذِنَ اللَّهُ لَهُ بِالسُّجُودِ ، وَلَا يَبْقَى مَنْ كَانَ يَسْجُدُ اتِّقَاءَ وَرِيَاءَ إِلَّا جَعَلَ اللَّهُ ظَهْرَهُ طَبَقًا ، فَكَلَّمَا أَرَادَ أَنْ يَسْجُدَ خَرَّ عَلَى قَفَاءٍ " .

الطَّبَقُ فَقَارُ الظهر ، يقول^(ب): صار فَقَارَةً واحدة ، فلا يقدرُونَ على السجود قَالَهُ السَّهْرَوِيُّ^(٣) ، وقيل : هو عَظْمٌ رقيق بين الفقارين^(٤) .
 بَيَّنَّ في هذا الحديث أَنَّهُم المَنَافِقُونَ بقوله : " اتِّقَاءَ " ، وفي حديث آخر^(٥): " رِيَاءٌ وَسَمْعَةٌ " .

وَيُسْتَدَلُّ من هذا مع^(ج) قوله تعالى^(٦): " يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ وَيُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ " على جوازِ تَكْلِيفِ مَا لَا يُطَاقُ ، لِأَنَّهُمْ دُعُوا إِلَى السُّجُودِ وَمِنْهُمْ مَنْ التَّمَكَّنَ مِنْهُ لِجَعَلِ ظُهُورَهُمْ طَبَقًا وَاحِدًا^(٧) .

(١) " الرؤية " زيادة من ت . (ب) في ت : يقال . (ج) في ت : بقوله .

أن ظاهر القرآن لا يدل على أنَّ هذه من الصفات ، فإنه قال : " يوم يكشف عن ساق " ، نكرة في الإثبات لم ينفها إلى الله ، ولم يقل : عن ساقه ، فمع عدم التعريف بالإضافة لا يظهر أنه من الصفات إلا بدليل آخر ، ومثل هذا ليس بتأويل إنما التأويل صرف الآية عن مدلولها ومفهومها ومعناها المعروف " ، مجموع الفتاوى ٣٩٤/٦ ، ٣٩٥ ، وانظر: الرد على الجهمية لابن منده ٣٥ - ٤٠ .
 (١) أعلام السنن ٢٤٠ ، وانظر: المنهاج ٢٨/٣ ، إكمال الإكمال ٣٤٤/١ ، فتح الباري ٤٥١/١١ .
 (٢) صحيح مسلم ٣٠٢/١٦٨ ، بنحوه ، وفيه : طبقة ، وفي صحيح البخاري (٨٢/٨) :
 " طبقاً " .

(٣) في كتاب الغريبين باب الطاء مع الباء ١/١٩١ ، وانظر: النهاية ١١٤/٣ ، غريب أبي عبيد ٧٢/٤ ، تفسير غريب الحديث ١٥٢ ، المنهاج ٢٨/٣ .
 (٤) انظر: الصحاح ١٥١١/٤ ، القاموس المحيط ٢٥٦/٣ ، إكمال الإكمال ٣٤٤/١ .
 (٥) في صحيح البخاري ، كتاب التوحيد ، باب ٢٤ ١٨٢/٨ ، من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه . (٦) القلم ٤٢ .
 (٧) تقدم تفصيل القول في مسألة " تَكْلِيفُ مَا لَا يُطَاقُ " في ٦٩٦ ، وانظر: التعليق التالي .

وأجاب عن هذا من منع تكليف ما لا يُطاق بأن هذا الدعاء دعاء تَبَكَّيْتُ
وتَعَجَّيْتُ ، لا دعاء تكليف^(١) ، كما قال^(١) لهم : " إِرْجِعُوا وَرَأَوْكُمْ فَالْتِمِسُوا
نُورًا " ، و " قَدْ كُونُوا حِجَارَةً أَوْ حِيدًا " .^(٢)

وقد شِبه على قوم من مُتَحَلِّي الحديث والسَّنة بظاهر هذا الحديث ، وهو
قول السَّالِمِيَّة^(٣) ، على أَنَّ الْمُنَافِقِينَ وبقايا من أهل الكتاب يَرَوْنَ اللَّهَ مَعَ
المؤمنين^(٤) ، لذكرهم في هذه الجُملة بقوله^(٥) : " وَتَبَقَّى هَذِهِ الْأُمَّةُ فِيهَا
مُنَافِقُوهَا ، فَيَأْتِيهِمُ اللَّهُ " ، وفي الحديث الآخر^(٦) : " حَتَّى إِذَا لَمْ يَبْقَ إِلَّا مَنْ
كَانَ يَعْْبُدُ اللَّهَ ، مِنْ بَرٍّ وَفَاجِرٍ ، وَغَيْرِ أَهْلِ الْكِتَابِ " ، كَذَا لِلسَّمرقَنْدِيِّ ، ولغيره
" غَيْرَ " ، أي بقايا^(٨) .

ولا جَلَاءَ فيما قالوه ، وهذا الظاهر يصرِّفه ما هو أَجْلَى منه بِمَا أَجَمَعَ أَهْلُ
السَّنة عليه قَبْلَ مَقَالَةٍ هذا القائل وعلى حَمْلِهِ على ظَاهِرِهِ من حَجَبِ الْكُفَّارِ عَنْ

(١) في ت : قيل .

(١) وهذا هو الصواب ، ولا يصح الاستدلال بالآية والحديث على جواز تكليف
ملا يطاق اذ التحقيق أن التكليف خاص بالدنيا ، وإنما يدعى المنافقون للسجود في
ذلك الموقف تَبَكَّيْتُ لهم وتعجيزاً ، لأنهم أدخلوا أنفسهم في المؤمنين الساجدين في
الدنيا ، فدعوا مع المؤمنين إلى السجود فتعذر عليهم ، ليفضحهم الله ويخزيهم ويظهر
بذلك نفاقهم (انظر : فتح الباري ١١/٤٥١ ، ١٣/٤٢٨ ، المنهاج ٣/٢٨ ، اكمال الاكمال
ومكمل الاكمال ١/٢٤٤) . (٢) المير ١٣٣ (٣) الإسراء ٥٠ .

(٣) السَّالِمِيَّةُ هم أتباع محمد بن سالم (ت ٢٩٧) ، وابنه أحمد (ت ٣٥٠) ، ومذهبهم
فيه تلفيق بين أقوال أهل السنة ، وأهل الاعتزال ، وعندهم ميل إلى التشبيه ونزعة
صوفية اتحادية ، (انظر : الفرق بين الفرق ١٥٧ ، ٢٠٢ ، طبقات الصوفية ٤١٤ - ٤١٦ ، اللباب
٩٣/٢ ، مجموع الفتاوى ٥٦/٦) .

(٤) تقدم ذكر المذاهب في هذه المسألة ، وأنَّ الصحيح الذي عليه الجمهور أنَّ
رؤية الله في الآخرة خاصة بالمؤمنين ، راجع ص ٨٢٥ رقم ٢ .

(٥) صحيح مسلم ١/١٦٤/٢٩٩ . (٦) صحيح مسلم ١/١٦٨/٣٠٢ ، وفيه " غير " .

(٨) ما جاء في رواية السمرقندي " غير " بالياء المثناة ، وَهُمْ لا شك فيه ، كما

نقل ذلك ابن حجر ، وجاء في حاشية الأصل (١/٤٧) : " غير التي للاستثناء ، وهو
وهم لا شك فيه " ، والذي في سائر نسخ صحيح مسلم " غَيْرَ " بالياء الموحدة وتشديدها ، =

الرُّؤْيَا لِلَّهِ ، وقوله (١) : " كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ " ثم يردّ عليه

ما وقع مُفسراً في هذا الحديث من أَنَّ رُؤْيَيْهِمْ لِرَبِّهِمْ إِنَّمَا كَانَتْ (٢) بعد رَفْعِ

المؤمنين رؤوسهم من السجود الذي مُنِعَهُ غَيْرُهُمْ ، وحينئذ يقول لهم (٣) : " أَنَا

رَبُّكُمْ " ، فيقولون : أَنْتَ رَبُّنَا " ، فهو في / هذه الرواية بَيِّنٌ وَخَاصٌّ يَمُنُّ كَانَ ٤٧ب

يَسْجُدُ لِلَّهِ تَعَالَى مِنْ تِلْقَاءِ نَفْسِهِ كَمَا قَالَ فِي الْحَدِيثِ ، وَلَمَحَ إِيمَانُهُمْ دُونَ

غَيْرِهِمْ ، وَلِذِكْرِهِ تَسَاقَطَ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى فِي النَّارِ قَبْلَ هَذَا (ب) (٣) .

وقوله (٤) : " ثُمَّ يُقْرَبُ الصِّرَاطُ عَلَى ظَهْرَانِي جَهَنَّمَ " ، (ويُروى : " ظَهْرِي

جَهَنَّمَ ") (ج) ، وهما لُغَتَانِ ، قَالَهُ الْأَمَمِيُّ (٥) ، وَقَالَ الْخَلِيلُ (٦) : " هُوَ بَيْنَ

ظَهْرِي الْقَوْمِ وَظَهْرَانِيهِمْ أَي بَيْنَهُمْ " .

وفيه صَحَّةُ أَمْرِ الصِّرَاطِ وَالْإِيمَانِ بِهِ ، وَالسَّلَفُ مُجْمِعُونَ عَلَى حَمْلِهِ عَلَى ظَاهِرِهِ

دُونَ تَأْوِيلِ ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِحَقِيقَةِ مَفْهُومِهِ ، وَهُوَ الْجِسْرُ (٧) ، كَمَا جَاءَ فِي الْحَدِيثِ

الْآخِرِ (٨) ، وَيُقَالُ بِكَسْرِ الْجِيمِ وَفَتْحِهَا (٩) .

(١) فِي ط ، ت : كَانَ . (ب) " هَذَا " سَقَطَ مِنْ ت . (ج) سَقَطَ مِنْ ط .

وَفِي صَحِيحِ الْبَخَارِيِّ : " عُبْرَاتٌ " ، وَكِلَاهُمَا جَمْعُ غَابِرٍ ، وَهُمُ الْبَقَايَا ، وَالْمَقْصُودُ مَنْ

كَانَ يُوَحِّدُ اللَّهَ مِنْهُمْ ، (انظر: فتح الباري ٤٤٩/١١ ، المنهاج ٢٦/٣ ، النهاية ٣٣٨/٣ ،

غريب أبي عبيد ١٦٢/٤ . (١) الْمُطْفَفِينَ ١٥ . (٢) صَحِيحُ مُسْلِمٍ ٣٠٢/١٦٩/١ .

(٣) رَاجِعٌ مَا تَقَدَّمَ ص ٨٢٥ رَقْم ٢ ، وَص ٨٣٨ رَقْم ٣ .

(٤) صَحِيحُ مُسْلِمٍ ٢٩٩/١٦٤/١ ، وَفِيهِ " ظَهْرِي " ، وَلَمْ أَقِفْ عَلَى مَنْ ذَكَرَ رِوَايَةَ

" ظَهْرَانِي " ، لَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ وَلَا فِي صَحِيحِ الْبَخَارِيِّ .

(٥) انظر: التاج ٣٧٧/٣ ، النهاية ١٦٦/٣ ، القاموس المحيط ٨٢/٢ ، المصاح ٧٣١/٢ .

المصباح المنير ٥٢٩/٢ ، المنهاج ٢٠/٣ .

(٦) لَمْ أَجِدْهُ فِي الْعَيْنِ وَانْظُرْ : اكْمَالُ الْإِكْمَالِ ٣٣٨/١ .

(٧) الصِّرَاطُ جِسْرٌ عَلَى مَتْنِ جَهَنَّمَ يَمُرُّ عَلَيْهِ جَمِيعُ النَّاسِ ، فَالْمُؤْمِنُونَ يَنْجُونَ ، وَيَكُونُ

مَرُورُهُمْ عَلَى حَسَبِ مَنَازِلِهِمْ ، وَالْآخَرُونَ يَسْقُطُونَ فِي جَهَنَّمَ أَعَاذَنَا اللَّهُ مِنْهَا ، وَقَدْ ثَبَتَ

فِي حَدِيثِ الْبَابِ مِنْ رِوَايَةِ أَبِي سَعِيدٍ أَنَّهُ أَدَقَّ مِنَ الشَّعْرَةِ وَاحِدٌ مِنَ السِّيفِ ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ

(انظر: شرح الطحاوية ٤٠٧ ، مجموع الفتاوى ١٤٦/٣ ، ٢٧٩/٤ ، الإرشاد للجويني ٣٢٠ ،

جوهرة التوحيد وتحفة المريد ١٧٩ ، المنهاج ٢٠/٣ ، المفهم ١/ق ١٥٨) .

(٨) صَحِيحُ مُسْلِمٍ ٣٠٢/١٦٩/١ . (٩) انظر: التاج ٩٩/٣ ، المصباح المنير ١٣٩/١ .

وَيَجُوزُ أَنْ يُحَوِّثَهُ اللَّهُ حِينَئِذٍ وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ اللَّهُ قَدْ خَلَقَهُ قَبْلَ هَذَا حِينَ
 خَلَقَ جَهَنَّمَ (١)، قال بعضهم : فيكون قوله على هذا " يُفَرِّبُ " أي يُؤَكِّدُ بِالْمُرُورِ
 عليه ، كما يُقال : ضرب الأمير البعث ، وفُربت عليهم الجزية أي جُعلت (٢) .
 وقوله في صفته (٣) : " دَحْضٌ مِرْكَةٌ " ، أي زَلَقٌ تَزَلُّ فِيهِ الْأَقْدَامُ (٤) .
 وَالْكَلايِبُ وَالْخَطَاطِيفُ جَمْعُ كَلْبٍ وَكَلَبٌ وَخُطَّافٌ (٥) .
 وقوله (٦) : " فَكَأَنَّ أَنَا وَأَمَّتِي أَوَّلَ مَنْ يَجِيزُ " ، أي يَمْضِي عَلَيْهِ وَيَقْطَعُهُ ،
 يُقال : أَجَزْتُ الْوَادِيَّ وَجُزْتُهُ ، لَفَتَاةٌ صَحِيحَتَانِ ، وَحُكِيَ عَنِ الْأَصْمَعِيِّ الْفَرْقُ بَيْنَهُمَا ،
 قال : " أَجَزْتُهُ قَطَعْتُهُ ، وَجُزْتُهُ مَشَيْتُ فِيهِ " (١) (٧) .
 وقوله (٨) : " وَلَا يَتَكَلَّمُ يَوْمَئِذٍ إِلَّا الرُّسُلُ " ، يعني في حين الإِجْازَةِ (٩)
 وَلَا فِي يَوْمِ الْقِيَامَةِ : تَجَادُلُ كُلُّ نَفْسٍ عَنْ نَفْسِهَا .

(١) في ط : مشيته .

-
- (١) انظر: فتح الباري ١١/٤٥٢ ، إكمال الإكمال ١/٣٣٨ ، مجموع الفتاوى ١١/٤٥٢ ، شرح الطحاوية ٧٠٤ ، التذكرة في أحوال الموتى وأمور الآخرة ٢/٢٦٠ ، الفصل لابن حزم ٤/١١٥ .
 (٢) انظر: المصباح المنير ٢/٤٩٠ ، التاج ١/٣٤٩ .
 (٣) صحيح مسلم ١/١٦٩/٣٠٢ .
 (٤) الدحض الزلق ، ومزلة مفعلة من زل إذا زلق ، وتفتح الزاي وتكسر ، والمراد أن الأقدام لا تستقر عليه ولا تثبت ، إلا من شبهه الله تعالى (انظر: المنهاج ٣/٢٩ ، النهاية ٢/١٠٤ ، ١٠٥ ، ٣١٠ ، إكمال الإكمال ومكمل الإكمال ١/٣٤٥ ، الصحاح ٣/١٠٧٥ ، ٤/١٧١٧ ، فتح الباري ١١/٤٥٤) .
 (٥) ومعناها واحد ، وهو عبارة عن حديدة معطوفة الرأس (انظر: الصحاح ١/٣١٤ ، ٤/١٣٥٢ ، المنهاج ٣/٢١ ، ٢٩٠ ، إكمال الإكمال ومكمل الإكمال ١/٣٣٩) .
 (٦) صحيح مسلم ١/١٦٤/٢٩٩ .
 (٧) انظر: الصحاح ٣/٨٧٠ ، القاموس ٢/١٧٠ ، التاج ٤/١٩ ، المفهم ١/١٥٨ ، إكمال الإكمال ومكمل الإكمال ١/٢٤١ ، فتح الملهم ٣/٢٠ .
 (٨) صحيح مسلم ١/١٦٤/٢٩٩ .
 (٩) انظر: المفهم ١/١٥٨ ، المنهاج ٣/٢١ ، إكمال الإكمال ومكمل الإكمال ١/٣٣٩ ، فتح الملهم ١/٢٤١ .

وقوله (١): " فَمِنْهُمْ الْمُؤْتِقُ ، يَعْنِي بِعَمَلِهِ " ، كذا للعُدْرِي : بالباء
 بوحدة ، وللطبري : " الْمُؤْتِقُ " بالثاء مثلثة ، وللسمرقندي : " الْمُؤْمِنُ بَقِي
 بعمله " ، وأصحها الوجه الأول (٢) ، ومعناه : المهلك الذي أهلكه عمله السيئ (٣) .
 وقوله (١) (٤) : " وَمِنْهُمْ الْمُخْرَدَلُ " ، بالخاء المعجمة لأبي سعيد (٥) ، وللعُدْرِي
 وغيره (٦) : " الْمُجَارَى " ، وقد رواه بعضهم (٧) في البخاري : " الْمُجَرَدَلُ " ، بالجيم .
 فبالخاء معناه : المقتطع ، يعني بالكلايب ، يقال : خَرَدَلْتُ اللَّحْمَ ، أي قَطَعْتُهُ ،
 وَالْخَرْدَلَةُ قِطْعَةٌ مِنَ اللَّحْمِ ، وَيُقَالُ بِالذَّالِ الْمُعْجَمَةِ أَيْضًا (٨) ، حكاه يعقوب (٩) .

(١) في ط : وقولهم .

- (١) صحيح مسلم ٢٩٩/١٦٥/١ ، وفيه : " المؤمن بقي بعمله " ، وكذا هو في
 المتن الذي مع المنهاج ، وفي الطبعة الأولى لصحيح مسلم سنة ١٢٩٠ هـ ، دار الطباعة
 مصر ، وفي طبعة البابي الحلبي سنة ١٣٤٨ ، وجاء في حاشيته النسخة الخطية لصحيح
 مسلم : " معظم الأصول : المؤمن بقي بعمله " .
 وجاء في النسخة الخطية (١١٦/١) : " الموبق ، يعني بعمله " ، وكذا هو
 في النسخة التي مع فتح الملهم (٢٤١/١) .
 (٢) هذا الذي رجحه القاضي يوجد في صحيح البخاري أيضا (١٨٠/٨) ، وذكر
 النووي أن الموجود في معظم الأصول عندهم : " المؤمن بقي بعمله " ، كما تقدم
 في التعليق السابق لهذا ، ونقل عن صاحب المظالم في " بقي " ضبطين : أحدهما
 بالباء الموحدة ، والثاني بالياء المثناة من تحت (انظر : المنهاج ٢١/٣ ، فتح الملهم
 ٢٤١/١ ، إكمال الإكمال ٣٣٩/١ ، المفهم ١/١٠٩ ، فتح الباري ١١/٤٥٤) .
 (٣) من وَبِقَ يَبِقُ وَبُوقًا ، وَوَبِقَ يَوْبِقُ وَبَقًا ، إِذَا هَلَكَ . (انظر : النهاية
 ١٤٦/٥ ، غريب الخطابي ٣٨٤/٢ ، المصباح المنير ٨٨٩/٢ ، الصحاح ١٥٦٢/٤ ، إكمال
 الإكمال ٣٣٩/١ ، المفهم ١/١٠٩ ، فتح الباري ١١/٤٥٤) .
 (٤) لم تقع هذه اللفظة في أصول المشاركة ، كما ذكر النووي ، وجاءت في
 صحيح البخاري ، كتاب الرقاق ، باب ٥٢ ، ٢٠٥/٧ من حديث أبي هريرة . (انظر : المنهاج
 ٢١/٣ ، ٢٢ ، مكمل الإكمال ٣٣٩/١ ، المفهم ١/١٠٩) .
 (٥) هو عمر بن محمد السجزي ، تقدم ١٥٠ (٦) صحيح مسلم ٢٩٩/١٦٥/١ .
 (٧) هو الأصيلي كما في الفتح ٤٥٤/١١ ، وصرح به المصنف في الشفا ٣٩٥/١ ،
 وانظر : المنهاج ٢٢/٣ ، مكمل الإكمال ٣٣٩/١ .
 (٨) انظر : كنز الحفاظ ٦٠٩ ، التاج ٢٥٦/٧ ، ٣٠٢ ، النهاية ٢٠/٢ ، مشارق
 الأنوار ٣٩٦/١ ، ١٤٧/٢ ، فتح الباري ١١/٤٥٤ ، المفهم ١/١٠٩ ، أعلام الحديث للخطابي
 ٢٤٥/١ ، (غير المطبوع) ، مجمل اللغة ٢٤٤/٢ .
 (٩) هو يعقوب بن إسحق ، ابن السكيت ، تقدم ٢٠٥٩ .

وقيل : الجردلة - بالجيم - : الاشراف على الهلاك والسقوط (١).

وقوله في الحديث الآخر (٢) : " وَمَكْدُوسٌ فِي النَّارِ " (أ) ، بالسين المهملة لأكثر الرواة ، وبالمُعْجَمَةِ لِلْعُدْرِي (٣) ، ومعنى الكَدْس - بالمُعْجَمَةِ (ب) - : السَّوْقُ ، وبالمهملة : كَوْنُ الأشياءِ بعضها على بعض ، تَكَدَّسَتِ الدَّوَابُّ فِي سِيرِهَا إِذَا رَكِبَ بَعْضُهَا بَعْضًا (٤).

وفي الحديث الآخر بعد هذا (٥) : " وَمُكَرَّدَسٌ فِي النَّارِ (ج) " ، ويحتمل أن يكون معناه : الْمَكْسُورُ الظَّهْرَ وَالْفَقَارَ ، وَالْكُرْدُوسُ فَقَارُ الظَّهْرِ ، وقد يكون " مُكَرَّدَسٌ " بمعنى مَكْدُوسٌ ، كَرَّدَسَ الرَّجُلُ خَيْلَهُ إِذَا جَمَعَهَا كَرَادِيْسَ ، أي قَطَعَهَا قِطْعًا كِبَارًا (٦). وفي هذه الجملة تفصيلٌ لِمُورِ النَّاجِينَ فِي السَّرْعَةِ وَالسَّلَامَةِ ، ثم من يَمِصُّهُ الْخَدَشُ وَتَسْفَعُهُ النَّارُ ، ثُمَّ الْمَوْبَقُ فِيهَا ، وَالْمُكَرَّدَسُ الْمُلْقَى فِي قَعْرِهَا ، نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْهَا .

-
- (أ) " في النار " زيادة من ت . (ب) في ت : بالشين المعجمة .
(ج) " في النار " زيادة من ت .
-

- (١) انظر: التاج ٢٥٦/٧ ، المشارق ٣٩٦/١ ، المفهم ١/ق ١٥٩ ، المنهاج ٢٢/٣ .
(٢) صحيح مسلم ٣٠٢/١٦٩/١ .
(٣) انظر: المنهاج ٢٩/٣ ، فتح الباري ٤٥٤/١١ ، إكمال الإكمال ومكمل الإكمال ٣٤٥/١ ، وقد جاء في النسخة الخطية بالمعجمة (١/١١٩) .
(٤) انظر في معنى الروايتين : النهاية ١٥٥/٤ ، غريب الخطابي ١٥٨/٣ ، المحاج ٩٦٩/٣ ، ١٠١٧ ، فتح الباري ٤٥٤/١١ ، المنهاج ٣٠/٣ ، مشارق الأنوار ٤٢٠/٢ .
(٥) صحيح مسلم ٣٢٩/١٨٧/١ ، وفي النسخ المطبوعة " مَكْدُوسٌ " ، قال النووي : " وقع في أكثر الأصول هنا " مُكَرَّدَسٌ " بالراء ثم الدال ، وهو قريب من معنى المكدوس " ، وذكر هذه الرواية ابن حجر ، والمصنف في المشارق ، وبعض أهل اللغة والغريب ، (انظر: المنهاج ٧٢/٣ ، فتح الباري ٤٥٤/١١ ، المشارق ٤٢٢/٢ ، النهاية ١٦٢/٤ ، التاج ٤٣١/٤) .
وبعد البحث وجدت هذه اللفظة مُخْرَجَةً فِي مَصْنَفِ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ فِي حَدِيثٍ مَوْقُوفٍ عَلَى عَبْدِ بْنِ عُمَيْرٍ بِسَنَدٍ صَحِيحٍ (مصنف ابن أبي شيبة ١٨٩/٣) .
(٦) راجع المصادر المحال عليها في التعليق السابق .

- وقوله (١): " فَيَخْرُجُونَ مِنَ النَّارِ قَدْ امْتَحَسُوا " ، كذا ضبطناه ، بفتح التاء والحاء ، عن مُتَقْنِي شيوخنا ، وهو وجهُ الكلام (٢) ، وكذا ذكره الهروي والخطابي (٣) ، قَالَا في معناه : " أي احترقوا ، والمَحْسُ لِهَيْبٌ مِنَ النَّارِ يَحْرِقُ الْجِلْدَ وَيُبْـدِي الْعِظَامَ " ، قال غيره (٤): امْتَحَسَ الْخُبْزُ أي احترق .
- قال أبو علي (٥) والقُتَيْبِيُّ (٦): " مَحَسَتْهُ النَّارُ ، أي أحرقتَه " ، وقال غيرهم (٧): " المعروفُ امْحَسَتْهُ " ، وقال صاحبُ الْعَيْنِ (٨): " مَحَسَتْهُ لُغَةً ، والمعروفُ امْحَسَتْهُ " .
- وقد رواه لنا بعضُ شيوخنا : " امْتَحَسُوا " (٩) .
- قال الإمام (١٠): " الْحُمُّ الفَحْمُ ، واحدتها حُمَّةٌ (١١) ، قال طَرَفَةُ (١٢):
- أَشْجَاكَ الرَّبْعُ أَمْ قَدَمُهُ أَمْ رَمَادٌ دَارِسٌ حُمَمُهُ

- (١) صحيح مسلم ٢٩٩/١٦٥/١ .
- (٢) انظر: المنهاج ٢٢/٣ ، المفهم ١٥٩/١ ق ، فتح الباري ٤٥٧/١١ .
- (٣) كتاب الغريبين ، باب الميم مع الحاء ٢/ق ١١ ، أعلام الحديث ٢٤٦ ، ٨١٤ ، ١١٩٤ (غير المطبوع) ، وانظر: النهاية ٣٠٢/٤ (نقلا عن الهروي) ، التاج ٣٤٨/٤ ، الصحاح ١٠١٨/٣ .
- (٤) انظر: الصحاح ١٠١٨/٣ ، التاج ٣٤٨/٤ ، وصوابه أن يقول : وغيرهما ، إذ الضمير يعود على الهروي والخطابي .
- (٥) يظهر أن المراد به : أبو علي إسماعيل بن القاسم القَالِي نزيل قُرْبَةِ ، وأصله من أَرَمِيْنِيَّةَ ، وطلب العلم ببغداد ثم دخل الأندلس ، واستوطنها ، ونشر بها علمه ، وكان متقدما في علوم اللغة والأدب ، من مصنفاته الأمالي ، البارع في اللغة ، كلاهما مطبوع ، خلق الإنسان ، فعلت وأفعلت ، ت ٣٥٦ ، (انظر: بغية الوعاة ٤٣٥/١ ، إنباه الرواة ٢٠٤/١ ، تاريخ ابن الغرضي ٦٥/١ ، نفح الطيب ٧٠/٤) .
- (٦) لم أجده في كتيهما المطبوعة ، وانظر: كتاب الغريبين باب الميم مع الحاء ٢/ق ١ ، التاج ٣٤٨/٤ ، الصحاح ١٠١٨/٣ ، غريب أبي عبيد ٧٣/١ .
- (٧) حكاه أهل اللغة عن ابن السكيت (انظر: الصحاح ١٠١٨/٣ ، التاج ٣٤٨/٤ ، فتح الباري ٤٥٧/١١) ، وذكره السرقسطي في كتاب الأفعال ١٣٩/٤ .
- (٨) العين ١٠٠/٣ ، وانظر: المفهم ١٥٩/١ ق .
- (٩) أي بضم التاء وكسر الحاء ، مبنيا لما لم يسم فاعله (انظر: المنهاج ٢٢/٣ ، المفهم ١٥٩/١ ق ، النهاية ٣٠٢/٤ ، فتح الباري ٤٥٧/١١) .
- (١٠) في المعلم ٢٨/ق ١ ، ٣٤٢/١٠ .
- (١١) انظر: القاموس المحيط ١٠١/٤ ، الصحاح ١٩٠٥/٥ ، النهاية ٤٤٤/١ ، (وهذا شرح لقوله الذين يخرجهم الله من النار ليدخلهم الجنة: " قد عادوا حُمَمًا ") .
- (١٢) البيت في ديوان طرفة ٦٨ ، أشعار الشعراء الستة ٧٤/٢ .

وقوله (١): " كما تَنَبَّتِ الحَبَّةُ فِي حَمِيلِ السَّيْلِ " ، (الحَبَّةُ بكسر الحاء) (١) (٢) .

قال الإمام (٣): " قال الهَرَوِيُّ (٤): " قال ابن شُمَيْل (٥): " الحَبَّةُ - بكسر

الحاء - اسمٌ جامعٌ لحبوب البُقُول التي تَنْتَشِرُ إِذَا هَاجَتِ الرِّيحُ ، ثُمَّ إِذَا مُطِرَت

من قابلٍ نَبَتَتْ (ب) " ، وقال أبو عمرو (٦): " الحَبَّةُ نَبَتَ يَنْبُتُ فِي الحَشِيشِ مِغَارًا " ،

قال غيره : قال ابنُ دُرَيْدٍ فِي الجَمْهَرَةِ (٧): " كُلُّ مَا كَانَ مِنْ بَزْرِ العُشْبِ فَهُوَ

حَبَّةٌ وَالْجَمْعُ حَبَبٌ " .

قال القاضي : وقال الكَسَائِيُّ (٨): " هُوَ حَبُّ الرِّيحِ ، الواحدة حَبَّةٌ ، فَأَمَّا

الحِنْطَةُ ونحوها ، فهو الحَبُّ لَا غَيْرَ " ، وقال ابن شُمَيْل (٩): " الحَبَّةُ - بِفم الحاء

وتخفيف الباء - القَصِيبُ مِنَ الكَرِّمِ يُغْرَسُ ، وَالْحَبَّةُ مِنَ العِنَبِ ، وَحَبُّ الحَبَّةِ يُسَمَّى

حَبَّةً بِالتَّخْفِيفِ " ، وقال الْأَصْمَعِيُّ (١٠): " مَا كَانَ مِنَ النَّبَاتِ لَهُ حَبٌّ فَاسْمُ ذَلِكَ الحَبِّ

حَبَّةٌ ، وَأَمَّا الحِنْطَةُ فَالْحَبُّ لَا غَيْرَ " .

(ب) فِي ت : تَنَبَّت .

(أ) سَقَطَ مِنْ ط .

(١) صحيح مسلم ٢٩٩/١٦٥/١ (٢) تفسير غريب الحديث ٦١ .

(٣) فِي المَعْلَم ٢٦ ، ٢٧ ، ٣٣٨/١ .

(٤) فِي كِتَابِ الْغَرِيبِينَ ، بَابُ الحَاءِ مَعَ البَاءِ ١/ق ١٢ ، وَيَسْتَمِرُّ النُّقْلُ عَنْهُ إِلَى

قَوْلِ : " وَالْجَمْعُ حَبَبٌ " .

(٥) انْظُرْ: جَمْهَرَةُ اللُّغَةِ ٢٣٢/١ ، ١٨٤/٣ ، المَشَارِقُ ٣/٢ ، التَّاجُ ١٩٨/١ .

(٦) انْظُرْ: النِّهَايَةُ ٣٢٦/١ ، تَفْسِيرُ غَرِيبِ الْحَدِيثِ ٦١ ، غَرِيبُ أَبِي عُبَيْدٍ ٧١/١ ،

المَشَارِقُ ٣/٢ .

(٧) جَمْهَرَةُ اللُّغَةِ ٢٥/١ ، وَانْظُرْ: أَعْلَامُ الْحَدِيثِ ٢٤٦ ، ١١٩٤ ، (غَيْرُ الْمَطْبُوعِ) .

(٨) انْظُرْ: النِّهَايَةُ ٣٢٦/١ ، جَمْهَرَةُ اللُّغَةِ ٢٥/١ ، غَرِيبُ الْخَطَّابِيِّ ٢٥٣/٣ ، الْمُحِيطُ

فِي اللُّغَةِ ٤٩ ، اللِّسَانُ ٢٩٣/١ ، تَهْذِيبُ اللُّغَةِ ٧/٤ ، الْمَصْحَاحُ ١٠٥/١ ، غَرِيبُ أَبِي عُبَيْدٍ

٧١/١ ، المَشَارِقُ ٣/٢ ، التَّاجُ ١٩٨/١ ، مَجْمَلُ اللُّغَةِ لِابْنِ فَارِسٍ ٢٩/٢ .

(٩) انْظُرْ: المَشَارِقُ ٣/٢ ، كِتَابُ الْغَرِيبِينَ ، بَابُ الحَاءِ مَعَ البَاءِ ١/ق ١٢ .

(١٠) كِتَابُ النَّبَاتِ لِلْأَصْمَعِيِّ ١١ ، وَانْظُرْ: تَفْسِيرُ غَرِيبِ الْحَدِيثِ ٦١ ، المَشَارِقُ ٣/٢ ،

التَّاجُ ١٩٨/١ ، إِكْمَالُ الْإِكْمَالِ ٣٤٠/١ ، مَجْمَلُ اللُّغَةِ ٢٩/٢ .

وقوله (١): " حَمِيلُ السَّيْلِ " .

قال الإمام (٢): " قال أبو سعيد الفريزر (٣): " حَمِيلُ السَّيْلِ : ما جاء به من طين أو غُثَاء ، فإذا اتَّفَقَ فيه الحَبَّةُ ، واستقرت على شَطْرٍ مَجْرَى السَّيْلِ فإِنَّهَا تَنْبُتُ في يومٍ وليلة ، وهي أسرعُ نابتةٍ نباتاً ، وإنما أخبر (صلى الله عليه وسلم) عن سرعة نباتهم " (٤).

قال القاضي (أ) (٥): وجاء في الحديث الآخر بعد هذا : " كما تَنْبُتُ الغُثَاءُ في جَانِبِ السَّيْلِ " ، وهو (ب) بمعنى الحَبَّة (٦)، وفي رواية السَّمَرْقَنْدِيِّ: " القُثَاءُ " وَهِيَ تَمَحِيفٌ .

وفي رواية وَهَبِيٍّ (٧): " في حَمَاةِ السَّيْلِ " ، وهذه رواية الشَّاشِيِّ ، ورواه العُدْرِيُّ - هنا - وغيره : " حَمِئَةٌ " ، وكلُّهُ من الحَمَاة ، وهو ما تَغَيَّرَ لَوْنُهُ من الطين ، وهو معنى ما تقدم (٨).

(١) " القاضي " ليس في ط . (ب) في ت : وهي .

- (١) صحيح مسلم ١٦٥/١ ، ٢٩٩/١٧٠ ، ٣٠٢ .
 (٢) في المعلم ١/ق ٢٦ ، ٢٧ ، ٢٣٨/١ ، وفيه : " قال الهروي : قال أبو سعيد ."
 (٣) هو أحمد بن خالد البغدادي اللغوي ، تقدم ص ٣٦٥ .
 (٤) انظر: النهاية ٤٤٢/١ ، (نقلا عن الهروي) ، تفسير غريب الحديث ٧٥ ، كتاب الغريبين ، باب الحاء مع الميم ١/ق ١٦ ، المفهم ١/ق ١٥٩ ، غريب أبي عبيد ٧١/١ ، المشارق ٢/٢ ، ٦٧ ، فتح الباري ١١/٤٥٨ ، المنهاج ٣/٢٣ ، أعلام الحديث ٢٤٦ ، ١١٩٤ .
 (٥) صحيح مسلم ١/١٧٢/٣٠٥ .
 (٦) القُثَاءُ في الأصل كلُّ ما حملته السيل من عيدان وورق وبُزُور وغيرها ، والمراد به هنا ما حملته من البزور خاصة (انظر: فتح الباري ١١/٤٥٨ ، النهاية ٣٤٣/٣ ، غريب الخطابي ٩٧/٣ ، المحاح ٦/٢٤٤٣ ، المنهاج ٣/٣٧) .
 (٧) هو وهيب بن خالد ، تقدم ص ٩٦ ، وانظر: صحيح مسلم ١/١٧٢/٣٠٥ ، وفيه : " حمئة " ، وهي رواية الأكثرين ، كما أشار عياض هنا ، ولم يذكر الشراح رواية الشاشي .
 (٨) أي بمعنى الحميل ، وهو الطين الأسود الذي يستقر في أطراف النهر ، وخُصَّ بالذكر لأنه يقع فيه النبات غالبا (انظر: فتح الباري ١١/٤٥٨ ، كتاب الغريبين ، باب الحاء مع الميم ١/ق ١٦ ، المنهاج ٣/٣٦ ، المحاح ١/٤٥ ، أعلام الحديث ١١٩٤) .

وقوله (١): " آخِرَ أَهْلِ الْجَنَّةِ دُخُولًا (١) .. " (٢) و: " آخِرَ أَهْلِ النَّارِ خُرُوجًا

رَجُلٌ يَخْرُجُ مِنْهَا زَحْفًا " ، وجاء مثله في آخر من يجوزُ على الصِّراط (٣) .

قال القاضي : فيَحْتَمَلُ أَنَّهُمَا اثْنَانِ ، إما شخصان أو (ب) نومان وجنسان ،

ومعبر بالواحد فيه عن الجماعة ، وقد يَحْتَمَلُ أَنَّ (ج) المراد بآخر أهل النار

خروجاً يعني من ورود والجواز على الصِّراط ، لا فيمن أُوتِيَ ودخلها ، / فيكون ١٤٨

بمعنى واحد ، إما في شخص واحد ، أو جماعة ، كما قلناه ، والله أعلم (٤) .

وقوله (٥): " قَشَبْنِي رِيحَهَا " ، قال الإمام (٦): " قَالَ الْهَرَوِيُّ (٧): " كُلُّ

مَسْمُومٍ (د) تَشْيِبٌ وَمُقَشَّبٌ " ، وقال الليث (٨): " الْقَشْبُ اسْمُ السَّمِّ (هـ) " (٩) ، وقال

عمر (رضي الله عنه) لبعض بنييه (١٠): " قَشَبَكَ الْمَالُ " ، أي ذهب بعقلك (١١) ،

وَالْقَشْبُ : خَلَطُ السَّمِّ بِالطَّعَامِ (١٢) ، ورُوي عن عمر (رضي الله عنه) أنه وجد من

(١) في ت: " دخولاً الجنة " . (ب) في ت: وإما . (ج) في ت: بأن .

(د) في ت: مسموم . (هـ) في ت: السم .

(١) (٢) أخرجه البخاري في الرقاق ، باب ٥١ ، ٢٠٤/٧ ، وفي التوحيد ، باب ٣٦ ،

٢٠٢/٨ ، ومسلم في الإيمان ، باب ٨٣ ، ١٧٣/١ ، ٣٠٨/١٧٤ ، ٣١٠ ، كلاهما من حديث
عبدالله بن مسعود رضي الله عنه .

(٣) انظر: صحيح مسلم ٢٩٩/١٦٥/١ .

(٤) الأظهر - والله أعلم - أنه شخص واحد ؛ إذ قد ورد في إحدى روايات هذا

الحديث عند مسلم (٣١٠/١٧٤/١) : " آخر من يدخل الجنة رجل ... " (انظر: فتح

الباري ٤٤٣/١١ ، إكمال الإكمال ٣٤٨/١) . (٥) صحيح مسلم ٢٩٩/١٦٥/١ .

(٦) في المعلم ٢٧/١ ق ٣٣٨/١٠ .

(٧) كتاب الغريبين ، باب القاف مع الشين ٢/ق ١٦ ، وانظر: النهاية ٦٤/٤ ،

(نقلاً عن الهروي) . (٨) هو الليث بن نصر ، اللغوي ، تقدم ٦٦٥ .

(٩) انظر: إكمال الإكمال ٣٤٠/١ ، غريب الخطابي ١٠٩/٢ ، النهاية ٦٤/٤ ،

المصاح ٢٠١/١ ، فتح الباري ٤٥٩/١١ .

(١٠) (١١) ذكره أصحاب اللغة والغريب ، انظر: الفائق ١٩٨/٣ ، النهاية ٦٤/٤ ،

التاج ٤٣٩/١ .

(١٢) انظر: غريب الخطابي ١٠٩/٢ ، التاج ٤٣٩/١ ، المصاح ٢٠١/١ .

مُعَاوِيَةَ رِيحًا طَيِّبَةً وَهُوَ مُحَرَّمٌ، فقال (١): " مَنْ قَشَبَنَا " ، أراد أن ریح الطيب على هذا الحال قَشَبَ ، كما أن ریح السَّيْنِ قَشَبٌ، يُقال : ما أَقْشَبَ بَيْتَهُمْ ، أي ما أَقْذَرَهُ (٢) " .

قال القاضي : قال الخطابي (٣) : " يُقال قَشَبَهُ الدُّخَانُ ، إذا مَلَأَ خِيشَمَهُ وأخذ بِكَطْمِهِ " ، وهذا أَبَيَّنُ في معنى حديث النبي (صلى الله عليه وسلم) وحديث عمر (رضي الله عنه) مِمَّا قاله الهروي .

ووقع في روايتي في كتاب الهروي فيما حكاه عن الليث : " الْقَشْبُ السَّم " ، والذي رأيت في كتاب الليث : " الْقَشْبُ " ، بكسر القاف ، وكذا ذكره غيره (٤) ، ووقع في " الْمُعْلِمِ " (أ) بفتح القاف ، وقال أبو عبيد في تفسير حديث عمر (رضي الله عنه) المتقدم (ب) : " قَشَبَكَ الْمَالُ ، أي أَهْلَكَكَ ، مأخوذ من القشب ، وهو السَّم " (٥) ، فعلى هذا يَتَفَسَّرُ " قَشَبَنِي " ب : أَهْلَكَنِي ، وقال الداودي (٦) : " قَشَبَنِي غَيْرَ جُلْدِي وَمُورَتِي وَسَوْدَنِي وَأَحْرَقَنِي " .

(أ) سقط من س . (ب) " المتقدم " ليس في ت .

- (١) أخرجه الامام أحمد في مسنده (٣٢٥/٦) بإسناد حسن ، فإن رجاله ثقات إلا يحيى بن أبي اسحق الحضرمي ، وهو صدوق ، أخرج له الجماعة ، ت ١٣٦ ، (التقريب ٥٨٧ ، الكاشف ٢١٩/٣) .
- (٢) انظر: النهاية ٦٤/٤ ، التاج ٤٣٩/١ ، الفائق ١٩٨/٣ ، إكمال الإكمال ٣٤٠/١ .
- (٣) في غريب الحديث ١٠٩/٢ ، وانظر: فتح الباري ٤٥٩/١١ ، وقد قدم ابن حجر قول الخطابي على غيره كما فعل عياض ، حيث قال : " ولا يخفى حُسن قول الخطابي .. " ، المفهم ١/ق ١٦٠ .
- (٤) انظر: القاموس ١١٦/١ ، التاج ٤٢٩/١ ، المحاح ٢٠١/١ .
- (٥) لم أقف عليه في غريبه ، وانظر: الغريبين ، باب القاف مع الشين ٢/ق اب ، الديباج ٥٤ ب ، فتح الباري ٤٥٩/١١ ، إكمال الإكمال ٣٤٠/١ ، المنهاج ٢٣/٣ .
- (٦) هو أحمد بن نصر ، شارح البخاري ، تقدم ص ٣٢٢ ، وقد علق ابن حجر على تفسيره هذا بقوله : " ... وأما الداودي فكثيرا ما يفسر الألفاظ الغريبة بلوازمها ولا يحافظ على أصول معانيها " ، (الفتح ٤٥٩/١١) ، وانظر الديباج ٥٤ به المفهم ١/ق ١٦٠ ، (وقد نسبته الى الحربي) ، إكمال الإكمال ٣٤٠/١ ، المنهاج ٢٣/٣ .

- وقوله (١): " وَأَخْرَقْنِي ذَكَاءَهَا " ، روايتنا فيه في الأم بالمد ، والمشهور القصر (٢) ، وحكى أبو حنيفة (٣) (رحمه الله) فيه المد وخطأه (٤) علي بن حمزة (٥) .
- قال الإمام (٦): " أي تلبها (٧) ، وقال ابن قتيبة في تفسيره (٨): " اشتعالها " قال ابن ولاد (٩): " الذكى تلب النار ، مقصور " .
- وقوله (١٠): " لَا وَعَزَّتِكَ " ، قال القاضي : فيل دليل على جواز الحذف بصفات الله تعالى (١١) ، وكذلك في الحديث الآخر بعده في قوله (١٢): " وَعَزَّتِي وَكَبَّرِيَايَ " .

- (١) صحيح مسلم ٢٩٩/١٦٥/١ .
- (٢) جاء بالمد في جميع روايات هذا الحديث في صحيح مسلم ، وجاء في روايات الحديث عند البخاري بالمد والقصر ، وقد اتفق أهل اللغة أن المشهور فيه القصر ، أي " ذَكَاءَهَا " (انظر: فتح الباري ٤٥٩/١١ ، المنهاج ٢٣/٣ ، الديباج ٥٤ ، الصحاح ٢٣٤٦/٦ ، القاموس المحيط ٣٣٠/٤ ، الشايج ١٣٧/١٠) .
- (٣) هو أحمد بن داود الدينوري ، كان نحويا لغويا مع علمه بالهندسة والحساب ، راوية ثقة ، ورعا زاهدا ، إماما في مذهب الكوفيين والبصريين ، من مصنفاته : تفسير القرآن ، الفصاحة ، لحن العامة ، الشعر والشعراء ، النبات ، ٢٨٢ ، وقيل غير ذلك (انظر: بغية الوعاة ٣٠٦/١ ، انباه الرواة ٤١/١ ، اشارة التعمين ٣٠) .
- (٤) انظر: مشارق الأنوار ٢٤٤/٢ ، فتح الباري ٤٥٩/١١ .
- (٥) هو علي بن حمزة البصري ، أحد أئمة الأدب وأعيان أهل اللغة ، فاضل مشهور ، ألف مصنفات كثيرة في الرد على كبار أهل هذا الفن ، منها : الرد على الدينوري في النبات ، الرد على أبي عبيد في المصنف ، الرد على ابن السكيت في الاصلاح ، الرد على ثعلب في الفصح ، وغيرها ، ٣٧٥ (انظر: بغية الوعاة ١٦٥/٢ ، معجم الأدباء ٢٠٨/١٣ ، هدية العارفين ٦٨٢/٥) .
- (٦) في المعلم ٢٧/١ ، ٣٣٩/١٠ .
- (٧) انظر: الشايج ١٣٧/١٠ ، المشارق ٢٤٤/٢ ، اكمال الاكمال ٣٤٠/١ ، فتح الباري ٤٥٩/١١ .
- (٨) لم أقف عليه في غريبه ، وغيره من كتبه المطبوعة ، وقد حكاها عنه الهروي في الغريبين باب الذال مع الكاف ١/ق ٢ ، وانظر: الصحاح ٢٣٤٦/٦ ، الشايج ١٣٧/١٠ ،
- النهاية ١٦٥/٢ ، الفائق ١٣/٢ ، الزاهر ٣٧٧/٢ ، ٣٧٨ .
- (٩) هو أحمد بن محمد النحوي ، تقدم ص ٣٣٣ ، وانظر: الصحاح ٢٣٤٦/٦ ، القاموس المحيط ٣٣٠/٤ ، الشايج ١٣٧/١٠ ، المشارق ٢٤٤/٢ ، فتح الباري ٤٥٩/١١ ، المنهاج ٢٣/٣ .
- (١٠) صحيح مسلم ٢٩٩/١٦٦/١ .
- (١١) لا خلاف بين أهل العلم في جواز الحذف بصفات الله تعالى (انظر: مجموع الفتاوى ٣٣٢/٣٥ ، إكمال الإكمال ٣٤٠/١ ، صحيح البخاري ، كتاب الإيمان ، باب الحلف بعزة الله وصفاته وكلماته ، ٢٢٤/٧ ، فتح الباري ٥٤٣/١١ ، ٥٤٤ ، الشرح الكبير ٧٠/٦) .
- (١٢) صحيح مسلم ٣٢٦/١٨٤/١ .

وسؤاله بعد أن حلف وأعطى من السُّعُود والمواثيق ما أَعطَى (١)، قال

بعضهم : " فيه دليل على جوازِ حَلِّ اليمين ، وفعل ما حلف عليه (٢)، كما قال

(صلى الله عليه وسلم) (٣): " إِلَّا أَتَيْتُ الَّذِي هُوَ خَيْرٌ " ، لكن دليل الحديث عندي

غير هذا ، إذ ذكر أَنَّ الله عَذَرَهُ ، وبعد أن عَتَبَهُ على عَذْرِهِ ؛ إِذ بَانَ لَهُ

عَذْرُهُ (٤)، لعظيم ما رَأَى وَمَا لَا صَبْرَ لَهُ (١) عليه ، كما قال في الحديث (٥)، ولا في

قُوَّتِهِ الثَّبَاتِ عَلَيْهِ (٦).

وقوله (٧): " انْفَقَهَتْ (ب) لَهُ الْجَنَّةُ " ، قال الإمام (٨): " أي انْفَقَتْ

وانْفَتَحَتْ " (٩).

(١) " له " ليس في ت . (ب) في ط : انْفَقَهَتْ .

(١) انظر: صحيح مسلم ٢٩٩/١٦٦/١ .

(٢) يختلف حكم حل اليمين بحسب المحلوف عليه ، فإن كان اليمين على فعل واجب أو ترك مُحَرَّم كان حلها مُحَرَّمًا ، وإن كانت على مندوب أو ترك مكروه فحلها مكروه ، وإن كان على مباح فحلها مباح ، وإن كانت على فعل مكروه أو ترك مندوب فحلها مندوب عليه ، وإن كانت على فعل محرم أو ترك واجب فحلها واجب .

(انظر المجلد الكبير ٦٩/٦ ، المجموع ١٠/١٨ - ١٢) .

(٣) لهذا الحديث عدة روايات منها حديث أبي موسى رضي الله عنه ، وفيه : " إني والله إن شاء الله لا أحلف على يمين فأرى غيرها خيرا منها إلا كفرت عن يميني وأتيت الذي هو خير " ، أخرجه البخاري في الكفارات ، باب ٩ ، ٢٣٨/٧ ،

ومسلم في الإيمان ، باب ٣ ، ٧/١٢٦٩/٣ .

(٤) قوله : " إِذ بَانَ لَهُ عَذْرُهُ " غير دقيق ، إِذ يُوْهَم أَنَّ ذلك لم يبين لله تعالى إلا حينئذ ، وليس هذا مراد القاضي قطعا ، فإن الله يعلم ذلك منذ الأزل .

(٥) صحيح مسلم ٣١٠/١٧٥/١ .

(٦) نقل الحافظ ابن حجر عن الْكَلْبَاذِيِّ أَنَّهُ قَالَ : " وليس نقض هذا العبد عهده وتركه ما أقسم عليه جهلا منه ولا قِلَّةَ مبالاة ، بل علما منه بأن نقض هذا العهد أولى من الوفاء به ، لأن سؤاله ربه أولى من ترك السؤال مراعاة للقسم ، وقد قال (صلى الله عليه وسلم) : " من حلف على يمين فأرى خيرا منها فليكنفر على يمينه وليأت الذي هو خير " (تقدم تخريجه قبل ثلاثة تعليقات) ، فعمل هذا العبد على وفق هذا الحديث ، والتكفير قد ارتفع عنه في الآخرة " (فتح

الباري ٤٦١/١١ ، ٤٦٢) . (٧) صحيح مسلم ٢٩٩/١٦٦/١ .

(٨) في المعلم ١/ق ٢٨ ، ٣٤٢/١٠ ، وفيه تقديم وتأخير .

(٩) انظر: النهاية ٤٨٢/٣ ، الصحاح ١٥٤٥/٤ ، المنهاج ٢٤/٣ .

وقوله (١): " فَيَرَى فِيهَا الْخَيْرَ وَالسُّرُورَ " ، قال القاضي : روايتنا فيه

من طريق (١) الغساني: " الْحَبَرُ " ، بالباء بوحدة مفتوحة ، وهي بمعنى
السرور (٢).

وقوله (٣): " لَا يَزَالُ يَدْعُو حَتَّى يَفْضَحَكَ اللَّهُ مِنْهُ ، فَإِذَا فَضَحَكَ (ب) مِنْهُ قَالَ :
ادْخُلِ الْجَنَّةَ " .

قال الإمام (٤): " الضَّحْكُ مِنَ اللَّهِ سُبْحَانَهُ مَحْمُولٌ عَلَى إِظْهَارِ الرِّضَى وَالْقَبُولِ ؛

إِذْ هُوَ فِي الْبَشَرِ عَلَامَةٌ عَلَى ذَلِكَ (ج) (٥) ، ويُقال : ضحكت الأرض إذا ظهر نباتها (٦)

(١) في ت : " عن " " بدل : من طريق . (ب) في ت : ضحك الله . (ج) في ت : لذلك .

(١) صحيح مسلم ٢٩٩/١٦٦/١ ، وفيه : " فرأى ما فيها " .

(٢) نقل النووي أن كلا اللفظين صحيح والثاني أظهر ، وقد جاءت هذه اللفظة
في صحيح البخاري " الْحَبَرَةُ " ، وهي أيضا بمعنى السرور وإفراط التمتع وسعة
العيش ، (انظر: المنهاج ٢٤/٣ ، فتح الباري ٤٦٠/١١ ، صحيح البخاري ١٨٠/٨ ، إكمال
الأكمال ٣٤١/١ ، المفهم ١/١٦٠ ، النهاية ٣٢٧/١ ، المحاح ٦٢٠/٢) .

(٣) صحيح مسلم ٢٩٩/١٦٦/١ . (٤) في المعلم ١/ق ٢٧ ٣٣٩/١٠ .

(٥) ما ذكره المازري هنا وقرره القاضي وبينه بعد قليل من تأويل صفة
الضحك وحملها على الاستعارة والمجاز وإخراجها عن حقيقتها هو مذهب الأشاعرة
كما هو مقرر في كتبهم ، وقد صحت الأحاديث بنسبة الضحك لله سبحانه وتعالى ،
ومذهب السلف إثبات ذلك لله سبحانه على الحقيقة بلا تكييف ولا تشبيه مع
تنزيهه تعالى عن مشابهة المخلوقين ، ونحو هذا نقله البيهقي عن متقدمي
الأشاعرة أيضا ، وقال ابن خزيمة : " ذكر إثبات ضحك ربنا عز وجل بلا صفة
تمصف ضحكه جل ثناؤه ، لا ولا يشبه ضحكه بضحك المخلوقين وضحكهم كذلك ، بل نؤمن
بأنه يضحك ، كما أعلم النبي (صلى الله عليه وسلم) ونسكت عن صفة ضحكه جل وعلا ،
إذ الله عز وجل استأثر بصفة ضحكه ، لم يطلعنا على ذلك ، فنحن قائلون بما قال
النبي (صلى الله عليه وسلم) مدققون بذلك بقلوبنا ، منصتون عما لم يبين لنا
مما استأثر الله بعلمه " ، (وللتوسع راجع : التوحيد لابن خزيمة ٥٦٣/٢ - ٥٨١ ،

مجموع الفتاوى ١٣٨/٣ ، ٦١/٥ ، ١٢١/٦ ، كتاب الأربعين في دلائل التوحيد ٧٦ ، الأسماء
والصفات للبيهقي ٥٩١ ، ٥٩٨ ، مشكل الحديث ١٣٦ - ١٤١ ، المفهم ١/ق ١٦٠ ، إكمال
الإكمال ٣٤١/١ ، المنهاج ٢٤/٣ ، فتح الباري ٤٤٤/١١) .

(٦) انظر: التاج ١٥٧/٧ ، النهاية ٧٦/٣ ، مشكل الحدث ١٣٨ ، غريب الخطابي

وفي بعض الحديث (١): " فَيَبْعَثُ اللَّهُ سَحَابًا فَيُضْحِكُ أَحْسَنَ الضَّحِكِ " ، فجعل انجلاؤه
عن البرق ضحكًا على الاستعارة (٢)، كَأَنَّهُ تَعَالَى لِمَا أَظْهَرَ لَهُ رَحْمَتَهُ اسْتَعِيرَ لَهُ
اسْمُ الضَّحِكِ مَجَازًا " .

قال القاضي : الضَّحْكُ فِي الْبَشَرِ أَمْرٌ اخْتَصَمُوا بِهِ وَحَالَةٌ تَغْيِرُ أَوْجِبُهَا سُرُورُ
الْقَلْبِ فَتَنْبَسُطُ لَهُ عُرُوقُ الْقَلْبِ فَيَجْرِي الدَّمُ فِيهَا فَيَلْبِضُ إِلَى سَائِرِ عُرُوقِ الْجَسَدِ
فَتَشْوَرُ لِذَلِكَ حَرَارَةٌ يَنْبَسُطُ لَهَا الْوَجْهُ وَيَضِيقُ عَنْهَا الْفَمُ فَيَنْفَتَحُ ، وَهُوَ التَّبَسُّمُ ،
فَلِذَا زَادَ السُّرُورُ وَتَمَادَى وَلَمْ يَضْطَ الْإِنْسَانُ نَفْسَهُ وَاسْتَخَفَّ سُرُورُهُ قَهَقَرَهُ ،
وَالْتَغْيِرَاتُ (١) وَأَوْصَافُ الْحَدَثِ مَنَفِيَّةٌ عَنِ اللَّهِ تَعَالَى (٢) .

وَجَاءَتِ الْإِشَارَةُ الصَّحِيحَةُ بِإِضَافَةِ الضَّحِكِ إِلَيْهِ ، فَجَعَلَ الْعُلَمَاءُ ذَلِكَ عَلَى الرَّضَى
بِفَعْلٍ عِنْدَهُ وَمَحَبَّةٍ لِلْقَائِلِ (ب) وَإِظْهَارِ نِعَمِهِ وَفَضْلِهِ عَلَيْهِ وَإِجَابَتِهَا لَهُ ، وَقَدْ
حَمَلُوهُ أَيْضًا عَلَى التَّجَلِّيِ لِلْعَبْدِ وَكَشْفِ الْحِجَابِ عَنْ بَصَرِهِ حَتَّى يَرَاهُ ، وَالضَّحْكُ يُعَبَّرُ
بِهِ عَنِ الظُّهُورِ (٤) ، وَمِنْهُ : ضَحَكَ الْكُشَيْبُ (ج) رَأَيْتُ فَبَكَى (٥) .

(أ) فِي ط : الْمَغْيِرَاتُ • (ب) فِي ت : لِلْقَائِلِ رِبَهُ • (ج) فِي ت : الشَّيْبُ •

(١) أَخْرَجَهُ الْإِمَامُ أَحْمَدُ فِي مُسْنَدِهِ (٤٣٥/٥) ، وَابْنُ أَبِي حَتْمٍ فِي الْأَسْمَاءِ وَالصِّفَاتِ
٥٩٧ ، كِلَاهُمَا مِنْ طَرِيقِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ شَيْخٍ مِنْ بَنِي غِفَارٍ لَهُ صَحِيحَةٌ
قَالَ : سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ (صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) يَقُولُ : " إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَنْشِئُ
السَّحَابَ فَيَنْطِقُ أَحْسَنَ الْمَنْطِقِ وَيُضْحِكُ أَحْسَنَ الضَّحِكِ " .

وَهُوَ صَحِيحٌ بِهَذَا الْإِسْنَادِ ، فَإِنَّ إِبْرَاهِيمَ بْنَ سَعْدٍ هُوَ ابْنُ إِبْرَاهِيمَ الزَّهْرِيِّ ، وَهُوَ
ثِقَةٌ (التَّقْرِيبُ ٨٩) ، وَوَالِدُهُ هُوَ سَعْدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ، ثِقَةٌ (التَّقْرِيبُ
٢٣٠) ، وَقَدْ ذَكَرَهُ الْهَرَوِيُّ فِي غَرِيبِ الْحَدِيثِ ، بَابُ الضَّادِ مَعَ الْحَاءِ ١/ق ١٢ •

(٢) انْظُرْ: غَرِيبُ الْخَطَّابِيِّ ٦٧١/١ ، النِّهَايَةُ ٧٥/٣ •

(٣) مَا ذَكَرَهُ الْقَاضِي (رَحِمَهُ اللَّهُ) مِنْ وَصْفِ ضَحِكِ الْإِنْسَانِ مَنَفِيٍّ عَنِ اللَّهِ قَطْعًا
بِالِاتِّفَاقِ ، وَلَا يُتَوَهَّمُ وُرُودُ ذَلِكَ عَلَى مَذْهَبِ السُّلَفِ ، فَإِنَّهُمْ أَثْبَتُوا صِفَةَ الضَّحِكِ لِلَّهِ تَعَالَى
عَلَى الْحَقِيقَةِ كَمَا صَحَّتْ بِهِ الْأَحَادِيثُ ، وَنَبَّهُوا عَلَى أَنَّ ذَلِكَ بِكَيْفِيَّةٍ تَلِيْقُ بِجَلَالِ اللَّهِ
تَعَالَى ، وَأَنَّهُ سَبْحَانَهُ مَنْزَعٌ عَنِ مِثَالَةِ الْمَخْلُوقَاتِ ، رَاجِعٌ مَا تَقَدَّمَ ٨٥٠ رَقْم ٥ •

(٤) انْظُرْ: الْأَسْمَاءُ وَالصِّفَاتِ لِلْبَيْهَقِيِّ ٥٩٧ ، غَرِيبُ الْخَطَّابِيِّ ٦٧١/١ ، مُشْكَلُ الْحَدِيثِ

١٣٨ ، التَّاجُ ١٥٧/٧ ، الْمِفْهَمُ ١/ق ١٦٠ •

(٥) الْبَيْتُ لِدَعْبَلِ بْنِ عَلِيٍّ وَصَدْرُهُ : لَا تَعْجَبِي يَا سَلَمٌ مِنْ رَجُلٍ (انْظُرْ: أَسْرَارُ

الْبَلَاغَةِ ٢٧٢ ، مَعَاهِدُ التَّنْصِيصِ ٢/٢٠٢) •

وقال في صفة طعنة : تَفْحُكَ مِنْ جِيعٍ قَاتِمٍ (١).

وفي الحديث الآخر (٢) : " قال الله للرجل : اِذْهَبْ فَاَدْخُلِ الْجَنَّةَ ، فَيُخِيلُ إِلَيْهِمْ أَنَّهُمَا مَلَأَى ، فَيَقُولُ اللَّهُ لَهُ : اِذْهَبْ فَاَدْخُلِ الْجَنَّةَ ، فَيَقُولُ : أَتَسْخُرُ بِي (أَوْ تَفْحُكَ بِي) ، وَأَنْتَ الْمَلِكُ! " .

قال الإمام (٣) : " ويتعلق بهذا الحديث سؤالان :

فَيُقَالُ : ما معنى قوله : " تَسْخَرُ (أ) بِي (أَوْ تَفْحُكَ بِي) وَأَنْتَ الْمَلِكُ؟ وَهَبْ (ب) أَنْكُمْ تَأَوَّلْتُمْ الْفَحْكَ عَلَى مَا ذَكَرْتُمْ مِنَ الرِّضَى وَغَيْرِهِ ، وَهَذَا غَيْرُ مُتَأَتِّ هُنَا .

وَالسَّوَالُ (ج) الشَّانِي أَنْ يُقَالَ : كَيْفَ يُقَالُ لِلْبَّارِي سُبْحَانَهُ ابْتِدَاءً؟ " أَتَسْخَرُ مِنِّْي " ؟ ، وَإِنَّمَا جازَ ذَلِكَ فِي الشَّرْعِ عَلَى طَرِيقِ الْمُقَابَلَةِ (٤) ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى (٥) : " فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ " ، وَ (٦) : " مُسْتَهْزِئُونَ (د) اللَّهُ يُسْتَهْزِئُ بِهِمْ " .
فَالْجَوَابُ عَنِ السَّوَالِ الْأَوَّلِ أَنْ يُقَالَ : مِنْ عَادَةِ الْمُسْتَهْزِئِ مِنَ الْمَخْلُوقِينَ وَالسَّاخِرِ أَنْ يَفْحَكَ ، فَيُوفَعُ هُنَا " يَفْحَكَ " مَوْضِعَ يَسْتَهْزِئُ وَيَسْخَرُ لَمَّا كَانَتْ حَالَةُ السَّاخِرِ (٧).

(أ) فِي ت : " أَتَسْخَرُ " . (ب) فِي أ ، ط : " وَهَبَكُمْ " وَمَا أَثْبَتَهُ مُوَافَقُ لَمَّا فِي الْمَعْلَم .
(ج) " السَّوَالُ " لَيْسَ فِي ت . (د) فِي جَمِيعِ النُّسخ : " يَسْتَهْزِئُونَ " ، وَمَا أَثْبَتَهُ هُوَ الْمَوَافَقُ لِنَصِّ الْآيَةِ .

-
- (١) لَمْ أَقِفْ عَلَيْهِ .
(٢) صَحِيحُ مُسْلِمَ ٣٠٨/١٧٣/١ بَنَحُوهُ .
(٣) فِي الْمَعْلَمِ ١/ق ٧ ٣٣٩/١٠ ٣٤٠٠ .
(٤) رَاجِعْ مَا تَقَدَّمَ ص ٨٣١ رَقْم ٨ . (٥) التَّوْبَةُ ٧٩ .
(٦) الْبَقَرَةُ ١٣ ١٤٠ .
(٧) هَذَا الْجَوَابُ نَقَلَهُ الشَّرَاحُ وَارْتَفَضُوهُ ، (انظر: فَتْحُ الْبَارِي ٤٤٣/١١ ، الْمَنْهَاجُ ٤٠/٣ ، فَتْحُ الْمَلِمْ ٢٤٩/١) .

وَأَمَّا الجواب عن السؤال الثاني : فإن هذا ههنا لم يقع إلا على جهة
المُقابلة ، وهي وإن لم تكن موجودة في اللفظ فهي موجودة في معنى الحديث ،
لأنه ذكر فيه أنه عاهد الله مراراً أن لا يسأله غير ما سأل ثم غدر^(١) ، فحلَّ
غدره محلَّ الاستهزاء والسخرية ، فَقَدَرُ أَنْ قول الله تعالى له : " ادْخُلِ الْجَنَّةَ " ،
وتردده إليها ، وتخيله أنها ملأى ضرباً من الإطماع له أو السخرية به جزاء ما
تقدم من غدره وعقوبة له ، فسَمَّى الجزاء على السخرية سخريةً ، فقال : اُتَسَخَّرُ
مِنِّي! أي : تعاقبني بالإطماع " (٢) .

قال القاضي : ذهب أبو بكر الصوفي^(٣) أن قوله (٤) : " أَتَهَزَأُ مِنِّي، أو تسخر
مني " نفْيٌ للاستهزاء والسخرية التي لا تجوز على الله " ، قال : " كأنه قال :
أَعْلَمُ أَنَّكَ لَا تَهَزَأُ مِنِّي، لَأَنَّكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ ، وما أعطيني من جزيل العطاء وأنعاف
مثل الدنيا حق ، لَكِنَّ الْعَجَبُ أَنَّ فَعَلْتَنِي هَذَا وأنا غيرُ / مُسْتَأْهِلٍ له " ، قال : ٤٨ ب
" لاللف في " أَتَهَزَأُ " ، " أَوْتَسَخَّرُ " ألف نفْيٍ على هذا التأويل ، كما قال
تعالى (٥) : " أَتَهْلِكُنَا (ب) يَمَا فَعَلَ السُّفَهَاءُ مِنَّا " ، معناه : لا تهلكنا بفعلهم (٦)
وهذا كلامٌ مُنبسطٌ مُتَدَلِّلٌ قد عُلِمَ مكانه من ربه وَبَسَطَهُ له بأن جعل يسأل وَيَتَمَنَّى

(١) في أ ، ط : وتسخر . (ب) في ط ، ت : " أفتهلكنا " وهذا في آية أخرى .

(١) انظر: صحيح مسلم ١٦٦/١، ٢٩٩/٢١٠، ١٧٥٠ .

(٢) نقل الشراح هذا الجواب ، ونقل القرطبي قولاً قريباً منه غير أنه ذكر
أنَّ المقابلة قد تكون على ما كان منه في الدنيا من التساهل في الطاعات والتشبه
بأحوال الساكسين (انظر: الفتح ٤٤٣/١١ ، ٤٤٤ ، المنهاج ٤٠/٣ ، اكمال الاكمال

٣٤٨/١ ، المفهم ١/ق ١٦٠ ، فتح الملهم ٢٤٩/١) .

(٣) هو أحمد بن عمر الخفاف ، تقدم ٢٦٧ .

(٤) صحيح مسلم ١٧٣/١ - ٣٠٨/١٧٥ - ٣١٠ .

(٥) الأعراف ١٥٥ .

(٦) انظر: إعراب القرآن للنحاس ١٥٤/٢ ، فتح القدير ٢٥٢/٢ .

وهو يُعْطِيهِ ، وَيَعْرِضُ عَلَيْهِ مَا أَعَدَّ لَهُ وَيُثَبِّتُهُ ، وَيُحِبُّ أَنْ يُلْحَقَ فِي سَوَالِهِ لِیُعْلِيَهُ
مَنْزِلَتَهُ وَيَدْنِيَهُ وَيَرْدِّدَهُ بِالْبَسْطِ وَالْقَبْضِ ، تَدَلُّلُ الْإِبْنِ الْحَبِيبِ عَلَى أَبِيهِ ، ثُمَّ
يَجْعَلُهُ يَتِمَّنِي حَتَّى تَنْقَطِعَ أَمَانِيهِ ، فَسَبْحَانَهُ مَا أَعْظَمَ سِرَّهُ وَأَوْسَعَ خَيْرُهُ وَأَكْثَرَ
لَطْفِهِ بَعْبُدِهِ الْمُؤْمِنِ وَتَحَفُّيهِ (أ) (١) " (٢) .

قال القاضي : وقد يكون قول هذا الرجل لِمَا قال من هذا اللَّفْظِ الشَّيْعِ (ب)
وهو غيرُ ضابطٍ لِمَا قاله بما وَلَّاهُ عَقْلُهُ (ج) من السرور وبلوغ مالم يخطر بباله ؛
إِذْ كَانَ عَاهِدَ اللَّهِ أَنْ لَا يَسْأَلَ غَيْرَ مَا رَغِبَ فِيهِ ، ثُمَّ أُعْطِيَ مِنْ غَيْرِ مَسْأَلَةٍ مَالِمْ
يَتَوَهَّمُهُ فَيَكُونُ قَوْلُهُ هَذَا لِمَا قاله وهو لَا يَضِطُّ (د) لِسَانَهُ دَهْشًا وَسُرُورًا وَفَرَحًا ،
وَلَا يَعْتَقِدُهُ (هـ) قَلْبُهُ فِي حَقِّ بَارئِهِ وَظَنُّ أَنَّهُ عَلَى عَادَتِهِ يَخَاطَبُ غَيْرَهُ (٣) ، كَمَا
أَخْبَرَ (مَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) عَنِ الْآخِرِ فِي الْحَدِيثِ الْمَحِيحِ أَنَّهُ لَمْ يَضِطَّ نَفْسَهُ مِنْ
الْفَرَحِ فَقَالَ (٤) : " أَنْتَ عَبْدِي وَأَنَا رَبُّكَ " .

(أ) فِي ت : تَحَفَّتْهُ . (ب) فِي أ ، ط : الشَّيْع . (ج) فِي ط : وَلَهُ عَلَيْهِ .

(د) فِي ط : يَضِطُّهُ . (هـ) " وَلَا يَعْتَقِدُهُ " سَقَطَ مِنْ أ ، وَفِي الْحَاشِيَةِ : يَعْتَقِدُهُ قَلْبُهُ .

(١) التَّحَفُّيُّ هُوَ الْمُبَالَغَةُ فِي الْإِكْرَامِ ، وَقَالَ الْمَفْسُورُونَ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى :
" إِنَّهُ كَانَ يَبِي حَفِيًّا " (مريم ٤٧) أَي بَارًّا ، لَطِيفًا بِي ، يَجِيبُ دَعْوَتِي إِذَا دَعَوْتَهُ ،
(انظر التاج ٩٣/١٠ ، الأفعال لابن القوطية ٤٥ ، معاني القرآن للفراء ١٦٩/٢ ، تفسير
غريب القرآن لابن قُتَيْبَةَ ٢٧٤ ، تفسير الطبري ٩٢/١٦) .

(٢) ذَكَرَ الشَّرَاحُ قَوْلَ أَبِي بَكْرٍ الصَّوْفِيِّ نَقْلًا عَنْ عِيَاضٍ (انظر: فتح الباري ٤٤٤/١١ ،
المنهاج ٤٠/٣ ، إكمال الإكمال ٣٤٨/١ ، فتح الملهم ٢٤٩/١) وَفِيهِمَا : الصِّرْفِيُّ ، وَهُوَ
خَطَأٌ طَبَاعِيٌّ .

(٣) هَذَا الْوَجْهَ الَّذِي أَضَافَهُ الْقَاضِي مِنْ أَقْوَى الْأَقْوَالِ فِي هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ ، قَالَ
ابْنُ حَجَرٍ : " وَيُؤَيِّدُهُ أَنَّهُ قَالَ فِي بَعْضِ طُرُقِ مُسْلِمٍ لَمَّا خَلَصَ مِنَ النَّارِ : " لَقَدْ
أَعْطَانِي اللَّهُ شَيْئًا مَا أَعْطَاهُ أَحَدًا مِنَ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ " (صحيح مسلم ٣١٠/١٧٤/١) .
وَانْظُرْ: فَتْحُ الْبَارِيِّ ٤٤٤/١١ ، الْمَنْهَاجُ ٤٠/٣ ، إكمال الإكمال ٣٤٩/١ ، الْمَفْهُومُ ١/١٠٦ .
(٤) هَذَا طَرَفٌ مِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ يَرْفَعُهُ : " لِلَّهِ أَشَدُّ فَرَحًا بِتَوْبَةِ عَبْدِهِ حِينَ يَتَوَبُّ
إِلَيْهِ مِنْ أَحَدِكُمْ كَانَ عَلَى رَاحِلَتِهِ بِأَرْضِ فُلَاةٍ فَانْثَلَتْ مِنْهُ ، وَعَلَيْهَا طَعَامُهُ وَشَرَابُهُ ،
فَأَيَسَ مِنْهَا ، فَأَتَى شَجَرَةً فَاضْطَجَعَ فِي ظِلِّهَا ، قَدْ أَيَسَ مِنْ رَاحِلَتِهِ ، فَبَيْنَا هُوَ كَذَلِكَ
إِذَا هُوَ بِهَا قَائِمَةٌ عِنْدَهُ ، فَاخَذَ بِخَطَامِهَا ثُمَّ قَالَ مِنْ شِدَّةِ الْفَرَحِ : اللَّهُمَّ أَنْتَ عَبْدِي
وَأَنَا رَبُّكَ ، أَخْطَأَ مِنْ شِدَّةِ الْفَرَحِ " ، أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي كِتَابِ التَّوْبَةِ ، الْبَابُ الْأَوَّلُ ٧/٢١٠٤/٤ .

وقوله (صلى الله عليه وسلم) في الحديث الآخر (١): "عَطَشْنَا"، وقوله

لهم (٢): "هَلْ تَرُدُّونَ" (١)، وذكر تساقطهم في النار، هذا من مَكْرِ اللّٰه بالكافرين (٢).

وقوله في جهنم (٤): "يَحْطِمُ بَعْضُهَا بَعْضًا".

قال القاضي: "يَحْطِمُ" أي ياكل (ب)، والحطمة اسم النار؛ لأنها تاكل

ما (ج) ألقي فيها، والحطم الذي ياكل ولا يشبع (٥).

قال الإمام (٦): "قَالَ الْهَرَوِيُّ (٧): "سُمِّيَتِ الْحُطْمَةُ لِأَنَّهَا تَحْطِمُ كُلَّ شَيْءٍ، أَيْ

تَكْسِرُهُ وتأتي عليه".

قال القاضي: والمحو (٨) صفاء الجو من الغيم والسحاب (٩)، وهو بمعنى (د)

قوله (١٠): "لَيَّيْ دُونَهَا سَحَابٌ".

وقوله (١١): "فَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ بِأَشَدَّ مُنَادَةً لِلَّهِ فِي اسْتِقْصَاءِ الْحَقِّ مِنْ

(أ) في ت: تدرون • (ب) في ت: بالتاء فيهما، وفي س: تحطم بعضها •

(ج) في س: كل من • (د) في ت: معنى •

(١)(٢) " ... قالوا: عطشنا يا ربنا فاسقنا، فيشار إليهم ألا تَرُدُّونَ؟

فيحشرون إلى النار كأنها سراب يحطم بعضها بعضا فيتساقطون في النار" صحيح مسلم ٣٠٢/١٦٨/١

(٣) قد تقدم ص ٨٣١، ٨٥٢ أنه لا يجوز إطلاق هذا اللفظ إلا على جهة المقابلة، وقد علق السنوسي على ما ذكره عياض هنا بقوله: "عبارة وحشة صدرت من غير تأمل"، قلت: ولا شك أن القاضي يقصد أن ذلك جزء مكرهم في الدنيا وعلى هذا فلا وحشة في العبارة، وقد تقدم ما يدفع الاعتراض، (انظر: إكمال الإكمال ومكمل الإكمال ٣٤٢/١، المنهاج ٢٦/٣) • (٤) صحيح مسلم ٣٠٢/١٦٨/١

(٥) انظر: غريب الخطابي ٤٢٤/٢، ٥٥١، غريب ابن قتيبة ٦٩٦/٣، المشارق ٤٦/٢،

المصاح ١٩٠/٥ • (٦) في المعلم ١/ق ٢٨، ٣٤١/١

(٧) كتاب الغريبين، الحامع الطاهر وانظر: غريب ابن قتيبة ٦٩٦/٣، المجموع المغيث

٤٦٤/١، النهاية ٤٠٣/١، المشارق ٤٦/٢، المفردات ١٢٣، المصاح ١٩٠/٥

(٨) انظر: صحيح مسلم ٣٠٢/١٦٧/١

(٩) انظر: القاموس المحيط ٣٥١/٤، المحو ٢٢٩٩/٦

(١٠) صحيح مسلم ٢٩٩/١٦٤/١ • (١١) صحيح مسلم ٣٠٢/١٦٩/١

المؤمنين لله يوم القيامة لإخوانهم الذين في النار " كذا هي الرواية ، وكذا في جميع النسخ ، وفيه تغيير ووهم ، وصوابه ما وقع في كتاب البخاري (١) عن ابن (أ) بكير (٢) : " يَأْشَدُّ مُنَاشِدَةً لِي فِي اسْتِقْصَاءِ الْحَقِّ - يعني في الدنيا - مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لِلَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لِإِخْوَانِهِمْ ... " وبه يَتِمُّ الكلام وَيَتَوَجَّه .

وذكر (ب) في هذه الأحاديث في الْمُعَذِّبِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنَّ النَّارَ لَا تَأْكُلُ أَشْرَ السَّجُودِ (٣) ، وفي الحديث الآخر (٤) : " إِلَّا دَارَاتِ وُجُوهُهُمْ " ، وفي الحديث الآخر (٥) : " تُحَرِّمُ صُورَهُمْ عَلَى النَّارِ " ، دليل أَنَّ عَذَابَ الْمُؤْمِنِينَ بِالنَّارِ (ج) خلاف عَذَابِ الْكَافِرِينَ ، وَأَنَّهُ لَا تَأْتِي عَلَى جَمِيعِهِمْ ، أَلَا تَرَاهُ كَيْفَ قَالَ (٦) : " امْتَحَسُوا " ، وذكر أَنَّهَا لَا تَأْكُلُ مِنْهُمْ مَا ذَكَرَ ، إِذَا إِكْرَامًا لِمَوْضِعِ السَّجُودِ أَوْ (د) لِعِظَمِ مَكَانِهِ مِنَ الْإِيمَانِ وَالْخُضُوعِ إِلَى غَايَتِهِ لِلَّهِ تَعَالَى ، أَوْ لِكِرَامَةِ تِلْكَ الصُّورَةِ الَّتِي خَلَقَ آدَمَ وَالْبَشَرَ عَلَيْهَا وَفَضَّلَهُمْ بِهَا مِنْ بَيْنِ (هـ) سَائِرِ خَلْقِهِ ، وَخَصَّ أَهْلَ الْإِيمَانِ بِهَذِهِ الْفَضِيلَةِ (٧) .

(١) سقط " ابن " من ت . (ب) في ط : وقوله . (ج) سقط من س ، وفي ت : في النار . (د) في أ ، ت ، س : و . (هـ) " بين " زيادة من ت ، س .

(١) لم يوافق الشراح على هذا ، قال النووي : " لكل معنى حسن " ، ثم ذكر أن معنى رواية مسلم : " إنكم إذا عرض لكم في الدنيا أمر مهم والتبس الحال فيه وسألتم الله بيانه وناشدتموه استيفاءه وبالفتم فيها لا تكون مناشدة أحدكم بأشد من مناشدة المؤمنين لله تعالى في الشفاعة لأخوانهم يوم القيامة " (المنهاج ٣٠/٣ ، وانظر : إكمال الإكمال ومكمل الإكمال ٣٤٦/١ ، فتح الباري ٤٥٥/١١ ، فتح الملهم ٢٤٦/١) .

(٢) صحيح البخاري ، كتاب التوحيد ، باب ٢٤ ، ١٨٢/٨ .

(٣) انظر صحيح مسلم ٢٩٩/١٦٥/١ . (٤) صحيح مسلم ٣١٩/١٧٨/١ .

(٥) صحيح مسلم ٣٠٢/١٦٩/١ . (٦) صحيح مسلم ٢٩٩/١٦٥/١ .

(٧) قال ابن حجر : " الأول منصوص ، والثاني محتمل ، لكن يشكل عليه أن الصورة لا تختص بالمؤمنين ، فلو كان الإكرام لأجلها لشاركهم الكفار وليس كذلك " (فتح الباري ٤٥٧/١١ ، وانظر : منهاج ٢٢/٣ ، ٥٠ ، إكمال الإكمال ومكمل الإكمال ٣٣٩/١ ، فتح الملهم ٢٤٢/١) .

وَذَكَرَهُ (أ) الصَّوَرُ ودارات الوجوه في الأحاديث الآخر يدلُّ أنَّ (ب) المُرَادَ

بِأَثَرِ السَّجْدِ فِي الْوَجْهِ ، خِلَافَ مَا ذَهَبَ إِلَيْهِ بَعْضُهُمْ أَنَّهُ فِي سَبْعَةِ أَعْضَاءِ السَّجْدِ (١) .

وَقَدْ ذَكَرَ فِي الْحَدِيثِ أَنَّ مِنْهُمْ مَنْ تَأَخَّذَهُ النَّارُ إِلَى نِصْفِ سَاقِيهِ وَإِلَى

رُكْبَتَيْهِ (٢) ، فَدَلَّ أَنَّ عَذَابَ الْمُؤْمِنِينَ فِيهَا بِخِلَافِ عَذَابِ غَيْرِهِمْ (٣) .

وَقَوْلُهُ فِي أَهْلِ الذُّنُوبِ (٤) : " فَأَمَاتَهُمُ اللَّهُ رَمَاتَةً ، حَتَّى إِذَا كَانُوا فَحَمًا

إِذْ نَالُوا الشَّعَاقَ " ، وَأَنَّ أَهْلَهَا هُمُ الَّذِينَ لَا يَمُوتُونَ فِيهَا وَلَا يَحْيَوْنَ .

قَالَ (ج) بَعْضُ الْمُتَكَلِّمِينَ : " يَحْتَمِلُ مَعْنَيْنِ (٥) :

أَحَدُهُمَا : أَنَّ الْمُذْنِبِينَ يُمِيتُهُمُ اللَّهُ مَوْتًا حَقًّا حَتَّى (د) لَا يَحْتَوِيَ النَّارُ ،

فَيَكُونُ عِقَابُهُمْ حَبْسُهُمْ فِي النَّارِ عَنْ دُخُولِ الْجَنَّةِ كَالْمَسْجُونِينَ ، وَأَمَّا أَهْلُ النَّارِ الَّذِينَ

هُمْ أَهْلُهَا فَهُمْ أَحْيَاءٌ حَقِيقَةٌ ، وَلِقَوْلِهِ (هـ) تَعَالَى (٦) : " لَا يَمُوتُ فِيهَا " ، أَيْ

فَيَسْتَرِيحُ (و) ، " وَلَا يَحْيَى " حَيَاةَ (ز) يَنْتَفِعُ بِهَا (٧) ، وَهِيَ فِي الْكُفَّارِ ؛ لِقَوْلِهِ

(أ) فِي س : وَذَكَرَ . (ب) فِي أ : ت : بَأَنَّ . (ج) فِي أ ، ط : ت : وَقَالَ .

(د) " حَتَّى " لَيْسَ فِي س . (هـ) فِي ط : وَقَوْلُهُ . (و) فِي س : يَسْتَرِيحُ .

(ز) فِي ت : حَيَاةٌ طَيِّبَةٌ .

(١) رَجَعَ النَّوَوِيُّ مَا ضَعَفَهُ عِيَاضُ بْنُ أَبِي الْمُرَادِ أَنَّ النَّارَ لَا تَأْكُلُ جَمِيعَ أَعْضَاءِ السَّجْدِ ، وَاعْتَبَرَ أَنَّ حَدِيثَ " دَارَاتُ الْوُجُوهِ " مُخْصِصٌ بِقَوْمٍ مِنْ جَمَلَةِ الْخَارِجِيِّينَ مِنَ النَّارِ يَحْتَرِقُونَ فِيهَا ، وَلَا يَسْلَمُ مِنْهُمْ إِلَّا دَارَاتُ الْوُجُوهِ ، أَمَّا غَيْرُهُمْ فَيَسْلَمُ مِنْهُمْ جَمِيعُ أَعْضَاءِ السَّجْدِ عَمَلًا بِهَذَا الْحَدِيثِ ، وَقَالَ ابْنُ حَجَرٍ مُعَلِّقًا عَلَى الْقَوْلَيْنِ : " إِنْ أَرَادَ - أَيْ النَّوَوِيُّ - أَنْ هَؤُلَاءِ يَخْضَعُونَ بَأَنَّ النَّارَ لَا تَأْكُلُ وَجُوهَهُمْ كُلَّهَا وَأَنْ غَيْرَهُمْ لَا تَأْكُلُ مِنْهُمْ مَحَلَّ السَّجْدِ خَاصَّةً ، وَهُوَ الْجَبِيهَةُ ، سَلِمَ مِنَ الْإِعْتِرَاضِ ، وَإِلَّا يُلْزَمُهُ تَسْلِيمُ مَا قَالَ الْقَاضِي فِي حَقِّ الْجَمِيعِ إِلَّا هَؤُلَاءِ " (فَتْحُ الْبَارِيِّ ٤٥٧/١١ ، الْمَنْهَاجُ ٢٢/٣ ، إِكْمَالُ الْإِكْمَالِ وَمُكْمَلُ الْإِكْمَالِ ٣٣٩/١ ، فَتْحُ الْمُلْهِمِ ٢٤٢/١) .

(٢) انْظُرْ : صَحِيحُ مُسْلِمٍ ٣٠٢/١٦٩/١ .

(٣) انْظُرْ : فَتْحُ الْبَارِيِّ ٤٦٢/٤٥٦/١١ ، إِكْمَالُ الْإِكْمَالِ ٣٤٦/١ .

(٤) أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي الْإِيمَانِ ، بَابُ ١٧٢/١٠٨٢ ، ٣٠٦/١٧٣ ، ٣٠٧ ، وَابْنُ مَاجَهٍ فِي

الزَّهْدِ ، بَابُ ٢٠٣٧/١٤٤١/٢٠٣٧ .

(٥) انْظُرْ : الْمَنْهَاجُ ٣٨/٣ ، إِكْمَالُ الْإِكْمَالِ ٣٤٧/١ ، فَتْحُ الْمُلْهِمِ ٢٤٩/١ ، وَسَيَّاتِي

التَّعْلِيلُ عَلَى ذَلِكَ آخِرُ كَلَامِ الْقَاضِي . (٦) الْأَعْلَى ١٣ .

(٧) انْظُرْ : فَتْحُ الْقَدِيرِ ٤٢٥/٥ ، تَفْسِيرُ الطَّبْرِيِّ ١٥٥/٣٠ ، فَتْحُ الْبَارِيِّ ٤٢١/١١ .

تعالى (١): " وَيَتَجَنَّبُهَا الْأَتَقَى " .

الوجه الثاني : أَنَّ الْإِمَاتَةَ لِأَهْلِ الذَّنُوبِ لَيْسَ عَلَى الْحَقِيقَةِ (١) لَكِنْ غَيْبَ

مِنْهُمْ ، أَحْسَاسَهُمْ لِلْإِلَهِ ، يُلَطِّفُ مِنْهُ .

ويجوز أن تكون آلامهم (ب) أَخَفَّ كَالنَّوَامِ (٢) ، وَقَدْ سَمَّى اللَّهُ النَّوْمَ لِإِعْدَامِهِ

الْحَيَاةَ وَالْمَوْتَ ، فَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى (٣) : " اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ

تَمُتْ فِي مَنَامِهَا " ، لَكِنْ قَدْ قَالَ (٤) : " حَتَّى إِذَا كُنُوا فَجَعًا " ، فِدْلٌ أَنَّ النَّارَ

مَعَ هَذَا تَعْمَلُ فِي أَجْسَادِهِمْ أَوْ بَعْضُهَا (٥) .

وقد جاء في حديث أبي هريرة رضي الله عنه (٦) : " إِذَا أَدْخَلَ اللَّهُ الْمُؤَجَّدِينَ

النَّارَ أَمَاتَهُمْ فِيهَا ، فَإِذَا أَرَادَ أَنْ يُخْرِجَهُمْ مِنْهَا أَمَسَهُمْ أَلَمَ الْعَذَابِ تِلْكَ

السَّاعَةَ " ، وَفِي حَدِيثٍ آخَرَ أَنَّهَا تَنْزَوِي مِنْهُمْ وَتَقُولُ (ج) : " مَالِي وَلِأَهْلِي

بِسْمِ اللَّهِ " (٧) .

(أ) في ت : ليست حقيقة • (ب) في س : " الأثم " ، وهو سهو من الناسخ •

(ج) في ت : فتقول •

(١) الأعلى ١١ •

(٢) النَّوَامُ جمع نائم ، وجمعه على نَوَمٍ أشهر ، وهو على الأصل ، ويجمع أيضا

على : نيام ونَيْمٌ ونَيْمٌ ونَيْامٌ ، (انظر: القاموس المحيط ١٨٣/٤ ، المصاح ٢٠٤٦/٥ ،

المصباح المنير ٨٦٧/٢) • (٣) الزمر ٤٢ • (٤) صحيح مسلم ٣٠٦/١٧٣/١ •

(٥) ذكر الشراح هذه الأقوال نقلا عن عياض ، والراجح كما قال النووي أن

الذين يدخلون النار من الموحدين يعذبهم الله المدة التي أرادها ، ثم يميتهم

إماتة حقيقية يذهب معها الإحساس ويبقون كذلك ما شاء الله ثم يخرجون من النار

موتى قد صاروا فحما فيصعب عليهم ماء الحياة ويصيرون إلى منازلهم في الجنة ،

(انظر: المنهاج ٣٨/٣ ، فتح الباري ١١/٤٦٢ ، فتح الملهم ١/٢٤٨ ، اكمال

الاكمال ومكمل الاكمال ١/٣٤٧ ، التوحيد لابن خزيمة ٢/٧٦٥) •

(٦) لم أقف عليه مسندا ، وقد ذكره الحافظ في الفتح (١١/٤٦٣) ، ولم يعزه ،

ولم يحكم عليه •

(٧) لم أقف عليه برغم طول البحث والتتبع وسؤال أهل العلم ، وهو معارض لما

ثبت في الأحاديث الصحيحة من تعذيب عصاة الموحدين إذا شاء الله تعذيبهم ثم

خروجهم منها ، (انظر: صحيح مسلم ١/١٧٢ - ١٧٥) •

وقوله في الذي هو آخر دخولاً الجنة^(١): " فَيَكْبُو (أ) مَرَّةً " ، أي يسقط

لوجهه^(٢) ، " وَيَمْشِي مَرَّةً وَتَسْفَعُهُ (ب) مَرَّةً " ، أي تضرب وجهه أو (ج) تسوده^(٣) على

أحد التأويلات في قوله تعالى^(٤): " لَنَسْفَعًا بِالنَّاصِيَةِ " .

وقوله فيه^(٥): " يخرج منها زحفاً " ، أي مشياً على إلتيتِهِ ، كما يفعل

الصَّبْي قبل أن يمشي^(٦) ، وهو مثل قوله في الحديث الآخر^(٧): " حَبِوْا " .

وقوله^(٨): " يَا ابْنَ آدَمَ مَا يَمْرِيكَ مِنْكَ (د) " ، قال الحَرَبِيُّ^(٩): " إنما

هو : " مَا (هـ) يَمْرِيكَ عَنِّي " ، أي ما يقطعك عن مسالتي ، والمَرِّي : القَطْعُ

ثلاثي " ، وكذا قال الهَرَوِيُّ^(١٠): " يَمْرِيكَ مَنِّي " ، وفُسرهُ بما تقدم ، قال :

" يقال : مَرَّيْتُ الشَّيْءَ ، إذا قطعته " .

(أ) في ت : فيكب . (ب) في س : وتسفعه النار . (ج) في س : أي .

(د) في س : عنك . (هـ) " ما " ليس في ت ، س .

(١) صحيح مسلم ٣١٠/١٧٤/١ ، وفيه : " ... فهو يمشي مَرَّةً ، وَيَكْبُو مَرَّةً ، وَتَسْفَعُهُ النَّارُ مَرَّةً " .

(٢) انظر: الصحاح ٢٤٧١/٦ ، المنهاج ٤٢/٣ ، إكمال الإكمال ٣٤٩/١ .

(٣) انظر: جمهرة اللغة ١٤٨/٢ ، الصحاح ١٢٣٠/٣ ، المنهاج ٤٢/٣ ، النهاية

٣٧٤/٢ .

(٤) العلق ١٥ ، وانظر: المفردات ٢٣٤ . (٥) صحيح مسلم ٣٠٩/١٧٤/١ .

(٦) انظر: القاموس المحيط ١٤٧/٣ ، الصحاح ١٣٦٧/٤ ، النهاية ٢٩٨/٢ .

(٧) صحيح مسلم ٣٠٨/١٧٣/١ ، وانظر: الصحاح ٢٣٠٧/٦ ، المشارق ٨/٢ .

(٨) أخرجه مسلم في الإيمان ، باب ٨٤ ، ٣١١/١٧٥/١ ، وأحمد في المسند ٣٩٢/١ .

كلاهما من حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه .

(٩) لم أقف عليه في القطعة المطبوعة من غريبه ، وقد أنكر النووي قوله

هذا ، وقال : " بل كلاهما صحيح ، فزَنَ السائل متى انقطع من المسؤول انقطع المسؤول منه ، والمعنى : أي شيء يرضيك ويقطع السؤال بيني وبينك " ، (المنهاج

٤٢/٣ ، وانظر: إكمال الإكمال ومكمل الإكمال ٣٤٩/١ ، الديباج ٥٦ ب) .

(١٠) كتاب الغريبين ، باب الصاد مع الراي ١/ق ٢ ، وانظر: النهاية ٢٧/٣ ،

(نقلاً عن الهروي) ، غريب أبي عبيد ٨٣/٣ ، الفائق ٢٩٣/٢ ، المجموع المفيد ٢٦٩/٢ ،

الصحاح ٢٤٠٠/٦ ، المنهاج ٤٢/٣ ، التاج ٢٠٨/١٠ .

وقوله فيه (١): " فُجِيَ بِهِمْ ضَبَائِرُ ضَبَائِرٍ " ، قال الإمام (٢): " قال الهروي (٣)

" ضَبَائِرُ جمع ضَبَارَةٍ ، بكسر الضاد ، مثل عِمَارَةٍ وعِمَائِر ، والضَّبَائِرُ جماعات الناس ، يُقال : رأيتهم ضَبَائِرَ ، أي جماعة في تَفْرِقَةٍ " .

قال القاضي : قال الكِنَانِي (٤): " وَ (١) الْمُؤَابُ : أَضَابِرُ أَضَابِرٍ (ب) (٥) ، جمع

إِضْبَارَةٍ " ، وما حكاه الهروي قبل يَرُدُّ قوله ، لأنه لم يَعْرِفْ ضَبَارَةً ، فكَذلك أنكر / جمعها ضَبَائِرُ (٦) .

٢٤٩

يُقال : ضَبَارَةٌ وضَبَارَةٌ معاً (٧) ، كذا قَيَّدَنَاهُ عَلَى أَبِي الْحُسَيْنِ (٨) الحافظ

رحمه الله .

وقوله (٩): " نَزَّلُوا مَنَازِلَهُمْ ، وَأَخَذُوا أَخَذَاتِهِمْ " ، بفتح الهمزة والخاء ،

جمع أَخَذَةٍ ، وهو ما أخذوا من كرامة مولاهم وحملوه ، أو يكون : قَمَدُوا مَقَادِمَهُمْ (ج) وصاروا (د) سُبُكَهُمْ إِلَى مَنَازِلِهِمْ ، كما ذكر أَوَّلَ اللَّفْظِ (١٠) .

(١) سقط الواو من ط ، س . (ب) " أضابر " لم تكرر في الأصل .

(ج) في ت : " مقاصدكم " ، وهو سهو من الناسخ . (د) في ت ، وحاشية أ : وصاروا .

(١) صحيح مسلم ٣٠٦/١٧٣/١ (٢) في المعلم ١/٢٨/١٠٤٢٢ .

(٣) كتاب الغريبين ، باب الضاد مع الباء ١/٢٤ ق/١ ، وانظر: النهاية ٧١/٣ (نقلاً

عن الهروي) ، غريب أبي عبيد ٧٢/١ ، غريب ابن قتيبة ٣٩٥/١ ، غريب الخطابي ٢٨٣/١ ،

٢٢٤/٢ ، الفائق ٣٢٧/٢ ، المنهاج ٣٨/٣ ، إكمال الإكمال ٣٤٨/١ .

(٤) هو هشام بن أحمد ، تقدم ١١٣ ، وقد جاء في جميع النسخ " الكناني " ،

وجاء هذا القول في غريب أبي عبيد ٧٢/١ ، منسوباً إلى الكسائي ، فيحتمل أنَّ الاسم

تصحف على نسخ إكمال المعلم ، أو أنَّ القول لهما جميعاً ، وقد سبق أن نقل القاضي

عن الكناني في مجال اللغة ص ١١٣ ، ٦٦٧ .

(٥) الذي في المصادر أن جمع إِضْبَارَةٍ أَضَابِيرُ (انظر: التاج ٣٤٧/٣ ، غريب

أبي عبيد ٧٢/١) .

(٦) والصحيح أنهما لغتان . (راجع المصادر المحال عليها في التعليق رقم ٣) .

(٧) والكسر أشهر (انظر: المنهاج ٣٨/٣ ، إكمال الإكمال ٣٤٨/١ ، التاج ٣٤٨/٣) .

(٨) هو سراج بن عبد الملك ، تقدم ص ٣٧١ .

(٩) أخرجه مسلم في الإيمان ، باب ٨٤/١٠٨٤/١٧٦ ، والترمذي في التفسير ، باب ٣٣ ،

٣١٩٨/٢٤٧/٥ ، كلاهما من حديث المغيرة بن شعبة رضي الله عنه .

(١٠) انظر: القاموس ٣٥٠/١ ، الصحاح ٥٦٠/٢ ، النهاية ٢٩/١ ، المشارق ٦٥/١ ، المنهاج

وذكره ثعلب بكسر الهمزة : مَا أَخَذَ إِخْذَهُ ، أَي مَا قَعَدَ قَعْدَهُ ، وَإِخْذُ الْقَوْمِ :

طريقهم وسبيلهم (١).

وقول أبي هريرة (٢) : " ذَلِكَ لَكَ وَمِثْلُهُ مَعَهُ " ، وقول أبي سعيد (٣) : " وَعَشْرَةُ

أَمْثَالِهِ (١) مَعَهُ " ، وكلاهما (ب) ذكر أنه الذي حَفِظَ عن النبي (صلى الله عليه وسلم)

قيل في الجمع بين الحديثين : لَعَلَّ أَبَا هُرَيْرَةَ سَمِعَ ذَلِكَ أَوَّلًا ، ثُمَّ زَيْدٌ (ج) : " وَعَشْرَةُ

أَمْثَالِهِ " ، فَمِنْ ذَلِكَ تَعَالَى ، فَسَمِعَهُ أَبُو سَعِيدٍ وَلَمْ يَسْمَعْهُ أَبُو هُرَيْرَةَ (٤).

وظاهره أَنَّ الْمِثْلَ وَالْعَشْرَةَ أَمْثَالُ رَأْدٍ عَلَى قَوْلِهِ : هَذَا لَكَ (د) ، وقيل : يَحْتَمِلُ

أَنْ تَكُونَ الْعَشْرَةُ الْأَمْثَالُ فَقَطْ ، أَي : وَتَمَامُ عَشْرَةِ أَمْثَالِهِ ، وَالْأَوَّلُ أَظْهَرُ (٥).

وقوله (٦) : " كَلَالِيْبُ " ، قَالَ الْإِمَامُ (٧) : " هُوَ جَمْعُ كَلُوبٍ عَلَى وَزْنِ فَعُولٍ ،

مِثْلُ سَفُودٍ (٨) ، وَالْحَسَكُ جَمْعُ حَسَكَةٍ ، وَهِيَ شَوْكَةٌ حَدِيدَةٌ صَلْبَةٌ (٩) " .

قَالَ الْقَاضِي : وَالْخَطَاطِيُّفُ مِثْلُ الْكَلَالِيْبِ ، إِلَّا أَنْ وَاحِدَهَا خُطَّافٌ ، بِضَمِّ الْخَاءِ (١٠)

وقوله (هـ) فِي الْحَدِيثِ (١١) : " وَتَحِلُّ الشَّفَاعَةُ " .

(أ) فِي س : أَمْثَالُهَا • (ب) فِي س : وَكَلَامُهُ • (ج) فِي ت : زَادَ •

(د) فِي س : فَذَلِكَ ، وَهُوَ خَطَأٌ مِنَ النَّاسِخِ • (هـ) فِي غَيْرِ الْأَصْلِ : قَوْلُهُ •

(١) فَصِيحٌ ثَعْلَبٌ ٤٩ ، وَانْظُرْ : الْمَشَارِقُ ٦٥/١ ، التَّاجُ ٥٥٢/٢ ، عَارِضَةُ الْأَحْوَذِيِّ

٧٨/١٢ ، إِكْمَالُ الْإِكْمَالِ ٣٥٠/١ •

(٢) (٣) صَحِيحُ مُسْلِمٍ ٢٩٩/١٦٦ •

(٤) نَقَلَ الشَّرَاحُ هَذَا الْجَمْعَ وَرَوَاهُ ، وَزَادَ ابْنُ حَجَرٍ : " وَعَلَى هَذَا فَيُقَالُ سَمِعَهُ

أَبُو سَعِيدٍ وَأَبُو هُرَيْرَةَ مَعًا أَوَّلًا ، ثُمَّ سَمِعَ أَبُو سَعِيدٍ الزِّيَادَةَ بَعْدَ " (الْفَتْحُ ٤٦١/١١ ،

وَانْظُرْ : الْمَنْهَاجُ ٢٤/٣ ، إِكْمَالُ الْإِكْمَالِ وَمَكْمَلُ الْإِكْمَالِ ٣٤١/١ ، فَتَحُ الْمُلْهَمُ ٢٤٣/١) •

(٥) انْظُرْ : فَتَحُ الْبَارِي ٤٦١/١١ ، إِكْمَالُ الْإِكْمَالِ ٣٤١/١ •

(٦) صَحِيحُ مُسْلِمٍ ٣٠٢/١٦٩ ، وَفِيهِ : " ... خَطَاطِيْفٌ وَكَلَالِيْبٌ وَحَسَكٌ " •

(٧) فِي الْمَعْلَمِ ١/٢٨ ٣٤٣/١ • (٨) رَاجِعٌ مَا تَقْدُمُ ص ٨٤٠ رَقْمٌ ٥ •

(٩) انْظُرْ : الْمَحَاحَ ١٥٧٩/٤ ، تَفْسِيرُ غَرِيبِ الْحَدِيثِ ٧٠ ، النِّهَايَةُ ٣٨٦/١ •

(١٠) انْظُرْ : الْمَحَاحَ ١٣٥٢/٤ ، الْقَامُوسُ الْمَحِيطُ ١٣٥/٣ •

(١١) صَحِيحُ مُسْلِمٍ ٣٠٢/١٦٩ •

قال القاضي^(١): " مذهبُ أهلِ السُّنَّةِ جوازُ الشَّفاعَةِ عَقْلًا ووجوبُها بِمَرِيحِ قَوْلِهِ تَعَالَى^(٢): " يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ أِذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ " (أ)، " وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَى " (ب)، وأمثالها ، وبخبر الصَّادِقِ سَمْعًا ، وقد جاءت الأَشَارُ التي بَلَغَتْ بِمَجْمُوعِهَا التَّوَاتُرَ^(٣) بِصَحَّتِهَا فِي الْآخِرَةِ لِمُؤَنِّبِي الْمُؤْمِنِينَ ، وَاجْمَعَ السَّلَفُ الصَّالِحَ وَمَنْ بَعْدَهُمْ مِنْ أَهْلِ السُّنَّةِ عَلَيْهَا ، وَمَنْعَتِ الْخَوَارِجُ وَبَعْضُ الْمُعْتَرِضَةِ مِنْهَا^(٤) ، وَتَأَوَّلَتْ الْأَحَادِيثُ الْوَارِدَةُ فِيهَا ، وَاعْتَمَمُوا بِعَذَابِهِمْ فِي تَخْلِيدِ الْمُذْنِبِينَ فِي النَّارِ ، وَاحْتَجُّوا بِقَوْلِهِ^(٥): " فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ " ، وَبِقَوْلِهِ^(٦): " مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حِمِيمٍ وَلَا شَفِيعٍ يُطَاعُ " ، وَهَذِهِ الْآيَاتُ فِي الْكُفَّارِ^(٧) .

وَتَأَوَّلُوا أَحَادِيثَ الشَّفَاعَةِ فِي زِيَادَةِ الدَّرَجَاتِ وَإِجْزَالِ الثَّوَابِ ، وَالْفُلَاطُ الْأَحَادِيثُ الَّتِي فِي الْكِتَابِ^(٨) وَغَيْرِهِ تَدُلُّ عَلَى خِلَافِ مَا ذَهَبُوا إِلَيْهِ ، وَأَنَّهَا فِي

(١) "يومئذ" ، "الرحمن" ليس في ت ، وفي ط زيادة: " ورضي له قولا " ، وهي تنمة الآية .

(١) هذا المبحث البديع نقله الثووي بتمامه ، وأفاده منه ابن حجر وغيره ، وما قاله في هذه المسألة هو الحق الذي عليه أهل السنة (المنهاج ٣/٣٦٠، وانظر: فتح الباري ١١/٤٢٨ ، شرح الطحاوية ١٩٣ - ٢٠٠ ، مجموع الفتاوى ١/١١٦ ، ١٤٣ ، ١٤٦ ، ١٤٧ ، ١٤٩ ، ١٨٠ ، ٣١٨ ، ٣٠٩/٥ ، ١١٠ ، ١٨٤ ، ١٨٥ ، الاعتقاد للبيهقي ١٠٤ ، الإرشاد للجويني ٣٣٠ ، الابانة ١٧٧ ، الإنصاف للباقلاني ٢٣١ ، ٨١ ، الشفا ١/٢١٦ - ٢٢٤ ، التوحيد لابن خزيمة ٥٨٨/٢ - ٧٢٤ ، تحفة المريد وجوهرة التوحيد ١٨٦ - ١٨٩ ، معارج القبول ٢/٣١٥) .

(٢) طه ١٠٩ . (٣) الأنبياء ٢٨ .

(٤) انظر: فتح الباري ١١/٤٢٦ ، مجموع الفتاوى ١١/١٨٤ ، ١٨٥ ، التوحيد لابن

خزيمة ٥٨٨ - ٧٢٤ .

(٥) وذلك بناء على أصلهم الفاسد في القول بتخليد عصاة الموحدين في النار كما قالت الخوارج وخص المعتزلة التخليد لأهل الكبائر ، وقد أنكرت الخوارج كافة أنواع الشفاعة ، والمشهور عن المعتزلة اثبات الشفاعة العامة في الأراحنة من هـول الموقف وانكار ما عداها (انظر: فتح الباري ١١/٤٢٨ ، الابانة ١٧٧ ، ١٧٨ ، شرح الطحاوية ١٩٣ ، ٢٠٠ ، شرح الأصول الخمسة ٦٦٦ ، الإنصاف للباقلاني ٢٣١ - ٢٣٣ ، مجموع الفتاوى ١/١٤٦ ، ١٤٧) . (٦) المدثر ٤٨ . (٧) غافر ١٨ .

(٨) انظر: الإنصاف للباقلاني ٢٣٧ ، ٢٣٨ ، فتح القدير ٥/٣٣٣ ، تفسير الطبري

١٦٦/٢٩ .

(٩) أي التي أوردها مسلم في أبواب الشفاعة ١٧٢/١ - ١٩٠ .

المُذنبين ، وفي إخراج من استوجب النار (١).

لِكِنَّ الشَّفَاعَةِ بِمَجْمُوعِهَا عَلَى خَمْسَةِ أَقْسَامٍ (٢) :

- أولها : مختمة بنبيينا محمد (صلى الله عليه وسلم) ، وهي الإِراحة من

هول المَوْتِ وتعجيل الحساب ، كما سيأتي بيانها عند ذكرها من الكتاب بعد هذا (٣).

- الثانية : في إدخال قومِ الْجَنَّةِ دون حساب ، وهذه أيضا وَرَدَتْ لِنَبِيِّنَا

(صلى الله عليه وسلم) ، وقد ذكرها مُسلم (٤) ، وَسُنَّيَّةٌ عليها في موضعها (٥).

- الثالثة : قوم استوجبوا النارَ فَيُشَفَّعُ فيهم نَبِيُّنَا (صلى الله عليه وسلم) ،

ومن شاء الله له أن يشفع ، وَسُنَّيَّةٌ على موضعها من الكتاب أيضا (٦).

(١) انظر: شرح الأصول الخمسة ٦٨٧ - ٦٩٣ ، الإنصاف للباقلاني ٢٣١ - ٢٤٠ ،

الابانة ١٧٧ ، الإرشاد للجويني ٣٣٠ ، تحفة المريد ١٨٧ .

(٢) يبدو أن القاضي رحمه الله من أوائل من حرر هذا التقسيم ، وقد نقله عنه المصنفون ، وقد استدرك القاضي فيما بعد قسما سادسا ، وهو التخفيف عن أبي طالب عم النبي (صلى الله عليه وسلم) من العذاب ، وأوصل شارح الطحاوية الأقسام إلى ثمانية ، حيث أضاف :

١ - شفاعته النبي (صلى الله عليه وسلم) في أهل الكبائر من أمته ممن دخل النار فيخرجون منها ، وهذا يدخل في القسم الرابع عند القاضي ، كما نبه عليه ابن حجر .

٢ - شفاعته (صلى الله عليه وسلم) أن يؤذن لجميع المؤمنين في دخول الجنة .

٣ - شفاعته (صلى الله عليه وسلم) في أقوام قد تساوت حسناتهم وسيئاتهم ليدخلوا الجنة .

وهذا نص عليه ابن حجر أيضا ، وذكر أنه ظهر له بالتتبع ، وهذا يمكن ادخاله في القسم الذي قبله .

ولم يذكر ابن أبي العزّ القسم الرابع عند عياض ، ولعله استغنى عن ذكره بذكر الشفاعة في أهل الكبائر .

وقد أشار ابن حجر إلى أنواع أخرى زادها بعض أهل العلم ، وهي لا تخرج عن الأنواع المتقدمة .

وذكر ابن القيم أنه لم يظفر بدليل على ما شاع لدى كثير من الناس من ذكرهم شفاعته النبي (صلى الله عليه وسلم) في قوم استوجبوا النار فيشفع فيهم فلا يدخلونها .

(انظر: المنهاج ٣/٢٥ ، فتح الباري ١١/٤٢٨ ، شرح الطحاوية ١٩٣ - ١٩٨ ، مجموع

الفتاوى ١/١٤٣ ، ١٤٦ ، ١٤٧ ، ١٤٩ ، ١١٠/١٨٤ ، حاشية كتاب التوحيد لابن خزيمة

٥٨٩/٢ ، ٥٩٠) . (٣) انظر: ما يأتي ص ٨٩٨ . (٤) صحيح مسلم ١/١٩٧/٣٦٧ .

(٥) انظر ما يأتي ص ٩٠٠ ، (٦) انظر: ما يأتي ص ٨٦٥ ، ، ،

- الرَّابِعَةُ : فيمن دخل النَّارَ من المُذنبين ، فقد جاء في مجموع هذه الأحاديث إخراجهم من النَّار بشفاعَةِ نبيِّنا (صلى الله عليه وسلم) وغيره من الأنبياء والملائكة وإخوانهم من^(١) المؤمنين ، ثم يخرج الله كُلَّ من قَال لا إِلَهَ إِلاَّ الله ، كما جاء في الحديث^(١) ، حتى لا يبقى فيها إِلاَّ الكافرون ومن حَبَسَهُ الْقُرْآنُ وَوَجَبَ عَلَيْهِ الْخُلُود ، كما جاء في الحديث^(٢).

- وَالشَّفَاعَةُ الْخَامِسَةُ هي في زيادة الدَّرَجَاتِ فِي الْجَنَّةِ لاهلها ، وهذه لا تُنكَرُهَا الْمُعْتَزِلَةُ ، ولا تُنكَرُ شَفَاعَةُ الْحَشَرِ الْأَوَّلِ^(٣).

وَعُرِفَ بِالنَّقْلِ الْمُسْتَفِيضِ سَوَالُ السَّلَفِ الصَّالِحِ لَشَفَاعَةِ النَّبِيِّ^(ب) (صلى الله عليه وسلم) ورغبتهم فيها ، وعلى هذا لا يُلْتَفَتُ لقول من قال : إنه يُكْرَهُ أَنْ تَسْأَلَ^(ج) اللَّهَ أَنْ يَرْزُقَكَ شَفَاعَةَ النَّبِيِّ (صلى الله عليه وسلم)؛ لأنها لا تكون إِلاَّ لِلْمُذْنِبِينَ ، فإنها قد تكون كما قَدَّمْنَا لتخفيف الحساب وزيادة الدَّرَجَاتِ ، ثم كُلُّ عَاقِلٍ مُعْتَرِفٍ بِالتَّعْصِيرِ ، مُحْتَاجٌ إِلَى الْعَفْوِ ، غير مُعْتَدٍّ بِعَمَلِهِ ، مُشْفِقٌ أَنْ يَكُونَ مِنَ الْهَالِكِينَ ، وَيَلْزِمُ هَذَا الْقَائِلُ أَنْ لَا يَدْعُو بِالْمَغْفِرَةِ وَالرَّحْمَةِ؛ لأنها لأصحاب الذُّنُوبِ أَيضاً^(د) ، وهذا كُلُّهُ خِلَافٌ مَا عُرِفَ مِنْ دُعَاءِ السَّلَفِ وَالْخَلَفِ^(٤).

(أ) " من " لا توجد في غير الأصل . (ب) في ت: "الشفاعة للنبي" وهو خطأ من الناسخ .
(ج) في ط : يسأل . (د) "أيضاً" ليس في أ .

(١) صحيح مسلم ٣٢٦/١٨٤/١ . (٢) صحيح مسلم ٣٢٢/١٨١/١ - ٢٢٤ .
(٣) كذا قال القاضي وتابعه النووي وغيره ، وقال ابن حجر : " وفي تسليم المعتزلة الثانية نظر " ، (انظر: المنهاج ٣/٣٦ ، تحفة المريد ١٨٧ ، فتح الباري ٤٢٨/١١) .
(٤) نقل شيخ الإسلام ابن تيمية وغيره أَنَّ الصحابة وغيرهم كانوا يبتهلون إِلَى الله تعالى سائلين شفاعَةَ النَّبِيِّ (صلى الله عليه وسلم) ، وَأَنَّ الرِّغْبَاتِ فِي التَّشْفِيعِ لم تزل تصدر من المتقين ومن الخاطئين من غير نكير ، (انظر: مجموع الفتاوى ١٤٣/١ ، الإرشاد للجويني ٣٣١) .

وقوله (١): " مَنْ وَدَّعْتُمْ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ مِنْ إِيْمَانٍ " و (١) " مِنْ خَيْرٍ "

و (٢): " أَذْنَى أَذْنَى " على ما وردت في اللفاظ الحديث .

قيل : من اليقين ، والصحيح أَنَّ معناه شيءٌ زائد على مُجَرَّد الإِيْمَان ؛ لِأَنَّ مُجَرَّدَ الإِيْمَان الذي هو التمديق لَا يَتَجَزَّأُ ، وإنما يكون هذا التَّجْزِئَ لشيءٍ زائد عليه من عَمَلٍ صالح أو ذِكْرٍ خَفِيٍّ ، أو عَمَلٍ من أَعْمَالِ الْقَلْبِ ، من شَفَقَةٍ عَلَى مُسْكِينٍ ، وَخَوْفٍ مِنَ اللَّهِ ، وَنِيَّةٍ صَادِقَةٍ فِي عَمَلٍ فَاتَهُ (٢) .

ويدلُّ عليه قوله في الكتاب في حديث محمد بن مِنْهَال الضَّرِير (٤) وحديث الْمُسَمِّعِي (٥) وَابْنُ مُثَنَّى بِأَسَانِيدِهِمْ عَنْ أَنَسِ

(١) في ت : أو .

(١) قوله : " من إِيْمَانٍ " جاء في حديث أبي سعيد عند البخاري ، وجاء عند مسلم : " من خير " (صحيح البخاري ، كتاب التوحيد ، باب ٢٤ ، ١٨٢/٨ ، صحيح مسلم ٣٠٢/١٧٠/١)

(٢) جاء هذا اللفظ في حديث الشفاعة الطويل ، عند قوله (صلى الله عليه وسلم) : " فيقال لي : انطلق فمن كان في قلبه أدنى أدنى من مثقال حبة من خردل من إِيْمَانٍ فَأُخْرِجُهُ مِنَ النَّارِ " ، (صحيح البخاري ، كتاب التوحيد ، باب ٣٦ ، ٢٠١/٨ ، صحيح مسلم ٣٢٦/١٨٢/١ ، واللفظ لمسلم) .

(٣) نقل النووي وغيره قول القاضي هنا ولم يعقبوا عليه ، ونقل ابن حجر عن الطيبي نحوه ، وهذا التفسير جارٍ على اعتبار أن الأعمال من ثمرات الإِيْمَان ، ومكملاته كما هو واضح من كلامهم ، والأصح أن الإِيْمَان قول وعمل واعتقاد ، وأن العمل داخل في مسماه الشرعي ، بل أن عمل القلب داخل في مسمى الإِيْمَان في اللفظ أيضا كما جزم به ابن تيمية ، وعلى هذا فالحديث على ظاهره ولا اشكال في تفسيره فالإِيْمَان درجات سواء على مستوى الاعتقاد أو على مستوى العمل ، وهو قابل للتجزئ ، فليس يقين الأنبياء كيقين غيرهم ، وليس يقين الصحابة كيقين من بعدهم ، وليس يقين أبي بكر كيقين سائر الصحابة . (انظر : المنهاج ٣/٣١ ، فتح الباري ١١/٤٥٦ ، اكمال الاكمال ومكمل الاكمال ١/٢٤٦ ، فتح الملهم ١/٢٤٦ ، شرح الطحاوية ٣٠٨ - ٢٢٦ ، مجموع الفتاوى ٦/٥٢٩ - ٥٢٣ ، ٦٣٦ - ٦٣٩ ، ٥٥/١٣ ، ٥٨ - ٥٨)

(٤) محمد بن مِنْهَال الضَّرِير ، ثقة حافظ ، أخرج له الشيخان وأبو داود والنسائي

ت ٢٢١ ، (التقريب ٥٠٨ ، الكاشف ٨٨/٣) .

(٥) هو مالك بن عبد الواحد الْمُسَمِّعِي ، ثقة ، أخرج له مسلم وأبو داود ،

ت ٢٢٠ ، (التقريب ٥١٧ ، الكاشف ١٠١/٣) .

رضي الله عنه (١): " يُخْرِجُ مِنَ النَّارِ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، وَكَانَ فِي قَلْبِهِ مِنَ الْخَيْرِ مَا يَنْزِلُ كَذَا " ، وكذلك (٢) في حديث أبي الزُّبَيْرِ عن جابر (٣)، وكذلك دليل حديث أبي سعيد الخُدْرِي ، الحديث الطويل (٤): " يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى : شَفَعَتِ الْمَلَائِكَةُ وَشَفَعَ النَّبِيُّونَ ، وَشَفَعَ الْمُؤْمِنُونَ ، وَلَمْ يَبْقَ إِلَّا أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ، فَيَقْبِضُ قَبْضَةً مِنَ النَّارِ ، فَيُخْرِجُ مِنْهَا قَوْمًا لَمْ يَعْمَلُوا خَيْرًا قَطَّ " ، وقوله (٤) بعد في حديث الحسن عن أنس (ب) وغيره (٥): " لَأُخْرِجَنَّ مِنَ النَّارِ (ج) مَنْ قَالَ : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ " ، فهؤلاء هم الذين معهم مُجَرَّدُ الْإِيمَانِ ، وهم الذين لم يُؤْذَنَ فِي الشَّفَاعَةِ فِيهِمْ ، وإنما / دَلَّتِ الْإِثَارَةُ أَنَّهُ أَذِنَ لِمَنْ عِنْدَهُ شَيْءٌ زَائِدٌ مِنَ الْعَمَلِ عَلَى مُجَرَّدِ الْإِيمَانِ ، ٤٩ب وجعل للشافعين من الملائكة والنبيين دليلاً عليه ، وتفرد الله جَلَّ جَلَالُهُ بِعِلْمِ مَا تُكِنُّهُ الْقُلُوبُ وَالرَّحْمَةُ لِمَنْ لَيْسَ عِنْدَهُ شَيْءٌ سِوَى الْإِيمَانِ وَمُجَرَّدِ شَهَادَةِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ (٦).

(أ) في ت : وكذا • (ب) "عن أنس" سقط من ت • (ج) "من النار" زيادة من ت •

(١) أخرجه البخاري في التوحيد ، باب ١٩/٨٠١٧٣ ، (عقب حديث الشفاعة) ومسلم

في الإيمان باب ١٠٨٤/١٨٢/٣٢٥ •

(٢) أوله : " نجيء نحن يوم القيامة .. " ، وفيه : " .. ثم تحل الشفاعة ،

ويشفعون حتى يخرج من النار من قال لا اله الا الله وكان في قلبه من الخير ما

يزن شعيرة " (صحيح مسلم ١/١٧٧/٣١٦) • (٣) صحيح مسلم ١/١٧٠/٢٩٩ •

(٤) أي : ودليل قوله ، معطوفاً على " حديث أبي سعيد ... " •

(٥) أخرجه البخاري في التوحيد ، باب ٣٦/٨٠٢/٢٠٢ ، ومسلم في الإيمان ، باب ٨٤ ،

١/١٨٤/٣٢٦ •

(٦) تابع النووي وغيره عياضاً على هذا ، وهو قول الطيبي والبيضاوي ونسبه

ابن تيمية الى السلف ، ومستندهم ما جاء في حديث أنس المشار اليه : " ... فأقول :

يَا رَبِّ ائْذَنْ لِي فِيمَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، قَالَ : لَيْسَ ذَاكَ لَكَ ، وَلَكِنْ وَعِزَّتِي

وَكِبْرِيَايَ وَعِظْمَتِي وَجَبْرِيَايَ لِأَخْرِجَنَّ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ " ، وقد جمعوا بين هذا

الحديث وبين ما جاء في حديث أبي هريرة : " أَسْعَدُ النَّاسِ بِشَفَاعَتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ

مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ خَالِصًا مِنْ قَبْلِ نَفْسِهِ " (صحيح البخاري ٧/٢٠٤) بأن المراد

بحديث أبي هريرة أصل الشفاعة ، والمراد بقوله في حديث أنس : " لَيْسَ ذَاكَ لَكَ " =

مباشرة الإخراج ، وقيل : يحمل كل منهما على حال ومقام خاص ، وقيل حديث أنس =

وَضَرَبَ بِمِثْقَالِ الذَّرَّةِ وَأَدْنَاهَا الْمِثْلَ لِأَقَلِّ الْخَيْرِ وَالْشَّرِّ ؛ إِذْ تِلْكَ أَقَلُّ

المقادير (١).

وقوله (٢): " مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ ذَرَّةٌ وَكَذَا (١) "، دليل على أنه لا ينفع من

العمل إلا ما حضر له القَلْبُ وَمَحَبَّتُهُ النَّيَّةُ (٣).

وفيه كَلَمَةٌ دليل على القول بزيادة الإيمان ونقصه ، وهو ما اختلف فيه

السَّلَفُ وَالْخَلَفُ ، ومذهبُ أهل السُّنَّةِ القول بأنه يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية ،

وتوقف مالك مَرَّةً في نُقْصَانِهِ (٤) ، وقال مَرَّةً (٥): " أَمَّا الْكَلِمَةُ فَلَا " ، يعني

أنه ليس فيها زيادة ولا نَقْصٌ ، يعني والله أعلم : مجرد الإيمان والمعرفة ،

وإلى هذا ذهب من لم يَقُلْ فيه بالنقص والزَّيَادَةُ (٦).

(١) في ت : كذا وكذا .

مخصص لحديث أبي هريرة (انظر: المنهاج ٣١/٣ ، ٦٥ ، الفتح ٤٥٦/١١ ، إكمال الإكمال ومكمل الإكمال ٣٤٦/١ ، ٣٦١ ، ٣٦٢ ، فتح الملهم ٢٤٦/١ ، ٢٥٩ ، مجموع الفتاوى ١٤٩/١) .

(١) انظر: المنهاج ٣١/٣ ، فتح الملهم ٢٤٦/١ ، مكمل الإكمال ٣٤٦/١ .

(٢) صحيح مسلم ١٧٠/١ ، ٣٠٢/١٨٣ ، ٣٢٦ .

(٣) انظر: المنهاج ٣١/٣ ، فتح الملهم ٢٤٦/١ ، إكمال الإكمال ٣٤٧/١ .

(٤)(٥) انظر: الإيمان لابن تيمية ١٩١ ، الإيمان لأبي عبيد ٧٢ ، الجامع لشعب

الإيمان ٢٠٤/١ ، المنهاج في شعب الإيمان ٦٥/١ ، ٨٤ .

(٦) تقدم الكلام على مسألة زيادة الإيمان ونقصانه وأنَّ ذلك مذهب عامة

أهل السنة (ص ٢٧٧) ، والذي يحتاج هنا إلى تعليق هو ما ذكره القاضي رحمه الله

من نسبة الخلاف فيها إلى السلف أيضا، وهذا ما لم أقف عليه لغيره ، فـإِنْ

المصنفين نقلوه عن السلف دون استثناء ، وذكر ابن تيمية أنه لم يعرف فيه

مخالف من الصحابة ، وقال ابن حجر : " ذهب السلف إلى أنَّ الإيمان يزيد وينقص

وأنكر ذلك أكثر المتكلمين ، وقالوا : متى قبل ذلك كان شكاً ، قال الشيخ

محي الدين النووي : " والأظهر المختار أن التصديق يزيد وينقص بكثرة النظر

ووضوح الأدلة ، ولهذا كان إيمان الصديق أقوى من إيمان غيره ... وكذلك في

التصديق والمعرفة بحسب ظهور البراهين وكثرتها " ، وقد نقل محمد بن نصر

المَرْوَزِيُّ في كتابه " تعظيم قدر الصلاة " عن جماعة من الأئمة نحو ذلك ، وما نقل

عن السلف مَرَّحَ به عبد الزاق في مصنفه عن سفيان الثوري ومالك والأوزاعي وابن

جريح ومعمر وغيرهم ، وهؤلاء فقهاء الأمصار في عصرهم ، وروى اللالكائي في كتاب

وقوله (١): " فَيَقْبِضُ قَبْضَةً " ، أي يجمع جماعة (٢).

وقوله (٣): " غَرَسْتُ كَرَامَتَهُمْ يَدَيَّ " ، هذا ومثله مما لا يجوز (١) حملُه على

الجارحة ؛ لأنها لا تليق إلا بمخلوق محدود ، والله جَلَّ اسْمُهُ مُتَعَالٍ عن ذلك ، وقد

اختلف أهل التأويل في ذلك ، فذهب بعضهم إلى أَنَّ الْيَدَ وَالْيَدَيْنِ مَفْتَاْنٌ مِّنْ

صِفَاتِ اللَّهِ تَعَالَى عَلَمَانِهَا مِنْ طَرِيقِ السَّمْعِ وَنَكِلُ عِلْمُ تَفْسِيرِهَا إِلَى اللَّهِ تَعَالَى ،

وذهب بعضهم إلى تحمیل اللفظ ما يحتمله من (ب) لُفَّةِ الْعَرَبِ ، فَوْنُ الْيَدِ تَقَعُ عَلَى

الْقُدْرَةِ وَعَلَى النِّعْمَةِ وَعَلَى الْمِلْكِ ، لَكِنْ حَمْلُهَا عَلَى الْقُدْرَةِ هُنَا بَعِيدٌ عِنْدَ كَثِيرٍ

مِنْهُمْ ؛ إِذْ كُلُّ شَيْءٍ بِقُدْرَتِهِ لَا يَخْتَصُّ مِنْهُ شَيْءٌ دُونَ شَيْءٍ ، لَكِنْ لَا يَبْعُدُ أَنْ يَرِدَ هَذَا

وَمِثْلُهُ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ عَلَى طَرِيقِ التَّكَايُفِ وَالْبَيَانِ ، أَوْ يَكُونُ اخْتِصَاصُ هَذَا بِالْقُدْرَةِ ؛

لَّأَنَّهُ خَلَقَهَا ابْتِدَاءً دُونَ وَسَاطَةِ (ج) بِقُدْرَتِهِ ، وَأَوْجَدَهَا دُونَ مُعَانَةِ غِرَاسَةٍ (٤)

بِإِرَادَتِهِ ، وَأَنشَأَهَا بِقَوْلِهِ (٥): " كُنْ " ، بخلاف غيرها من الجنات التي فـي

الدنيا ، التي خلقها وأظهرها بوسائط ومقدمات ، وجعل لها غارساً وأسباباً

(١) في أ، ط، س: لا يجب . (ب) في غير الأصل: في . (ج) في ت، س: واسطة .

السَّنة بسنده الصحيح عن البخاري قال: " لقيت أكثر من ألف رجل من العلماء بالأمصار فما رأيت أحداً منهم يختلف في الإيمان قول وعمل ويزيد وينقص " ، وأطنب ابن أبي حاتم واللالكائي في نقل ذلك بالأسانيد عن جمع كثير ممن يدور عليهم الأجماع من الصحابة والتابعين ، وحكاه فضيل بن عياض ووكيع عن أهل السنة والجماعة . انتهى مختصراً من الفتح ٤٦/١ ، ٤٧ ، وانظر: الإيمان لابن تيمية ١٨٦ ، ١٨٧ ، ٢٧٩ ، مجموع الفتاوى ٢٢٣/٧ - ٢٣٢ ، ٥٠٤ - ٥٠٧ ، تهذيب سنن أبي داود لابن القيم ٥٦/٧ - ٥٩ ، الإيمان لأبي عبيد ٧٢ ، الإيمان للعدني ٩٤ ، الإيمان لابن منده ٣٤١/٢ - ٣٤٩ ، عارضة الأحوزي ٨٤/١٠ ، ٩٤ ، مصنف ابن أبي شيبة ١٢/١١ ، ١٣ .

(١) صحيح مسلم ٣٠٢/١٧٠/١ . (٢) انظر: المنهاج ٣٢/٣ ، اكمال الاكمال ٣٤٦/١ .

(٣) صحيح مسلم ٣١٢/١٧٦/١ ، من حديث المغيرة بن شعبة رضي الله عنه .

(٤) أي من قبل غارس من المخلوقين ، كما هو الحال في الدنيا .

(٥) يشير إلى نحو قوله تعالى: " إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ

لَهُ كُنْ فَيَكُونُ " النحل ٤٠ .

ومَنَّاوِل ، وكلُّ بَقْدْرته وإرادته ، فُكِّمَ هذه بالقُدرة لإبرازها بها دون واسطة ، واستعار لذلك اسمَ الْغِرَاسِ وَأضافها إلى نفسه ؛ إذ لم يكن لها غَرَسٌ سوى قُدْرته (١) .

ومثله يُتَأَوَّلُ في قوله في آدم (٢) : " لَمَّا خَلَقْتُ بِيَدَيَّ " .

(١) مذهب كافة السلف أنَّ لله تعالى يدين على الحقيقة كما يليق بجلاله ، مختصتين به ، ذاتيتين له ، وبه قال متقدمو الأشاعرة كما نقله ابن العربي والجويني وغيرهما ، وهو الذي قرره أبو الحسن في الإبانة ، وأولها متأخرو الأشاعرة فحملها بعضهم على القدرة وحملها آخرون على النعمة ، وقد أبطل العلماء هذا التأويل من جهة الشرع والعقل ، ومن جهة اللغة التي زعم المؤولة أنها مستندهم فيما ذهبوا إليه ، قال أبو الحسن الأشعري في الإبانة : " ليس يجوز في لسان العرب ولا في عادة أهل الخطاب أن يقول القائل : عملت كذا بيدي ، ويعني به النعمة ... ولا يجوز عندنا ولا عند خصومنا أن نعني بقوله تعالى : " لما خلقت بيدي " جارحتين ، ولا يجوز عند خصومنا أن نعني قدرتين ، وإذا فسدت الأقسام الثلاثة صح القسم الرابع ، وهو اثبات يدين ليستا جارحتين ولا نعمتين ولا قدرتين لا بوصفان إلا بأن يقال : إنهما يدان ليستا كالأيدي خارجتان عن سائر الوجوه التي سلفت " ، وقال البيهقي : " وقال الله عز وجل : " مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإَدْيٍ " (سورة ص ٧٥) بتشديد الياء من الإضافة وذلك تحقيق في التثنية ، وفي ذلك منع من حملهما على النعمة والقدرة ، لأنه ليس لتخصيص التثنية في نعم الله ولا في قدرته معنى يمح ... " ، وذكر ابن تيمية نحو ما تقدم ، ثم قال مخاطبا الخصم : " هل بلغك أن في كتاب الله أو في سنة رسوله (صلى الله عليه وسلم) أو عن أحد من أئمة المسلمين أنهم قالوا : المراد باليد خلاف الظاهر أو الظاهر غير مراد ، وكذلك هل في العقل ما يدل دلالة ظاهرة على أن الباري لا يدل له البتة لا يدا تليق بجلاله ولا يدا تناسب المحدثات ، وهل فيه ما يدل على ذلك أصلا ولو بوجه خفي ؟ ... فهل يجوز أن يملأ الكتاب والسنة من ذكر اليد ثم لا يبينه الرسول (صلى الله عليه وسلم) ٠٠ " (انظر: الإبانة ٩٧ - ١٠٦ ، الاعتقاد للبيهقي ٤٠ ، ٤١ ، الأسماء والصفات له ٣٩٩ - ٤٠٨ ، التوحيد لابن خزيمة ١١٨/١ - ١٥٠ ، الإرشاد للجويني ١٤٦ ، مجموع الفتاوى ٨٧/٥ - ٨٩ ، ٨٨/٦ - ١٠٥ ، ٣٦٢ - ٣٧٣ ، القواعد المثلى لابن عثيمين ٧٢ - ٧٥) .

(٢) سورة ص ٧٥ ، وقد منع العلماء تأويل اليمين هنا بالقدرة لغة وشرعا ، قال البيهقي في هذه الآية : " ... بتشديد الياء من الإضافة وذلك تحقيق في التثنية ، وفي ذلك منع من حملهما على القدرة لأنه ليس لتخصيص التثنية في قدرة الله معنى يمح ، ولأنه خرج مخرج التخصيص وتفضيل آدم عليه السلام على إبليس وحملهما على القدرة يزيل معنى التفضيل لاشتراكهما فيه " ، وقال ابن تيمية : " لا يجوز أن يُراد به القدرة لأنَّ القدرة صفة واحدة ، ولا يجوز أن يعبر بالاثنتين عن الواحد " ، (الاعتقاد للبيهقي ٤١ ، مجموع الفتاوى ٣٦٥/٦ ، وانظر: الإبانة ١٠٠ ، ١٠١ ، ١٠٦) .

وقوله في الحديث (١): " خَلَقَكَ اللَّهُ بِيدِهِ " ، أي ابتداءً دون أي ولا أم ،
 كَمَا أَجْرَى الْعَادَةَ فِي خَلْقِ غَيْرِهِ (٢) ، ونحوه قوله (٣): " خَلَقَهُ مِنْ تَرَابٍ ثُمَّ قَالَ
 لَهُ كُنْ فَيَكُونُ " ، وقوله هنا (٤): " خَلَقَكَ بِيدِهِ " يُبَيِّنُ أَنَّهُ بِمَعْنَى : " خَلَقْتُ
 بِيدِي " (٥) ، وَأَنَّ الْيَدَ وَالْيَدَيْنِ هُنَا بِمَعْنَى وَاحِدٍ ، فَإِنَّ (٦) الْعَرَبَ تَأْتِي بِالْجَمْعِ
 وَالتَّثْنِيَةِ كَثِيرًا بِمَعْنَى الْوَاحِدِ (٦) .

وَأَمَّا النِّعْمَةُ فَقَدْ أَبْعَدَهَا بَعْضُهُمْ فِي مِثْلِ هَذَا أَيْضًا (ب) عَلَى تَأْوِيلِ
 أَنْ تَكُونَ الْبَاءُ بِمَعْنَى اللَّامِ ، أَيْ : لِنِعْمَتِي ، وَهُوَ هَهُنَا بَيِّنُ الْمَعْنَى ، أَيْ
 لِنِعْمَتِي الَّتِي أَعْدَدْتُهَا لَهُمْ وَأَدْخَرْتُهَا (٧) ، أَلَا تَرَاهُ كَيْفَ قَالَ (٨): " وَخَتَمْتُ عَلَيْهَا " .

(١) " فان " ليس في ط . (ب) في أ: " لا " ، ويبدو أن الألف أسقطها الناسخ سهواً .

(١) هذا طرف من حديث الشفاعة ، أخرجه البخاري في الرقاق ، باب ٥١ ،
 ٢٠٣/٧ ، ومسلم في الإيمان ، باب ٨٤ ، ٢٢٤/١٨٠-١ ، كلاهما من حديث أنس رضي الله عنه .
 (٢) انظر: إكمال الإكمال ٣٥٥/١ ، فتح القدير ٤٤٥/٤ .

(٣) آل عمران ٥٩ . (٤) صحيح مسلم ٢٢٢/١٨٠-١ . (٥) سورة ص ٧٥ .

(٦) إن اللغة العربية تمنع أن تكون اليد واليدين بمعنى واحد ، قال
 شيخ الإسلام ابن تيمية أثناء كلامه عن هذه الآية : " إِنَّ مِنْ لُغَةِ الْقَوْمِ اسْتِعْمَالُ
 الْوَاحِدِ فِي الْجَمْعِ وَلَفْظُ الْجَمْعِ فِي الْوَاحِدِ ، وَلَفْظُ الْجَمْعِ فِي الْاِثْنَيْنِ ، أَمَّا
 اسْتِعْمَالُ لَفْظِ الْوَاحِدِ فِي الْاِثْنَيْنِ أَوْ الْاِثْنَيْنِ فِي الْوَاحِدِ فَلَا أَصْلَ لَهُ ، لِأَنَّ هَذِهِ
 الْأَلْفَاظُ عِدَدٌ ، وَهِيَ نَصُوصٌ فِي مَعْنَاهَا لَا يَتَجَوَّزُ بِهَا ، وَلَا يَجُوزُ أَنْ يُقَالَ : عِنْدِي
 رَجُلٌ وَيَعْنِي رَجُلَيْنِ ، وَلَا عِنْدِي رَجُلَانٌ وَيَعْنِي بِهِ الْجِنْسُ " (مجموع الفتاوى ٣٦٥/٦) .

(٧) منع العلماء حمل اليد هنا على النعمة بكل حال ، وساقوا هذا الحديث
 ضمن أدلتهم في إثبات يدين لله تعالى على الحقيقة كما يليق بجلاله ، ثم إنَّ
 التكلف هنا واضح حيث احتاج المؤول إلى حمل اليد على النعمة ، فلمَّا لَسِمَ
 يساعده السياق جعل الباء بمعنى اللام ، وللعامل أن يتساءل : ما الموجب
 لهذا التأويل وصرف اللفظ عن حقيقته ؟ فإن قيل : لأنَّ اليد هي الجارحة ،
 وذلك ممتنع على الله سبحانه ، قيل : هذا حق لا ريب فيه ، لكن لم لا يجوز
 أن يكون له يد تناسب ذاته تستحق من صفات الكمال ما تستحق الذات ، إذ ليس
 في العقل ولا في السمع ما يحيل هذا ، وهو حقيقة اللفظ فلم يصرف عنه اللفظ
 إلى المجاز ؟ (انظر: مجموع الفتاوى ٨٨/٥ ، ٣٦٣/٦ ، الإبانة ٩٧ - ١٠٦ ،
 الاعتقاد للبيهقي ٤٠ ، الأسماء والصفات له ٤٠٣) .

(٨) صحيح مسلم ٣١٢/١٧٦-١ .

وقوله من رواية أبي كُرَيْبٍ (١) في حديث المغيرة (٢): " إِنْ مُوسَى سَأَلَ اللَّهَ تَعَالَى عَنْ أَحْسَنِ أَهْلِ الْجَنَّةِ حَقًّا ، كَذَا لِلرُّوَاةِ ، ولأبي العباس الدُّلَيبِيُّ : " أَحْسَنٌ " ، وهو تَمَحِيفٌ ، والصَّوَابُ الْأَوَّلُ (٣) ، كما قال قبلُ (١) في رواية بِشْرِ (ب) بن الحَكَم (٤) عن أدنى أهل الجنة منزلةً ، ثم قال آخر الحديث: قال (٥): " رَبِّ فَأَعْلَاهُمْ مَنْزِلَةٌ " . وقوله في الذي تَعَرَّضَ عَلَيْهِ صِفَارُ ذُنُوبِهِ ، ويُقال له (٦): " لَكَ بِكُلِّ سَيِّئَةٍ حَسَنَةٌ " ، هو حُجَّةٌ لِمَنْ قَالَ (ج) مثله في الإيمان (د) في (هـ) قوله تعالى (٧): " فَأُولَئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِّئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ " ، ففلا منه وطولًا ، وأكثرُ القولِ أَنَّ معنى الآية تبديلُ أعمالهم السيِّئة في (و) الكُفْر بحسنات الإيمان (٨) .

وقوله (٩): " يَا رَبِّ قَدْ عَمِلْتُ أَشْيَاءَ لَا أَرَاهَا هَهُنَا " استكشارًا منه لِلْمَقْلِ اللَّهَ وتكثير حسناته ؛ إذ علم أنه لَا يُؤَاخَذُ بِسَيِّئَةٍ وَأَنَّهُا تُبَدَّلُ له حسنات (١٠) . وقوله (١١): " فَضَحِكَ حَتَّى بَدَتْ نَوَاجِذُهُ " ، قال الإمام (١٢): " أي ضواحه ،

-
- (أ) في ت : كما قيل . (ب) في أ ، ط : قيس ، وهو خطأ . (ج) في ت : قال له .
(د) " في الإيمان " ليس في ط . (هـ) " في " ليس في أ . (و) " في " سقط من أ .
-

- (١) هو محمد بن العلاء الهَمْدَانِيُّ ، ثقة حافظ ، أخرج له الجماعة ، ت ٢٤٧ ،
(التقريب ٥٠٠ ، الكاشف ٧٧/٣) .
(٢) هو المغيرة بن شعبة رضي الله عنه ، تقدم ٩٨ ، والحديث في صحيح مسلم ٣١٣/١٧٧/١ .
(٣) وقد ذكر النووي اتفاق الرواة عليه (المنهاج ٤٦/٣) ، فتكون المخالفة التي ذكرها عياض مِمَّا وقع لأهل المغرب دون أهل المشرق ، ولعلها تصحفت على بعض الرواة ، إِذْ إِنَّ رِسم اللفظين متطابق عند عدم النقط .
(٤) هو بِشْرِ بن الحكم العبْدِيُّ ، تقدم ١٨٤ . (٥) صحيح مسلم ٣١٢/١٧٦/١ .
(٦) أخرجه مسلم في الإيمان ، باب ٣١٤/١٧٧/١٠٨٤ ، والترمذي في صفة جهنم ، باب ٢٥٩٦/٧١٢/٤٠١٠ ، كلاهما من حديث أبي ذر رضي الله عنه . (٧) الفرقان ٧٠ .
(٨) انظر : إكمال الإكمال ٣٥١/١ ، تفسير الطبري ٤٦/١٩ - ٤٨ ، فتح القدير ٤٨٨/١٠٨٨ .
(٩) صحيح مسلم ٣١٤/١٧٧/١ .
(١٠) انظر : إكمال الإكمال ٣٥١/١ ، فتح الملهم ٢٥١/١ .
(١١) صحيح مسلم ٣١٤/١٧٧/١ . (١٢) في المعلم ١/ق ٣٤٢/١٠٢٨ .

والنَّوَاجِدُ هنا : الضواحك ، وليست بالنَّوَاجِدِ التي هي الأفراس ؛ لَأَنَّ ضَحِكَ النَّبِيِّ (صلى الله عليه وسلم) إنما كان تَبَسُّمًا^(١) ، قال الأصمعيّ : هي الأفراس^(٢) .

وفي حديث آخر^(٣) : " إِنْ الْمَلَائِكَةَ قَاعِدَانِ عَلَى نَاجِدِي الْعَبْدِ يَكْتُبَانِ " ، قال أبو العباس^(٤) : النَّوَاجِدُ : الْأَكْيَابُ^(٥) ، وهو أحسن ما قيل في النَّوَاجِدِ ؛ لأن في الخبر أنه (صلى الله عليه وسلم) كان جَلًّا^(٦) ضَحِكُهُ التَّبَسُّمُ^(٦) .

قال القاضي : وهذا إن شاء الله هو المواب ؛ لَأَنَّهُ عَبَّرَ عَنْ أَكْثَرِ ضَحْكِهِ بِالْمُبَالَغَةِ فِي كَثْرِ أَسْنَانِهِ حَتَّى تَبْدُو أَنْيَابُهُ ؛ وَإِذْ لَا تَبْدُو عِنْدَ التَّبَسُّمِ الْخَفِيفِ الَّذِي كَانَ جَلًّا ضَحْكُهُ ، وَإِنَّمَا تَبْدُو مِنْهُ الشَّيْبَانِ ، وقد قال القاضي أبو عبد الله^(٧) في شرحه^(٨) : " وَإنَّه انْفَتَحَ فُؤَادُهُ مِنَ الضَّحِكِ حَتَّى رَأَى آخِرَ أَضْرَاسِهِ مِنْ اسْتِقْبَالِهِ " ، وَحَمَلَ النَّوَاجِدَ ههنا عَلَى أَسْنَانِ الْعَقْلِ ، وهذا خلاف المعروف من ضحكه عليه الصلاة والسلام .

(١) " جل " ليس في ط .

- (١) سيأتي تخريجه قريباً برقم ٦ .
- (٢) قال ابن الأثير : " النَّوَاجِدُ : الضواحك ، والأكثر الأشهر أنها أقصى الأسنان ، والمراد الأول لأنه ما كان يبلغ به الضحك حتى تبدو أواخر أضراسه ، وإن أريد بها الأواخر فالوجه فيه أن يُراد المبالغة من غير أن يراد ظهور نواجذه ، وهو أقيس القولين لاشتهار النواجذ بأواخر الأسنان " (النهاية ٢٠/٥) ، وانظر: التاج ٥٨١/٢ ، المحاج ٥٧١/٢ ، غريب ابن قتيبة ١٢٣/٢ .
- (٣) لم أقف عليها مسنداً ، وقد ذكره صاحب النهاية (٢٠/٥) نقلاً عن الهروي .
- (٤) هو أحمد بن يحيى الشيباني ، المعروف بـ : " ثعلب " ، تقدم ص ١٠٦ .
- (٥) لم أجده في فصيحه ، وانظر: النهاية ٢٠/٥ ، التاج ٥٨١/٢ ، تفسير غريب الحديث ٢٣٤ .
- (٦) لهذا الحديث عدة ألفاظ متقاربة ، منها حديث عبد الله بن الحارث بن جَزْءٍ رضي الله عنه : " ما كان ضحك رسول الله (صلى الله عليه وسلم) إِلَّا تَبَسُّمًا " ، أخرجه الترمذي بسند حسن ، فإن رجاله ثقات ، ولا يحيى بن إسحق السَّيْلَحِينِيّ ، وهو صدوق أخرج له مسلم والأربعة ، (التقريب ٥٨٧ ، الكاشف ٢١٩/٣) .
- (٧) هو محمد بن أحمد بن خلف التجيبيّ ، المعروف بابن الحاج ، شيخ عياض ، تقدمت ترجمته ٧٨٤ .
- (٨) هو المسمى : " الإيجاز والبيان لشرح خطبة صحيح مسلم مع كُتَّاب الإيمان " ، وهو مفقود (انظر: فهرست ابن خير ١٩٦ ، ٢١٦ ، الشجرة ١/١٣٢) .

وقوله في حديث جابر - وقد سُئل عن الورود - فقال (١): " نَحْنُ نَحْنُ (١)
 يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَنْ كَذَا وَكَذَا أَنْظَرُوا أَيُّ فَوْقِ النَّاسِ ، قَالَ : فَتَدْعَى الْأُمَمُ
 بِأَوَّلَانِهَا ... " الحديث .

هذا صورة الحديث في جميع النسخ ، وفيه تغييرٌ كثيرٌ وتصحيفٌ (٢)، وصوابه :

" نَحْنُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى كَوْمٍ (٣) " هكذا رواه بعضُ أهل الحديث (٤) / وفي كتاب ١٥٠
 ابن أبي خيثمة (٥) من طريق كعب بن مالك (٦) : " يَحْشُرُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى
 تَلٍّ وَأُمْتِي عَلَى تَلٍّ " (٧) ، وذكر الطبري في التفسير من

(١) في ت : نحن نجى .

(١) صحيح مسلم ٣١٦/١٧٧/١

(٢) نقل الشراح هذا المبحث عن عياض وقد قال النووي : " اتفق المتقدمون
 والمتأخرون على أنه تصحيف وتغيير ... " ، (انظر: المنهاج ٤٨/٣ ، إكمال الإكمال
 ومكمل الإكمال ٣٥١/١ ، فتح الملهم ٢٥٢/١ ، الديباج ١٥٧) .
 (٣) أي موضع مشرف ومكان مرتفع (انظر: النهاية ٢١١/٤ ، الصحاح ٢٠٢٥/٥) .
 (٤) أخرجه الإمام أحمد في مسنده (٣٤٥/٣) من طريق أبي الزبير عن جابر ،
 كما هو عند مسلم ، غير أن في سند أحمد: عبدالله بن لهيعة ، وهو مختلف فيه ، وقد
 اتفقوا على تضعيفه عند التفرد (وقد تقدم ٣٧٩) ، ونظرا لوجود متابعات
 وشواهد لهذا الحديث فقد علمنا أن هذا مما حفظه ابن لهيعة فيكون الحديث حسنا .
 (٥) هو الحافظ أحمد بن زهير ، وكتابه هو التاريخ الكبير ، تقدم الكلام
 عليه وعلى كتابه ص ٣٤٣ .

(٦) هو كعب بن مالك الأنصاري السلمي - بفتحيتين - شهد العقبة والمشاهد
 بعدها سوى بدر وتبوك ، وهو أحد الثلاثة الذين تاب الله عليهم ، له ثمانون حديثا ،
 توفي في خلافة علي رضي الله عنهما ، له ٨٠ حديثا (الاصابة ٢٨٥/٣ ، أسد الغابة
 ٢٤٧ ، عدد ما لكل واحد ٨٤) .

(٧) أخرجه الإمام أحمد في مسنده (٤٥٦/٣) حدثنا يزيد بن عبد ربه قال
 حدثني محمد بن حرب قال حدثني الزبيدي عن الزهري عن عبد الرحمن بن عبد الله بن
 كعب بن مالك عن كعب بن مالك أن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) قال : " يبعث
 الناس يوم القيامة فأكون أنا وأمتي على تل ، ويكسوني ربي تبارك وتعالى حلة
 خضراء ثم يؤذن لي ، فأقول ما شاء الله أن أقول ، فذاك المقام المحمود " .

أ - رجاله :

١ - يزيد بن عبد ربه الزبيدي ، ثقة ، أخرج له مسلم وأبو داود والنسائي وابن

ماجه ٢٢٤ (التقريب ٦٠٣ ، الكاشف ٢٤٦/٣) .

حديث ابن عمر (١): " فَيَرْتَى هُوَ - يعني محمداً (صلى الله عليه وسلم) - وَأُمُّهُ عَلَى كَوْمٍ فَوْقَ النَّاسِ " ، وذكر من حديث كعب بن مالك (٢): " يُحْشَرُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَاكُونُ أَنَا وَأُمِّي عَلَى تَلٍّ " ، فهذا كله يبين ما تَغَيَّرَ من الحديث ، وأنه كانه (١) أظلم هذا الحَرْفَ على الراوي ، أو انمَحَى لَهُ فَعَبَّرَ عَنْهُ بـ : " كذا وكذا " ، وَقَسَّرَهُ بقوله : " أَيُّ فَوْقَ النَّاسِ " ، وكتب عليه : " اُنْظُرْ " تَنْبِيْهًا ،

(١) في ط : كان .

٢ - محمد بن حَرْبٍ هُوَ الْخَوْلَانِيُّ ، شَقَّةٌ ، أخرج له الجماعة ، ت ١٩٤ (التقريب ٤٧٣ ، الكاشف ٢٨/٣) .

٣ - الزُّبَيْدِيُّ ، هُوَ مُحَمَّدُ بْنُ الْوَلِيدِ بْنِ عَامِرٍ ، شَقَّةٌ ، ثبت ، من كبار أصحاب الزهري ، أخرج له الجماعة إلا الترمذي ، ت ١٤٦ ، وقيل غير ذلك (التقريب ٥١١ ، الكاشف ٩٢/٣) .

٤ - الزهري ، هُوَ مُحَمَّدُ بْنُ مُسْلِمٍ بْنِ شَهَابٍ ، شَقَّةٌ ، تقدم ص ١٤٩ .

٥ - عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك ، شَقَّةٌ ، عالم ، أخرج له الشيخان وأبو داود والنسائي ، من الثالثة (التقريب ٣٤٤ ، الكاشف ١٥٣/٢) .

ب - الحكم عليه : الحديث صحيح بهذا الإسناد .

(١) تفسير الطبري (١٤٧ ، ١٤٦/١٥) : حدثنا ابن بَشَّارٍ حدثنا أبو عامرٍ حدثنا إبراهيم بن طَهْمَانَ عن آدم بن علي (وفيه : عن علي ، وهو خطأ) قال : سمعت ابن عمر يقول : " ان الناس يحشرون يوم القيامة فيجيء مع كل نبي أمته ثم يجيء رسول الله (صلى الله عليه وسلم) في آخر الأمم هو وأُمته ، فيرقى هو وأُمته على كوم فوق الناس ... " .

أ - رجاله :

١ - ابن بشار هو محمد العَبْدِيُّ ، المعروف بـ "بُذَارٍ" ، شَقَّةٌ ، تقدم ص ٤٣٠ .

٢ - أبو عامر ، هُوَ عَبْدِ الْمَلِكِ بْنُ عَمْرِو الْقَيْسِيِّ الْعَقَدِيُّ ، شَقَّةٌ ، أخرج له الجماعة ، ت ٢٠٤ (التقريب ٣٦٤ ، الكاشف ١٨٦/٢) .

٣ - إبراهيم بن طَهْمَانَ الْخُرَّاسَانِيُّ ، شَقَّةٌ ، أخرج له الجماعة ، ت ١٦٨ (الكاشف ٣٨/١ ، تهذيب الكمال ٥٦/١) .

٤ - آدم بن علي العَجَلِيُّ ، شَقَّةٌ ، أخرج له البخاري والنسائي ، من الثالثة (تهذيب الكمال ٧٤/١ ، الكاشف ٥٥/١) .

ب - الحكم عليه : الحديث صحيح بهذا الإسناد .

(٢) تفسير الطبري (١٤٦/١٥) وسنده يلتقي مع سند الإمام أحمد (المتقدم

٨٧٣ رقم ٧) في الزبيدي .

فَجَمَعَ النَّقْلَةُ الْكُلَّ وَنَسَقُوهُ عَلَى أَنَّهُ مِنْ مَتْنِ الْحَدِيثِ كَمَا تَرَاهُ (١).

وقوله (٢): " فَيَتَجَلَّى لَهُمْ يَضْحَكُ " قال الإمام (٣): " التَّجَلَّى فِي لِسَانِ الْعَرَبِ:

الظُّهْرُ (٤)، فَيَكُونُ الْمَعْنَى هُنَا: يَظْهَرُ لَهُمْ (٥)، وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى (٦): " فَلَمَّا

تَجَلَّى (١) رَبُّهُ لِلْجَبَلِ "، مَعْنَاهُ ظَهَرَ (٧)، وَالضَّحْكُ ذَكَرْنَا أَنَّهُ يُعَبَّرُ بِهِ عَنِ الرِّضَا

وإظهارِ الرَّحْمَةِ، فَيَكُونُ الْمَعْنَى عَلَى هَذَا: يَظْهَرُ لَهُمْ وَهُوَ رَاضٍ، وَيَكُونُ ذَلِكَ

مَجَازًا خَاطَبَ بِهِ (صلى الله عليه وسلم) الْعَرَبَ عَلَى مَا اعْتَادَتْ مِنْ لُفْتِهَا (٨). "

قال القاضي: وقيل: معنى (ب) " يَضْحَكُ " يَبَيِّنُ لَهُمْ وَيُبَيِّنُ لَهُمْ مَا (ج) أَخْفَى

لَهُمْ مِنْ فَضْلِهِ وَرَحْمَتِهِ (٩).

وقوله فِي هَذَا الْحَدِيثِ: (١٠) " وَيُعْطَى كُلُّ إِنْسَانٍ مُؤْمِنٍ أَوْ مُنَافِقٍ نُورًا " .

قال القاضي: ذاك (د) بظواهر إيمانهم ودخولهم فِي جملتهم كما كانوا فِي

الدُّنْيَا، وَكَمَا حَشَرُوا غُرًّا مُحْجَلِينَ مَعَهُمْ حَتَّى فَضَحَهُمُ اللَّهُ بِإِطْفَاءِ نُورِهِمْ عَلَى

(أ) فِي ت: " تَجَلَّى لَهُ "، وَهُوَ خَطَأٌ . (ب) فِي ت: مَعْنَاهُ . (ج) فِي أ: مِنْ .

(د) فِي ت: ذَلِكَ .

(١) انظر: المنهاج ٤٨/٣، فتح الملهم ٢٥٢/١، إكمال الإكمال ومكمل

الإكمال ٣٥١/١ . (٢) صحيح مسلم ٣١٦/١٧٨/١ .

(٣) فِي الْمَعْلَم ١/٢٨، ٢٨٠، ٣٤١/١٠ .

(٤) وقيل: التَّكْشَفُ (انظر: النهاية ٢٩٠/١، التاج ٧٥/١٠، الصحاح ٢٣٠٥/٦) .

(٥) قال ابن تيمية: " وَأَمَّا تَجَلِيهِ لِعَيُونِ عِبَادِهِ فَأَقْرَبُ بِهِ الْمُتَكَلِّمُونَ

الْمَصَاتِيهَ كَالْأَشْعَرِيَّةِ وَالْكَلاَّبِيَّةِ، وَمِنْ نَفْسِ مَنْهُمْ عَلُوُّ الرَّبِّ عَلَى الْعَرْشِ قَالَ: هُوَ

يَخْلُقُ الْإِدْرَاكَ فِي عَيُونِهِمْ وَيَرْفَعُ الْحِجَابَ الْمَانِعَةَ، وَأَمَّا أَهْلُ السَّنَةِ فَيَقْرُونَ بِذَلِكَ

وَبأنَّهُ يَرْفَعُ حِجَابًا مَنُفْعَلَةً عَنِ الْعَبْدِ حَتَّى يَرَى رَبَّهُ، كَمَا جَاءَ فِي الْأَحَادِيثِ الْمَحِيحَةِ "

(مجموع الفتاوى ٣٢/٦، وانظر: المنهاج ٤٨/٣، إكمال الإكمال ومكمل الإكمال

٣٥١/١ . (٦) الأعراف ١٤٣ .

(٧) انظر: تفسير الطبري ٥٢/٩، فتح القدير ٢٤٣ .

(٨) (٩) تقدم تفصيل القول فِي صِفَةِ الضَّحْكِ، وَأَنَّ السَّلَفَ وَمَنْ سَارَ عَلَى نَهْجِهِمْ

يَشْتَبُونَهَا عَلَى الْحَقِيقَةِ كَمَا يَلِيقُ بِجَلَالِ اللَّهِ تَعَالَى، وَغَيْرِهِمْ يُوَلُّونَهَا رَاجِعًا ٨٥١، ٨٥٢ .

(١٠) صحيح مسلم ٣١٦/١٧٨/١ .

المراط ، وسقوطهم في نار جهنم ، ومدّهم عن الحوض ، وتصييرهم ذات الشمال (١) .

وقوله (٢) : " فَيَتَّبِعُونَهُ " (١) تقدّم الكلام فيه قبل (٣) .

وقوله (٤) : " فَيَنْبِتُونَ (ب) نَبَاتَ الشَّيْءِ فِي السَّيْلِ " ، على ما تقدم (٥) من

قوله (٦) : " كَالْحَبَّةِ فِي حِمْلِ السَّيْلِ " ، واختصره هنا ، وعند ابن سعيد عن

السَّجَزِيِّ (٧) : " نَبَاتَ الدِّمَنِ (٨) فِي السَّيْلِ " (٩) .

وقوله (١٠) : " وَيَذْهَبُ حَرَّاقُهُ " ، الهاء عائدة فيه على المخرج من النار ،

يعني : أثر النار والمُحْرَق منه يذهب بما رَشَّ عليهم أهل الجنة من مائها ،

كما قال في الحديث الآخر (١١) : " فَيُلْقَوْنَ فِي نَهْرِ الْحَيَاةِ " ، وفي الحديث

الآخر (١٢) : " فَيَمَسُّ عَلَيْهِمْ مِنْ مَاءِ الْحَيَاةِ " وكلّه راجعٌ إلى معنى واحد ، وهو

مُضَافٌ إِلَى الْجَنَّةِ وَمَائِهَا (١٣) .

وهذا الحديثُ جاء في الْأَمِّ كُلِّهِ من كلام (ج) جابر موقوفاً عليه (١٤) ، وهذا

(أ) في ط : ثم يتبعونه . (ب) في ت : فينبتون فيه . (ج) في ت : حديث .

(١) راجع ما تقدم ص ٨٢٦ ، وانظر : إكمال الإكمال ٣٥٢/١ ، المنهاج ٤٩/٣ ،

فتح الملهم ٢٥٢/١ . (٢) صحيح مسلم ٣١٦/١٧٨/١ ، وفيه : " ثم يتبعونه " .

(٣) راجع ص ٨٣٤ . (٤) صحيح مسلم ٣١٦/١٧٨/١ . (٥) راجع ص ٨٤٤ .

(٦) صحيح مسلم ١٦٥/١ ، ١٧٠ ، ٢٩٩/١٧٢ ، ٣٠٢ ، ٣٠٥ ، بنحوه .

(٧) هما : عبدالله بن سعيد الشُّنْتَجَالِيُّ وشيخه عمر بن محمد السَّجَزِيُّ ، وقد

تقدما ص ١٥ ، عند ذكر أسانيد القاضي في صحيح مسلم .

(٨) الدِّمَنُ هنا بكسر الدال وإسكان الميم ، وهو البَقَر ، والتقدير نبات

ذي الدمن ، أي كما ينبت الشيء الحاصل في البعر ، والمراد التشبيه به في السرعة

والنَّفَارَةِ . (انظر : النهاية ١٣٤/٢ ، المنهاج ٤٩/٣ ، الصحاح ٢١١٤/٥) .

(٩) انظر : المنهاج ٤٩/٣ ، إكمال الإكمال ومكمل الإكمال ٣٥٢/١ ، الديباج ١٥٧ .

(١٠) صحيح مسلم ٣١٦/١٧٨/١ . (١١) صحيح مسلم ٣٠٤/١٧٢/١ .

(١٢) صحيح مسلم ٢٩٩/١٦٥/١ ، وليس فيه " من " .

(١٣) انظر : الديباج ١٥٧ ، المنهاج ٤٩/٣ ، فتح الملهم ٢٥٢/١ ، إكمال الإكمال

٣٥٢/١ . (١٤) صحيح مسلم ٣١٦/١٧٧/١ .

ليس من شرط مُسلم؛ لأنه (١) ليس فيه ذكرُ النبي (صلى الله عليه وسلم) ، وإنَّما دخل في المُسنَدِ وصار من شرطه (٢) ؛ لأنه روي مُسنَدًا من غير هذا الطريق ، لذكر ابن أبي خيثمة يرفعه عن ابن جريج بعد قوله " يَضْحَك " قال (٤) : " سمعت رسول الله (صلى الله عليه وسلم) يقول : " فينطلقُ بهم " ، وقد نَبَّه على هذا مسلم بعدُ في حديث ابن أبي شَيْبَةَ وغيره (٤) في الشفاعة وإخراج من يُخرج من النَّار ، وذكرَ إسناده وسماعه من النبي (صلى الله عليه وسلم) بمعنى بعض ما في هذا الحديث (٥) .

وذكر (ب) مسلم من حديث جابر (٦) المَقَامَ المحمودَ أَنَّهُ الذي يُخرج اللهُ به من يُخرج من النَّار ، ومثله عن أبي هريرة (٧)

(١) زيادة يتضح بها الكلام . (ب) في ط : ذكر .

(١) لأنه اشتراط فيه إخراج " ما أُسند من الأخبار عن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) " مقدمة صحيح مسلم ٤/١ .
(٢) قلت : ولذلك لم يذكره ابن حجر في كتابه " الوقوف على ما في صحيح مسلم من الموقوف " .

(٣) وقد جاء التمريح بالرفع عند الإمام أحمد من أول الحديث (٣/٣٤٥) .
(٤) صحيح مسلم ١/١٧٨ ، ٣١٧/١٩٠ ، ٣٤٥ .
(٥) نقل الشراح هذا المبحث عن عياض ، (انظر: المنهاج ٣/٤٨ ، إكمال الإكمال ومكمل الإكمال ١/٣٥٢ ، فتح الملهم ١/٢٥٢ ، الديباج ١٥٧) .
(٦) صحيح مسلم ١/١٧٩/٣٢٠ .

(٧) عن أبي هريرة قال : قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) في قوله : " عسى أن يبعثك ربك مقامًا محمودًا ، سئل عنها قال : " هي الشفاعة " ، أخرجه الترمذي في كتاب التفسير ، باب ١٨ ٣١٣٧/٣٠٣/٥ ، وأحمد في المسند ٤٤١/٢ ، والطبري في التفسير ١٤٥/١٥ ، جميعهم من طريق داود بن يزيد الأودي عن أبيه عن أبي هريرة .

أ - أحوال رجاله :

١ - داود بن يزيد الأودي ، اختلفوا فيه ، والأكثر على تضعيفه ، وبعد النظر في أقوال النقاد تبين لي أنَّ أعدلهما ما ذكره ابن عدي حيث قال : " ولداود الأودي أحاديث صالحة غير ما ذكرت ، ولم أر في أحاديثه منكراً يجاوز الحد إذا روى عنه ثقة ، وداود وإن كان ليس بالقوي في الحديث فإنه يُكتب حديثه ويقبل إذا روى عنه ثقة ، قلت : وقد روى عنه هذا الحديث وكيع وغيره من الثقات ==

وابن عباس (١) وابن مسعود (٢) وغيرهم .

وقد روي في الصحيح عن ابن عمر ما ظاهره أنها شائعة المَحْشَر، قال (٣) :

" فَذَلِكَ يَوْمٌ يَبْعَثُهُ اللَّهُ الْمَقَامَ الْمَحْمُودَ " .

ومن حُدَيْفَةَ (٤) وذكر المَحْشَرُ وَكَوْنَ النَّاسِ فِيهِ سُكُوتٌ : " لَا تَكَلِّمْ نَفْسًا إِلَّا

بِإِذْنِهِ " ، فَيُنَادِي مُحَمَّدًا فَيَقُولُ : لَبَّيْكَ وَسَعْدَيْكَ وَالْخَيْرُ فِي يَدَيْكَ ، إلى آخر

كلامه ، قال : " فَذَلِكَ الْمَقَامُ الْمَحْمُودُ " .

ولذلك فقد حسنه الترمذي (انظر: التهذيب ٢٠٥/٣ ، الكامل لابن عدي ٩٤٧/٣ ،

الكاشف ٢٢٥/١ ، التقريب ٢٠٠ ، ضعفاء ابن الجوزي ٢٦٨/١) .

٢ - والده هو يزيد بن عبد الرحمن الأودبي ، ثقة قليل الحديث (ثقات العجلي

٤٨٣ ، التهذيب ٣٤٥/١١) .

ب - الحكم عليه : الحديث حسن بهذا الإسناد ، كما قال الترمذي ، ويرتقي

بالأحاديث الأخرى الصحيحة إلى درجة الصحيح لغيره .

(١) أخرجه ابن حُرَيْمَةَ في التوحيد ٧٢٦/٢ ، والطبري في التفسير ١٤٤/١٥ ،

كلاهما موثوقا على ابن عباس ، وفيه رشدين بن كريب ، وقد اتفقوا على ضعفه

(انظر: التقريب ٢٠٩ ، الكاشف ٢٤١/١ ، ضعفاء النسائي ١٠٦ ، التهذيب ٢٧٩/٣ ،

المجروحين ٣٠٢/١) .

(٢) أخرجه الدارمي في الرقاق ، باب في شأن الساعة ٣٢٥/٢ ، والحاكم في

التفسير ٣٦٤/٢ ، كلاهما من طريق عثمان بن عُمَيْرٍ عن أبي وائل عن ابن مسعود

رضي الله عنه مرفوعا في حديث طويل ، قال الحاكم : " هذا حديث صحيح الإسناد

ولم يخرجاه " ، قال الذهبي : " لا والله ، فعثمان ضعفه الدارقطني والباقون

ثقات " ، قلت : والأمر كما قال الذهبي ، فقد اتفق النقاد على ضعف عثمان بن

عُمَيْرٍ (انظر: التهذيب ١٤٥/٧ ، التقريب ٣٨٦ ، ضعفاء النسائي ١٧٥ ، ضعفاء

الدارقطني ٣١١ ، المجروحين ٩٥/٢ ، الميزان ٥٠/٣ ، الكاشف ٢٢٣/٢) .

قلت : تابعه عليه عاصم بن بهدلة عن أبي وائل ، أخرجه الإمام أحمد

(٣٩٨/١) ، وعاصم بن بهدلة ، مَقْرِيءٌ صاحب سنة ، صدوق في حديثه ، وقال العجلي :

" وكان ثقة في الحديث ولا يُخْتَلَفُ عنه في حديث زَوْءٍ وأبي وائل " ، وقد أخرج

له الشيخان مقرونا بغيره ، كما هو صنيعهما في أمثاله ، وأخرج له الباقر .

(انظر: التقريب ٢٨٥ ، التهذيب ٣٨/٥ ، ثقات العجلي ٢٣٩ ، الكاشف ٤٤/٢) ، قلت :

وبهذا يرتقي الحديث إلى درجة الحسن لغيره .

(٣) أخرجه البخاري في التفسير ، باب ١١ ، ٢٢٨/٥ .

(٤) أخرجه الطبري في التفسير ١٤٤/١٥ ، والحاكم في التفسير ٣٦٣/٢ ،

وقال : " صحيح على شرط الشيخين ولم يُخْرَجْ بهذه السياقة " ، ووافقه الذهبي ،

قلت : وبعد النظر في أحوال رجاله تبين أنه صحيح كما قال ، والآية في سورة هود ١٠٥ .

وعن كعب بن مالك (١): "يَحْشُرُ النَّاسُ عَلَى تَلٍّ، فَيَكُونِي رَبِّي حَلَةً خَفَرًا،

ثُمَّ تُؤَدِّي بِي، فَأَقُولُ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ أَقُولَ، فَذَلِكَ الْمَقَامُ الْمُحْمَدُ".

وعن عبد الله بن سلام (٢): "محمد (صلى الله عليه وسلم) عَلَى كُرْسِيِّ الرَّبِّ

بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ" (٣).

وقد روي عن مجاهد في ذلك قولاً منكراً لا يَصِحُّ، وَلَوْ صَحَّ لَكَانَ لَهُ تَأْوِيلٌ

على غير (١) ظاهره (٤)، وَيَقْرُبُ بِالتَّأْوِيلِ مِنْ قَوْلِ

(١) "غير" ليس في ١.

(١) تقدم سياقه وتخريجه ٨٧٣ رقم ٧، و٨٧٤ رقم ٢.

(٢) هو عبد الله بن سلام بن الحارث الإسرائيلي ثم الأنصاري، أسلم أول ما قدم النبي (صلى الله عليه وسلم) المدينة، وكان عالماً خيراً فاضلاً، له ٢٥ حديثاً، ت بالمدينة سنة ٤٣ (انظر: الإصابة ٣١٢/٢، أسد الغابة ١٧٦/٣، عدد ما لكل واحد ٨٩).

(٣) أخرجه الطبري في تفسيره بسند ضعيف، فيه سَيْفُ السُّدُوسِيِّ، وهو مجهول لم أجد من ترجم له.

وقد قال الحافظ ابن حجر: "يَحْتَمَلُ أَنْ الْإِضَافَةَ إِضَافَةٌ تَشْرِيفٌ" (تفسير الطبري ١٤٨/١٥، فتح الباري ٤٢٧/١١).

(٤) يشير إلى ما رواه الطبري في تفسيره (١٤٥/١٥)، قال: حدثنا عباد ابن يعقوب الأندلسي قال: حدثنا ابن فضيل عن ليث عن مجاهد في قوله: عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَحْمُودًا، قال: "يجلسه معه على عرشه".

أ - رجاله:

١ - عباد بن يعقوب الأندلسي صدوق رافضي، قرنه البخاري بغيره في حديث واحد، كما هو صنيعه في أمثاله، وأخرج له الترمذي وابن ماجه، وقال ابن حبان: كان رافضياً داعية إلى الرّفْض، ومع ذلك يروي المناكير عن أقوام مشاهير فاستحق الترك، قلت: يعني غير حديثه الذي في البخاري، وقال ابن عدي: "روى أحاديث في الفضائل أنكرت عليه"، (انظر: تهذيب الكمال ٦٥٤/٢، التقريب ٢٩١، الميزان ٣٧٩/٢، الكاشف ٥٧/٢، هدي الساري ٤١٢، المجروحين ١٧٢/٢).

٢ - ابن فضيل هو محمد بن فضيل بن غزوان القُشَيْرِيُّ، صدوق، تقدم ٥٣٥.

٣ - ليث بن أبي سليم، صدوق اختلط جداً ولم يتميز حديثه فترك، انتقى له مسلم أحاديث قرنه فيها بغيره، وعلق له البخاري في مواضع يسيرة، وصنع الشيخين مبنياً على التمييز والانتقاء لإمامتهما في هذا الفن (راجع المصادر المحال عليها ص ٦٤).

ب - الحكم على هذا الأثر: إسناده ضعيف لحال عباد وليث.

عبد الله بن سلام (١).

والذي يُستخرج من جملة الأحاديث أنَّ مقامه المحمود هو كَوْنُ آدم من وَلَدٍ
تَحْتَ لِوَائِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، مِنْ أَوَّلِ عَرَصَاتِهَا إِلَى دُخُولِهِمُ الْجَنَّةَ وَإِخْرَاجَ مَنْ
يُخْرَجُ مِنَ النَّارِ ، فَأَوَّلُ مَقَامَاتِهِ : إِبْجَابَتُهُ الْمُنَادِي ، وَتَحْمِيدُهُ رَبَّهُ وَشُكْرُهُ
عَلَيْهِ بِمَا ذَكَرَ وَبِمَا أَلْهَمَهُ مِنْ مَحَامِدِهِ ، ثُمَّ الشَّفَاعَةُ مِنْ إِرَاحَةِ الْعَرَضِ وَكَرْبِ
الْمَحْشَرِ ، وَهَذَا مَقَامُهُ الَّذِي حَمَدَهُ فِيهِ الْأَوَّلُونَ وَالْآخِرُونَ ، ثُمَّ شَفَاعَتُهُ لِمَنْ
لَا حِسَابَ عَلَيْهِ مِنْ أُمَّتِهِ ، ثُمَّ لِمَنْ يَخْرُجُ مِنَ النَّارِ حَتَّى لَا يَبْقَى فِيهَا مِنْ فِئَةٍ
قَلْبُهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنْ إِيْمَانٍ ، ثُمَّ يَتَفَضَّلُ اللَّهُ بِإِخْرَاجِهِ مِنْ قَالٍ : " لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ " ،
وَمَنْ لَمْ يُشْرِكْ بِهِ ، وَلَا يَبْقَى فِي النَّارِ إِلَّا الْمَخْلُودُونَ ، وَهَذِهِ آخِرُ عَرَصَاتِ الْقِيَامَةِ ،

ج - موقف أهل العلم من هذا الأثر :

- هذا الأثر ضعيف كما تقدم ، وقد أبطله بعض أهل العلم كالواحاوي ، وعلى فرض
ثبوت نسبته إلى مجاهد ، فللعلماء في ذلك ثلاثة أقوال :
- ١ - إنكار هذا القول على مجاهد ، وهو قول كثير من أهل العلم ، كما
يفهم من قول ابن عبد البر : " مجاهد وإن كان أحد الأئمة بالتأويل فإن له
قولين مهجورين عند أهل العلم ، أحدهما هذا والثاني في تأويل : " وجوه
يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة " ، قال : " معناه : تنتظر الثواب ، وليس
من النظر " ، وبالفحواحي أيضا في إنكاره .
 - ٢ - تأويله وحمله على ما جاء في قول عبد الله بن سلام المتقدم ، وهو
قول الحافظ ابن حجر ، وذكره القاضي هنا .
 - ٣ - إثباته على ظاهره بكيفية لا نعلمها ، وهو قول الطبري ، وابن عطية ،
قلت : وهذا القول جارٍ على قواعد السلف ، غير أنَّه يُعَكَّرُ عَلَيْهِ وعلى سابقه
ضعف سند هذا الأثر ، وبخاصة وقد رُوي عن مجاهد قول آخر يوافق قول الجمهور في
أنَّ المقام المحمود هو الشَّفَاعَةُ ، أخرجه عنه الطبري (١٤٤/١٥) بإسنادين
أحسن حالا من إسناد هذا القول المختلف فيه ، ثم إنَّ القول الآخر ثابت
بأسانيد صحيحة عن كثير من الصحابة ، وهو قول الجماهير ، فلا يقوى هذا على
معارضته ، (انظر: فتح الباري ٤٢٦/١١ ، ٤٢٧ ، تفسير الطبري ١٤٤/١٥ - ١٤٨ ، فتح
القدير ٢٥١/٣ - ٢٥٥ ، التوحيد لابن خزيمة ٢٢٤/٢ - ٢٢٧ ، إكمال الإكمال ٢٥٣/١) .
- (١) انظر: فتح الباري ٤٢٧/١١ ، إكمال الإكمال ٢٥٣/١ .

وَمَنَّا قُلُ الْحَشْرِ ، فهو في جميعها له المَقَامُ المَحْمُودُ وبيده فيها لَوَاءُ الحمد (١) .

(٢) وقول يزيد في هذا الحديث : " شَفَّعَنِي رَأْيِي مِنْ رَأْيِ الْخَوَارِجِ " أي لِمَقِّ

يَشْفَافِ (١) قلبي ، وهو غِلافه ، وقيل : سَوِّدَاوُهُ (٣) ، قال الله تعالى في مثله (٤) :

" قَدْ شَفَّعَهَا حُبًّا " .

وَرُوِيَ أيضًا (ب) : " شَفَّعَنِي " بالعين المُهْمَلَة ، وهو بمعناه (٥) .

وقد قُرِئَ أيضًا (٦) : " شَعَّفَهَا " ، وحقيقة معناه بَرَّحَ بها ، وقيل معناه (ج) :

أخذ قلبها حُبَّه من أعلاه ، وَشَعَّفَ (د) كُلَّ شَيْءٍ أعلاه ، وقيل : بلغ داخل قلبها (٧) .

(١) في ت : شفاف . (ب) " أيضًا " ليس في ت . (ج) " معناه " لا توجد في غير الأصل .

(د) في ت : " شَفَّعَ " بالمعجمة وهو سهو من الناسخ .

(١) هذا الملحظ البديع في تفسير المقام المحمود هو الصحيح جمعا بين الأحاديث كما أن مختلف الأقوال - كما سيأتي - لا تخرج عنه ، وقد قرره القاضي في الشفا أيضًا حيث قال : " ومقامه المحمود من أول الشفاعات إلى آخرها " ، ومثله لابن القيم حيث قال : " ومقاماته المحمودة في الموقف متعددة كما دللت عليه الأحاديث ، فكان في التنكير والإطلاق والإشاعة ما ليس في التعريف " (أي في قوله تعالى : " مقامًا محمودًا " الأسراء ٧٩) .

وقد ذكر أهل العلم في تفسير المقام المحمود عدة أقوال أهمها :

١ - هو الشفاعة العظمى . ٢ - الشفاعة في إخراج أهل التوحيد من النار .

٣ - المراجعة في الشفاعة . ٤ - إعطاؤه لواء الحمد يوم القيامة .

٥ - ثناؤه على المولى عز وجل في ذلك الموقف .

والذي عليه أكثر أهل العلم أنَّ المراد بالمقام المحمود الشفاعة ، والتحقيق

يقتضي المصير إلى ما ذكره القاضي عياض وابن القيم ، والله أعلم . (انظر : تفسير

الطبري ١٤٤/١٥ - ١٤٨ ، تفسير القرطبي ٣٠٩/١٠ ، فتح القدير ٢٥١/٣ - ٢٥٥ ، مجموع

الفتاوى ٣٧٤/٤ ، بدائع الفوائد ١٠٦/٤ ، فتح الباري ٤٢٦/١١ ، ٤٢٧ ، الشفا ٢٢٣/١ ،

التوحيد لابن خزيمة ٧٢٤/٢ - ٧٢٧ ، إكمال الإكمال ٢٥٣/١) .

(٢) هو يزيد بن ضبيب الكوفي ، المعروف بـ : " الفقير " ، لأنه كان يشكو فقر ظهره ،

شقة ، أخرج له الجماعة ، إلا الترمذي ، من الرابعة (التقريب ٦٠٢ ، الكاشف ٣٤٥/٣) .

(٣) انظر : النهاية ٤٨٣/٢ ، الصحاح ١٣٨٢/٤ ، تفسير غريب الحديث ١٣٤ ، المنهاج ٥٠/٣ .

(٤) يوسف ٣٠ ، وانظر : المفردات ٢٦٣ ، تفسير الطبري ١٩٨/١٢ - ٢٠٠ ، فتح القدير ٢١/٣ .

(٥) انظر : المنهاج ٥٠/٣ ، إكمال الإكمال ومكمل الإكمال ٣٥٢/١ ، النهاية

٤٨١/٢ ، الصحاح ١٣٨٢/٤ .

(٦) انظر : المفردات ٢٦٢ ، فتح القدير ٢١/٣ ، تفسير الطبري ٢٠٠/١٢ .

(٧) راجع المصادر المحال عليها في التعليق السابق ، وانظر : تفسير غريب

الحديث ١٣٤ ، الصحاح ١٣٨١/٤ .

وقوله بعد (١): " فَرَجَعْنَا فَوَاللَّهِ مَا خَرَجَ مِنَّا غَيْرُ رَجُلٍ وَاحِدٍ ، (أو كما

قال (٢) (١) " ، يعني أَنَّ الله نفعهم بما حدّثهم به جابر (رضي الله عنه) ، وصرّفهم

عن الخروج مع الخوارج لِمَا كان خَامَرَهُمْ من مَحَبَّةٍ رَأَيْهِمْ (٣) .

وقوله في هذا الحديث في الْجَهَنَّمِيِّينَ (٤): " كَعِيدَانِ (ب) السَّمَّاسِ " ، كذا

في جميع النسخ (٥) ، ولا يُعْرَفُ له معنى هنا ، ولعلَّ صوابه : عِيدَانِ السَّاسِمِ ،

وهو أشبه ، وهو عَوْدٌ أَسْوَدُ ، وقيل هو الإينوس (٦) ، وقد قال بعضهم في وصف

البَيَاضِ وَالسَّوَادِ : (٧)

فَجَاءَتْ يَلَوْنَيْنِ مُسْتَحْسِنَيْنِ أَبْهَى مِنَ الْعَجِجِ وَالسَّاسِمِ

وبه / يُشَبَّهُ مِنْ صَارَ حُمَمَةً .

٥٠

وَأَمَّا السَّمَّاسُ فَنَقْلُ حُمْرِ مَقَارٍ ، أو جمع الْحَبِّ الماكول ، أو الْأَخْفَاءُ

السِّرَاعُ ، هذا جملة ما فُسِّرَ هذه الكلمة بها أهلُ اللِّغَةِ (٨) ، ولا مدخلُ لها

هنا ، ودليل أنه أراد تشبيههم بهذه الأعوادِ لِسَوَادِهَا (٩) .

(١) " أو كما قال " انفراد بها الأصل . (ب) في ط : كأنهم عيدان .

(١) صحيح مسلم ٢٢٠/١٨٠/١ .

(٢) قائل هذا هو أبو نُعَيْمِ الْفَضْلِ بنُ دَكَيْنٍ ، وهذا الذي فعله أدب معـرُوف من أدب الرواة إذا رَوَوْا بالمعنى احتياطاً وخشية أن يكون حصل تغيير (انظر: المنهاج ٥٢/٣ ، إكمال الإكمال ومكمل الإكمال ٢٥٤/١) .

(٣) انظر: المنهاج ٥٢/٣ ، فتح الملهم ٢٥٣/١ .

(٤) صحيح مسلم ٣٢٠/١٧٩/١ ، والجهنميون هم الذين يخرجهم الله من النار بفضله بعد أن أدخلهم فيها بعدله ، كما هو ظاهر في هذا الحديث وغيره .

(٥) انظر: المنهاج ٥١/٣ ، النهاية ٤٠٠/٢ .

(٦) انظر: القاموس المحيط ١٢٨/٤ ، الصحاح ١٩٤٩/٥ ، الديباج ٥٧ ، التاج ٣٣٥/٨ .

(٧) لم أقف عليه في المصادر برغم طول البحث وسؤال المختصين .

(٨) انظر: التاج ٣٤٧/٨ ، القاموس المحيط ١٣٢/٤ ، الصحاح ١٩٥٤/٥ ، المصباح

المنير ٣٩٣/١ .

(٩) كذا قال القاضي رحمه الله ، وجزم النووي بأنه " السَّمَّاس " جمع سَمِيم ،

وهو الحب الماكول ، كما تقدم ، وقال ابن الأثير : " معناه - والله أعلم - أن " =

وقوله بعد (١): " فَيَغْتَسِلُونَ فِيهِ " ، يعني نهر الجنة ، " فَيَخْرُجُونَ كَأَنَّهُمُ الْقَرَّاطِيُّسُ " .

وقوله في حديث أنس الطويل في الشفاعة (٢) ، تقدم معنى قوله (٣): " خَلَقَكَ اللَّهُ بِيدِهِ (١) " .

وقوله (٤): " وَنَفَخَ فِيكَ مِنْ رُوحِهِ " إضافةً لِمَلِكٍ وَتَخْمِيصٍ وَتَشْرِيفٍ (٥) .

وذكر آدم وغيره في الحديث ، خطاياهم (٦) .

قال الإمام (٧): " اِحْتَجَّ بِهَا مَنْ أَجَارَ الْمَغَائِرَ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ " .

قال القاضي (٨): " ولا خلاف أنَّ الكُفْرَ (ب) مَنْ بَعَدَ النَّبُوَّةَ غَيْرُ جَائِزٍ عَلَيْهِمْ

(١) في أ ، ط : خلقك بيده . (ب) في أ ، ط : أن الكفر عليهم .

السَّامِسُ جمع سَمَسٍ ، وعيدانه تراها إذا قُلِعَتْ وَتُرِكَتْ لِيُؤْخَذَ حَبُّهَا دَقَاقًا سودا كأنها محترقة ، فشبَّه بها هؤلاء الذين يخرجون من النار وقد امتحشوا ، وطالما تطلبت معنى هذه الكلمة وسألت عنها فلم أرَ شافيا ، ولا أجبت فيها بمقنع ، وما أشبه أن تكون هذه اللفظة محرّفة ، وربما كانت " كأنهم عيدان السَّامِسِ " ، وهو خشب أسود كالآبنوس " (النهاية ٤٠٠/٢ ، وانظر: المنهاج ٥١/٣ ، ٥٢ ، إكمال الإكمال ومكمل الإكمال ٣٥٣/١ ، الديباج ٥٧ ب ، فتح الملهم ٢٥٣/١) .
(١) جاء في الحديث : " فَيَدْخُلُونَ نَهْرًا مِنْ أَنْهَارِ الْجَنَّةِ فَيَغْتَسِلُونَ فِيهِ ، فَيَخْرُجُونَ كَأَنَّهُمُ الْقَرَّاطِيُّسُ " (صحيح مسلم ١/١٧٩/٣٩٠) .

(٢) أخرجه البخاري في مواضع من صحيحه ، منها ما جاء في كتاب الرقاق ، باب ٢٠٣/٧٠٥١ ، ومسلم في الإيمان ، باب ٨٤ ، ١٨٠/١ - ١٨٤/١٨٢ - ٣٢٧ .

(٣) صحيح مسلم ١/١٨٠/٣٢٢ ، وراجع ما تقدم ص ٨٧٠ .

(٤) صحيح مسلم ١/١٨٠/٣٢٢ .

(٥) انظر: الروح لابن القيم ٢٤٣ ، مجموع الفتاوى ١٥٠/٧ ، المنهاج ٥٥/٣ .

(٦) كذا في جميع النسخ ، أي وذكر خطاياهم .

(٧) في المعلم ١/ق ٢٨ ، ٢٤١/١ .

(٨) تقدم بحث هذه المسائل في مواضع متفرقة ، راجع ص ٩١٩ ، ٦٩٤ ، ٧٠٧ ، وقد جمعها القاضي هنا ولم يَشْتَاتِها وأحسن تحريرها مع التحقيق وإيجاز اللفظ ودقة العبارة ، والتنبيه على مواطن الاتفاق والخلاف في تفرعاتها ، بما لا يكاد يوجد لغيره بهذه المواصفات ، وقد نقله عنه الشراح بكامله ، (انظر: المنهاج ٥٣/٣ ، إكمال الإكمال ٣٥٥/١ ، المفهم ١/ق ١٦٤) .

وَأَنَّهُمْ مَعْمُومُونَ مِنْهُ ، وَاخْتَلَفَ فِيهِ قَبْلَ النَّبُوءَةِ ، وَالْمَحْيُ أَنَّهُ لَا يَجُوزُ كَمَا قَدَّمَاهُ قَبْلَ هَذَا وَاحْتَجَجْنَا عَلَيْهِ (١) .

ثُمَّ اخْتَلَفَ فِي الْمَعَامِي ، فَلَا خِلَافَ أَنَّ كُلَّ كَبِيرَةٍ مِنَ الذُّنُوبِ لَا تَجُوزُ عَلَيْهِمْ وَأَنَّهُمْ مَعْمُومُونَ مِنْهَا (٢) ، وَاخْتَلَفَ مَشَائِخُنَا وَغَيْرُهُمْ : هَلْ ذَلِكَ مِنْ طَرِيقِ الْعَقْلِ أَوْ الشَّرْعِ ، فَذَهَبَ الْأُسْتَاذُ أَبُو إِسْحَقَ (٣) وَمَنْ تَبِعَهُ أَنَّ ذَلِكَ مَمْتَنَعٌ مِنْ مُقْتَضَى دَلِيلِ الْمُعْجَزَةِ ، وَذَهَبَ الْقَاضِي أَبُو بَكْرٍ (٤) فِيمَنْ وَافَقَهُ أَنَّ ذَلِكَ (أ) مِنْ طَرِيقِ الْإِجْمَاعِ ، وَذَهَبَتِ الْمُعْتَزِلَةُ (ب) إِلَى أَنَّ ذَلِكَ مِنْ طَرِيقِ الْعَقْلِ وَنُفُورِ النَّاسِ عَنْهُمْ لِذَلِكَ (٥) .

وَكَذَلِكَ اتَّفَقُوا عَلَى أَنَّ كُلَّ مَا كَانَ طَرِيقُهُ الْبَلَاغُ فِي الْقَوْلِ فَإِنَّهُمْ مَعْمُومُونَ فِيهِ عَلَى كُلِّ حَالٍ ، وَمَا كَانَ طَرِيقُهُ الْبَلَاغُ فِي الْفِعْلِ فَذَهَبَ بَعْضُهُمْ (ج) إِلَى الْعِصْمَةِ فِيهِ رَأْسًا وَأَنَّ السَّهْوَ وَالنِّسْيَانَ لَا يَجُوزُ عَلَيْهِمْ فِيهِ ، وَتَأَوَّلُوا أَحَادِيثَ السَّهْوِ وَغَيْرَهَا بِمَا سَنَذْكُرُهُ فِي مَوْضِعِهِ (٦) ، وَهُوَ مَذْهَبُ الْأُسْتَاذِ أَبِي الْمُظَفَّرِ الْإِسْفَرَايِينِيِّ (٧) (د) .

(١) فِي ت : ذَلِكَ مَمْتَنَعٌ • (ب) فِي ت : طَائِفَةٌ مِنَ الْمُعْتَزِلَةِ •
(ج) فِي ت : فَذَهَبَتْ طَائِفَةٌ • (د) فِي ت ، ط : الْإِسْفَرَانِي •

(١) رَاجِعْ مَا تَقَدَّمَ ص ٧٠٧ ، (وَانْظُرْ : الشِّفَا ٩٧/٢ ، ١٠٩ ، الْمَحْصُولُ ٣٤٠/٣/١ ، الْأَحْكَامُ لِلْأَمْدِيِّ ١٦٩/١ ، شَرْحُ الْمَقَاصِدِ ١٩٣/٢) •
(٢) رَاجِعْ مَا تَقَدَّمَ ص ٧٠٧ ، (وَانْظُرْ : مَجْمُوعَةُ الْحَوَاشِي الْبَهِيَّةِ ١٩١/١ ، الْإِرْشَادُ لِلْجَوِينِيِّ ٢٩٨ ، الْمَحْصُولُ ٣٤٢/٣/١ ، حُجِّيَّةُ السَّنَةِ ١٢٢ - ١٤٢ ، مَجْمُوعُ الْفَتَاوَى ٣١٩/٤ ، ١٤٨/١٥) • (٣) هُوَ إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْإِسْفَرَايِينِيُّ تَقَدَّمَ ص ٦٤٥ .
(٤) هُوَ مُحَمَّدُ بْنُ الطَّيِّبِ الْبَاقِلَانِيِّ ، تَقَدَّمَ ص ١١٨ .
(٥) وَالصَّحِيحُ أَنَّ ذَلِكَ دَلٌّ عَلَيْهِ الشَّرْعُ ، ثُمَّ الْعَقْلُ أَيْضًا (وَانْظُرْ : الشِّفَا ١٤٤/٢ ، الْأَحْكَامُ لِلْأَمْدِيِّ ١٧٠/١ ، الْفَصْلُ لَابِنْ حَزْمٍ ٧٠٦/٤ ، مَجْمُوعَةُ الْحَوَاشِي الْبَهِيَّةِ ١٩١/١) •
(٦) رَاجِعْ تَفْصِيلَ ذَلِكَ فِي الشِّفَا ١٥٠/٢ - ١٥٥ •

(٧) ذَكَرَهُ الْمَصْنُفُ فِي الشِّفَا (١٥٣/٢) وَوَرَدَ فِي نَسِيمِ الرِّيَاضِ احْتِمَالُ أَنْ يَكُونَ هَذَا هُوَ أَبُو إِسْحَقَ إِبْرَاهِيمُ بْنُ مُحَمَّدٍ الْإِسْفَرَايِينِيُّ ، وَأَنَّ عِيَاضًا ذَكَرَهُ بِغَيْرِ كُنْيَتِهِ الْمَشْهُورَةِ ، قُلْتُ : وَهَذَا غَيْرُ صَحِيحٍ وَقَدْ ذَكَرَ السَّبْكِ " أَبَا الْمُظَفَّرَ الْإِسْفَرَايِينِي " فِي الطَّبَقَةِ الرَّابِعَةِ مِنْ أَصْحَابِ أَبِي الْحَسَنِ الْأَشْعَرِيِّ ، فِي نَفْسِ طَبَقَةِ الْخَطِيبِ الْبَغْدَادِيِّ ، ==

من شيوينا الخُرَّاسَانِيِّينَ من أَئِمَّةِ الْمُتَكَلِّمِينَ وغيره من مشايخ الْمُتَمَوِّلَةِ .

وذهب مُعْظَمُ الْمُحَقِّقِينَ وجماهيرُ العلماءِ إلى جوازِ ذلك ووقوعه منهم، وهذا هو الْحَقُّ ، ثُمَّ لَا بُدَّ من تنبيههم عليه (١) وَذَكَرَهُمْ إِيَّاهُ ، إِمَّا فِي الْحِينِ عَلَى رَأْيِ جُمْهُورِ الْمُتَكَلِّمِينَ ، أَوْ قَبْلَ وفاتهم على رأي بعضهم (١)، لَيْسُنَا حُكْمَ ذَلِكَ وَبَيِّنُوهُ قَبْلَ انْخِرَامِ مُدَّتِهِمْ وَلِيَصِحَّ تَبْلِيغُهُمْ مَا أُنْزِلَ (ب) إِلَيْهِمْ ، كَمَا قَالَ (صلى الله عليه وسلم): " إِنْ نِيَّ لَأَنْسَى أَوْ أَنْسَى لَأَنْسَى " .

وكذلك لَا خِلَافَ أَنَّهُمْ معصومون من الْمَغَائِرِ التي تُزْرِي بِفَاعِلِهَا وَتَحُطُّطُ مِنْزِلَتَهُ وَتُسْقِطُ مَرُوءَتَهُ (٢) .

واختلفوا في وقوع غيرها من الْمَغَائِرِ منهم ، فمعظمُ الفقهاءِ والمُحَدِّثِينَ

(١) " عليه " ليس في ط . (ب) في ت : نزل .

وترجم له ابن عساكر فقال : " شاهفور بن طاهر الإسفراييني ، أبو المظفر ، الإمام الكامل ، الفقيه ، الأصولي ، المفسر ، ت ٤٧١هـ ، (انظر: نسيم الرياض ١٦٢/٤ ، طبقات السبكي ٣/٣٧١ ، تبیین كذب المفتری ٢٧٦) " .
(١) الصحيح في هذه المسألة ما قرره عياض من عصمتهم في كل ما كان طريقه البلاغ قولاً على كل حال ، وجواز وقوع السهو منهم في الأفعال البلاغية مع تنبيههم عليها اثر وقوعها ، وقيامهم ببيانها لاتباعهم (راجع ما تقدم ص ٢١٩، ٦٢٤) ، وانظر: الشفا ٢/١٢٣ ، ١٤٩٠ - ١٥٢ ، المحصول ١/٣/٣٤١ ، مجموعة الحواشي البهية ١/١٩١ ، شرح المقاصد ٢/١٩٣ ، مجموع الفتاوى ٤/١٦٨ ، ١٠/٢٨٩ ، الفصل لابن حزم ٤/٦) .

(٢) أخرجه الإمام مالك مرسلًا في الموطأ ، كتاب السهو ، الباب الأول ١/١٠٠/٢ ، وهو أحد البلاغات الأربعة التي لا توجد في غير الموطأ مسندة ولا مرسلة ، وقد وصله الحافظ ابن الملاح في رسالته التي خصها لوصول هذه البلاغات ، وصححه وكذا صححه القاضي في الشفا ، وهو قضية صنيع الباجي في شرحه ، كما صححه محقق رسالة ابن الملاح (انظر: رسالة في وصل البلاغات الأربعة في الموطأ ٣/١٠٣ ، تجريد التمهيد ٢٥٣ ، الشفا ٢/١٤٠ ، المنتقى ١/١٨٢ ، تدريب الراوي ١/٢١٢) . ويمكن أن يستشهد له بحديث ابن مسعود يرفعه : " إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ أَنْسَى كَمَا تَنْسُونَ ، فَإِذَا نَسِيتُ فَذَكِّرُونِي " (أخرجه البخاري في الصلاة ، باب ٣١/١٠٥ ، ومسلم في المساجد ، باب ١٩ ، ١٠/٤٠٠ - ٨٩/٤٠١ - ٩٤) .

(٣) انظر: الشفا ١/١٤٥ ، المحصول ٣/١/٣٤٤ ، الإحكام للامدي ١/١٧١ ، شرح المقاصد ٢/١٩٣ ، عصمة الأنبياء ٣ .

والمتكلمين من السلف والخلف على جواز وقوعها منهم ، وحجتهم ظواهر القرآن والأخبار .

وذهب جماعة من أهل التحقيق والنظر من الفقهاء والمتكلمين من أئمتنا إلى عصمتهم من المغائر كعصمتهم من الكبائر ، وأن منصب النبوة يجلّ عن مواقععتها جملة ومخالفة الله عمداً ، وتكلموا على الآيات والأحاديث الواردة في ذلك وتأولوها (١) ، وأن ما ذكر عنهم من ذلك إنما هو ما كان منهم على تأويل أو سهو أو غير إذن من الله في أشياء أشفقوا من المؤاخظة بها ، وأشياء كانت منهم قبل النبوة .

وهذا هو الحق لما قدمناه (٢) ، ولأنه لو صحّ ذلك منهم لم يلزمنا الاقتداء بأفعالهم وإقرارهم وكثير من أقوالهم ، ولا خلاف في الاقتداء بذلك ، وإنما اختلف العلماء : هل ذلك على الوجوب أو على الندب أو الإباحة أو التفريق

(١) لقد توسّع ابن حزم والقاضي في الشفا ، وغيرهما في الكلام على هذه الآيات والأحاديث المتعلقة بهذا الباب ، وردوا على المحتجين بها . (انظر: الفصل ٧/٤ - ٥٩ ، الشفا ١٥٥/٢ - ١٧٢ ، شرح المقاصد ١٩٤/٢) .

(٢) هذا الذي رجّحه القاضي من عدم تعدّد الأنبياء الواقعة المغائس ووقوعها منهم سهواً هو المختار عند كثير من أهل العلم كابن حزم والبيضاوي والتفتازاني والرازي ، ونسبه ابن حزم وغيره إلى جمهور أهل السنة ، وهو الصحيح إن شاء الله تعالى ، إذ لا يليق بالأنبياء تعدّد اقتراف ما يعلمون أنه مخالف لأمر الله تعالى ، ولما يلزم عن ذلك من لوازم باطلة أو ملها شارج المقاصد إلى ثمانية ، هذا بالإضافة إلى أن ما ورد من ذلك في الكتاب والسنة الصحيحة يمكن تفسيره وحمله دون تكلف على ما يليق بمقام النبوة كما فعل ابن حزم وعياض وغيرهما ، ثم إن الذين نسبوا القول الأول إلى الجمهور لم يصحح أكثرهم بمسألة التعمد ، وإنما نقل ذلك عن ابن فورك والجويني ، ثم قد يقال: إن مؤدى القولين في النهاية واحد لتنبيه محققي القول الأول إلى أنهم ينبغي فوراً فينتبهون وينتهون ، غير أنّ القول الذي رجّحه عياض وغيره من أهل التحقيق أسعد بمقام النبوة ، والله تعالى أعلم (وللتوسع راجع : الفصل ٥/٤ - ٥٩ ، الشفا ١٤٩/٢ - ١٧٢ ، شرح المقاصد ١٩٢/٢ - ١٩٨ ، الإحكام للأمدى ١٧١/١ ، الإرشاد ٢٩٩ ، المحمول ٣٤٣/٣/١ - ٣٤٤ ، مجموعة الحواشي البهية ١٩١/١ - ١٩٢ ، تحفة المريد ١٢١ ، حجية السنة ١٢٥ ، ١٣٤ ، المفهم ١/١ ق/١٦٥ ، عصمة الأنبياء ٣) .

فيما كان من باب القرب أو غيرها (١).

وقد بسطنا الكلام على هذا الباب في كتاب الشفاء وبلغنا فيه المبلغ الذي لا يوجد في غيره ، وتكلمنا (١) على الطواهر في ذلك بما فيه كفاية (٢) ولا يهولنك أن نسب قوم هذا المذهب إلى الخوارج والمعتزلة وطوائف (ب) من المبتدعة ، إذ منزعمهم فيه هو منزع آخر من التكفير بالمفاسد (٣) ، ونحن نتبرأ إلى الله من

(١) في ت : وتكلمنا فيه . (ب) في ت : طائف .

- (١) لا خلاف بين أهل الإسلام في أن السنة حجة شرعية واجبة الاتباع ، كالقرآن وأن طاعة النبي (صلى الله عليه وسلم) واجبة بالكتاب والسنة والإجماع ، أمّا حكم الاقتداء به (صلى الله عليه وسلم) في أفعاله فهو على التفصيل الآتي :
 - ١ - خواتمه (صلى الله عليه وسلم) وهي لا تعلق لها بأتمته .
 - ٢ - الأفعال الجبلية ، وهي على الإباحة ، وقال بعض أهل العلم : على النذب .
 - ٣ - الأفعال التي تبين حكماً شرعياً : تابعة للحكم المبين في الوجوب أو النذب أو الإباحة .
 - ٤ - الفعل الذي لم يقترب به ما يدل على البيان نفياً ولا اثباتاً ، وهو على قسمين :
 - أ - ما ظهر فيه قصد القرية : وقد اختلف أهل العلم في دلالة ، فقليل حكمه : الوجوب : وهو مذهب الحنابلة وأكثر المالكية والحنفية وجماعة من المعتزلة ، ورجحه الباجي .
 - ب - النذب : وهو مذهب أكثر الشافعية والظاهرية ، وابن المنّاب من المالكية .
 - الإباحة : وبه قال بعض أهل العلم ، منهم الكرخي من الحنفية ، ونسبه الرازي إلى مالك ، ولا أراء يصح عنه ، لأنّ الباجي نقل عنه القول بالوجوب وهو أعرف بمذهبه .
 - التوقف فيها حتى يقوم دليل يبين حكمها : وهو قول الغزالي والصيرفي وابن فورك وبعض المعتزلة ، واختاره الرازي .
- ب - ما لم يظهر فيه قصد القرية : والخلاف فيه قريب من الخلاف في القسم الأول غير أن القول فيه بالإباحة والتوقف أقرب من القول بالنذب والوجوب .
- أما إقراراته (صلى الله عليه وسلم) بحيث يرى الشيء أو يسمعه أو يبلغه ثم يسكت عنه ، فلا ينكره ولا يأمر به ، فحكمها الإباحة عند الجماهير .
- وللمسائلتين صور وتفرعات أخرى ، (وللتوسع راجع : الأحكام للأمدى ١٧٣/١ - ١٨٩ ، أحكام الفصول ٣٠٩ - ٣١٨ ، الأحكام لابن حزم ١٣٨/١ - ٤٢٢ ، ٤٣٦ ، المحصول ٣٤٥/٣/١ ، المغني في أصول الفقه ٢٦٣ ، حجية السنة ٢٤٥ ، ٢٧٨) .
- (٢) انظر: الشفاء ٩٧/٢ - ١٧٤ ، ولم يبالغ القاضي فيما ذكر ، إذ لا يوجد من سبقه إلى بسط هذه المسائل وتقريرها والاستدلال لها والرد على المخالفين كما فعل هو في كتاب الشفاء .
- (٣) انظر: شرح المواقف ١٩٢/٢ ، مجموعة الحواشي البهية ١٩١/١ ، المحصول ٣٤٣/٣/١ ==

هذا المذهب .

وانظر هذه الخطايا التي ذكرت للأنبياء من أكل آدم من شجرة (١) نهي عنها ناسيا ، ومن دعوة نوح على قوم كفار ، وقتل موسى لكافري لم يؤمّر بقتله ، ومداغة إبراهيم الكفار بقول عرض به ، هو فيه من وجه صادق ، وهذه كلها في حق غيرهم ليست بذنوب ، لكنهم أشفقوا منها ؛ إذ لم تكن عن أمر الله وعتب على بعضهم فيها بقدر منزلتهم من معرفة الله (١) .

وانظر هناك تجد منه مزيدا وشرحا إن شاء الله (٢) .

وقوله عن نبينا (ملى الله عليه وسلم) في الحديث (٣) : " إِثْتُوا مُحَمَّدًا (ملى الله عليه وسلم) عبدا قد (ب) غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر " .
اختلف في معنى هذا في قوله تعالى (٤) : " لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ " ، فقليل (ج) (٥) : ما كان قبل النبوة ، والمتأخر عصمتك بعدها .

(١) في ت : الشجرة التي . (ب) "قد" ليس في أ ، ط . (ج) في ت : فقليل : ماتقدم ماكان ..

حجية السنة ١٣٩ ، وقول القاضي عن الطائفتين أنهم يكفرون بالمعاصي من باب التغليب ؛ إذ الذين يكفرون بالذنوب مغيرها وكبيرها هم الخوارج ، وأما المعتزلة فقد جعلوا مرتكب الكبيرة في منزلة بين الإيمان والكفر (انظر : الفرق بين الفرق ١١٤، ٧٣، الملل والنحل ٤٥/١ ، ١١٥) .

(١) هذه المسائل مما يطول فيها الكلام ويتشعب ، وقد تتبعها ابن حزم في الفصل وغيره حالة حالة ، وذكر ما ورد بشأن كل نبي من الآيات والأحاديث المتعلقة بهذا الباب وفسرها بما يليق بمقام النبوة ورد على الشبهات الواردة بخصوصها ، وكذا فعل القاضي في الشفا ، والتفتازاني في شرح المقاصد (انظر : الفصل ٧/٤ - ٥٩ ، الشفا ١٤٩/٢ - ١٧٢ ، شرح المقاصد ١٩٤/٢ - ١٩٨ ، عصمة الأنبياء للرازي ٢٧، ٢٢، ١١) .
(٢) انظر : الشفا ٩٧/٢ - ١٧٤ . (٣) صحيح مسلم ٣٢٢/١٨١/١ .

(٤) الفتح ٢ .

(٥) جاءت هذه الأقوال الستة في تفسير هذه الآية في الشروح وكتب التفسير

وبعض كتب السير والعقائد ، وبعضها ضعيف جدا ، مثل القول الثاني والقول الرابع ، فقد أبطل ابن تيمية ذلك من عدة وجوه ، وقال الشوكاني : " ما أبعد هذا عن معنى القرآن " ، وكذا القول الأخير إذا حمل على إطلاقه ، والقول الذي اختاره القشيري متجه على ما ذهب إليه المحققون ، كما تقدم قريبا ، وقد جزم به ابن حزم في الفصل ==

وقيل : المرادُ به ذنوبُ أمته (صلى الله عليه وسلم) .

وقيل : المراد ما وقع منه عن سهوٍ وغفلةٍ وتأويلٍ ، حكاه (١) الطَّبْرِيّ واختاره القُشَيْرِيّ (١) .

وقيل : ما تقدّم لبيبك آدم ، وتأخر من ذنوب أمّتك .

وقيل : المرادُ أنك (ب) مغفور لك غير مؤاخذ بذنب أن لو كان .

وقيل : هو تنزيهٌ له من الذنوب .

وقوله عن آدم (ج) : " اثبتوا نوحًا فهو أولُ رسولٍ بعثه الله " (٢) .

قال الإمام (٣) : " قد ذكر المؤرخون أنّ إدریس جُد نوح عليهما الصلاة والسلام ،

لأن قام الدليل (٤) على أنّ إدریس بُعث أيضًا لم يَمَحْ قولُ التّسابين أنه قبل

نوح ؛ لِمَا أخبر (صلى الله عليه وسلم) من قول آدم أنّ نوحًا أولُ رسولٍ بُعث ،

وإن لم يَقَمْ دليلٌ جاز ما قالوا وَحَّ أن يُحمل أنّ إدریس كان نبيًّا غير مُرسَل " (٥) / ١٥١

قال القاضي : قد يُجمع بين هذا بأن يُقال : اختص بعثُ نوح لأهل الأرض

- كما قال في الحديث (٦) - كافّة ، كنبينا (صلى الله عليه وسلم) ، ويكُون

(١) في ط: وحكاه . (ب) "أنك" ليس في ت . (ج) "عن آدم" ليس في أ .

حيث قال في هذه الآية : " قد بَيَّنّا أنّ ذنوب الأنبياء عليهم السلام ليست إلا ما وقع بنسيان ، أو بقصد إلى ما يظنونه خيرا مما لا يوافقون مراد الله منهم ، فهذان الوجهان هما اللذان غفر الله عز وجل له " ، وهذا عندي أرجح الأقوال ، واختار ابن حجر القول الخامس ، وهو قول قوي أيضا متجه على مذهب أكثر أهل السنة (وللتوسع راجع : تفسير الطبري ٦٨/٢٦ ، فتح القدير ٤٥/٥ ، مجموع الفتاوى ٣١٠/١٠ - ٣١٥ ، المنهاج ٥٧/٣ ، فتح الباري ٤٣٥/١١ ، إكمال الإكمال ٣٥٧/١ ، الشفا ١٥٧/٢ ، الفصل ٤٦/٤ ، اعراب القرآن للنحاس ١٩٦/٤) .

(١) هو عبد الكريم بن هوزن ، تقدّم ص ٥٤٢ . (٢) صحيح مسلم ٣٢٢/١٨٠/١ .

(٣) في المعلم ١/ق ٣٤١/١٠٢٨ . (٤) أنظر ما يأتي ٨٩٠ ، ٨٩١ .

(٥) تقدّم بحث طرف من هذه المسألة ص ٦٣٩ ، وانظر: تتمتها فيما يأتي من

كلام القاضي والتعليق عليه قريبا بإذن الله تعالى .

(٦) جاء في حديث الشفاعة من رواية أبي هريرة : " ... قَيَّاتُونَ نُوحًا ،

فيقولون : يا نوح أنت أول الرّسل إلى أهل الأرض " ، أخرجه البخاري في الأنبياء ، ==

إدريس لِقَوْمِهِ ، كموسى وهود وصالح ولوط وغيرهم (١) ، وقد استدل بعضهم على هذا بقوله تعالى (٢) : " وَإِنَّ إِلْيَاسَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَلَا تَتَّقُونَ " ، وقد قيل إن إِلْيَاسَ هو إدريس (٣) ، وقد قرئ (٤) : " سَلَامٌ عَلَى إِبْرَاهِيمَ (١) " .
وكذلك إن قيل إن إدريس هو إلياس ، وأنه كان نبياً في بني إسرائيل

(١) في ت : إدريس .

باب ٣ ، ١٠٦/٤ ، ومسلم في الإيمان ، باب ٨٤ ، ٣٢٧/١٨٥/١٠ ، واللفظ للبخاري .
(١) وهذا الجمع لا يتعارض مع ما ثبت من اختصاص نبينا (صلى الله عليه وسلم) بأنه مبعوث إلى الناس كافة ، ولا مع قوله تعالى : " وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ " (هود ٢٥) ، لأن بعثة نوح كانت إلى أهل الأرض باعتبار الواقع لمدق أن أهل الأرض هم قومه بعد أن أهلك الله من لم يؤمن به ، قال ابن حجر : " ويحتمل أنه لم يكن في الأرض عند إرسال نوح إلا قوم نوح (أي قبل الطوفان) فبعثته خاصة لكونها إلى قومه فقط ، وهي عامة في الصورة لعدم وجود غيرهم " ، وهذا الاحتمال استظهره الشيخ عبدالعزيز بن باز في تعليقه على الفتح واستدل له بقوله تعالى : " وأوحى إلى نوح أنه لن يؤمن من قومك إلا من قد آمن " (هود ٣٦) وقوله تعالى : " وقال نوح رب لا تذر على الأرض من الكافرين دياراً " (نوح ٢٦) .

أما عموم رسالة نبينا (صلى الله عليه وسلم) فمن أصل البعثة ، وأهل الأرض حينئذ قومه وغيرهم ، كما هو معروف .

فيكون إدريس - على القول بأنه رسول كما ذهب إليه بعض أهل العلم - مرسلًا إلى قومه خاصة ، وبهذا يزول الاشكال بين لفظ الحديث وبين ما اشتهر لدى أهل النسب من أن إدريس قبل نوح عليهما السلام .

(انظر: فتح الباري ١/٤٢٦ ، ٤٢٧ ، ٣٧٥/٦ ، ٤٣٤/١١ ، البداية والنهاية ٩٩/١ ، المنهاج ٥٥/٣ ، إكمال الإكمال ١/٣٥٦) .

(٢) المصنفات ١٢٣ .

(٣) قال البخاري في صحيحه (١٠٧/٤) : " يذكر عن ابن مسعود وابن عباس أن إلياس هو إدريس " ، قال الحافظ ابن حجر : " أما قول ابن مسعود فوصله عبد ابن حميد وابن أبي حاتم بإسناد حسن " ، وبرغم تحسين الحافظ لهذا الأثر فإننا نحده لا يجوز برأي في هذه المسألة عند كلامه عليها في مواضع من الفتح ، بينما جزم ابن كثير ، وابن الأثير بأنهما اثنان ، ورجحه الشوكاني وهو قضية ضياع الطبري ، وهو أشبه بالصواب ، والله أعلم . (انظر: فتح الباري ٦/٣٧٣ ، ٣٧٥ ، ٤٣٤/١١ ، البداية والنهاية ١٠٠/١ ، ٣٣٩ ، فتح القدير ٤/٤٠٩ ، تفسير الطبري ٩٦/٢٣ ، قصص الأنبياء لابن كثير ٢/٢٤٦) .

(٤) وهي قراءة عبدالله بن مسعود (انظر: القراءات الشاذة ١٢٨ ، تفسير

الطبري ٩٦/٢٣ ، البداية والنهاية ١/٣٣٩) .

- كما جاء في بعض الأخبار^(١) - مع يوشع بن نون^(٢) ، وإذا كان هذا فقد سقط الاعتراض ، وبمثل هذا أيضا يسقط الاعتراض بآدم وشيث^(٣) ورسالتهم إلى من معهما^(٤) ، وإن كانا رسولين فإن آدم إنما أرسل لبنيه ولم يكونوا كفاراً ، بل أمر بتعليمهم الإيمان والتوحيد وطاعة الله تعالى ، وكذلك خلفه شيث بعده فيهم ، بخلاف رسالة نوح إلى كفار أهل الأرض^(٥) ، وقد رأيت أبا الحسن ابن بطال^(٦) ذهب إلى أن آدم ليس برسول ليسلم من هذا الاعتراض^(٧) ، وحديث أبي ذر الطويل ينص على أن آدم وإدريس رسولان^(٨) .

(١) في غير الأمل : معهم . (ب) في ت : رسولين ، وهو خطأ .

- (١) انظر : المعارف لابن قتيبة ٣٠ ، البداية والنهاية ٣٣٧/١ ، قصص الأنبياء لابن كثير ٢٤١/٢ - ٢٤٧ ، قصص الأنبياء لشعلب ١٧٥ ، وما ذكره القاضي هنا من أنه كان مع يوشع غير دقيق لأنه من سبط يوشع ، كما هو مبين في المصادر المتقدمة .
- (٢) هو يوشع بن نون بن يوسف بن يعقوب بن إسحق بن إبراهيم عليهم السلام ، أحد أنبياء بني إسرائيل والقائم بأمرهم بعد موسى عليه السلام ، وقد ثبت في الصحيح أنه فتي موسى المذكور في سورة الكهف (انظر : البداية والنهاية ٣١٩/١ ، صحيح البخاري ، كتاب التفسير ، سورة ١٨ ، باب ٢ ، ٢٣٠/٥ ، قصص الأنبياء للكاسي ٢٤٠/١ ، قصص الأنبياء لابن كثير ١٩٩/٢ ، قصص الأنبياء لشعلب ١٧٢) .
- (٣) هو شيث بن آدم عليهما السلام ، وهو نبي ، ورسول على الأصح (انظر : البداية والنهاية ٩٨/١ ، فتح الباري ٤٣٤/١١ ، قصص الأنبياء للكاسي ٧٥/١ ، قصص الأنبياء لابن كثير ٨٤/١) .
- (٤) انظر : فتح الباري ٤٣٤/١١ ، المنهاج ٥٥/٣ ، إكمال الإكمال ٣٥٦/١ .
- (٥) هو علي بن خلف شارح البخاري ، وقد تقدم ٣٢٥ .
- (٦) انظر : فتح الباري ٤٣٤/١١ ، المنهاج ٥٥/٣ .
- (٧) أخرجه ابن حبان في صحيحه (٧٦/٢ - ٨١) وأبو نعيم في الحلية (١٦٦/١) ، من رواية أبي ذر (رضي الله عنه) ضمن حديث مطول جدا ، أوله : " دخلت المسجد فإذا رسول الله (صلى الله عليه وسلم) جالس وحده ... وفيه : " قلت : يا رسول الله كم كتاب أنزل الله قال : مائة كتاب وأربعة كتب ، أنزل على شيث خمسون صحيفة ، وأنزل على أخنوخ ثلاثون صحيفة ، وأنزل على إبراهيم عشر صحائف ، وأنزل على موسى قبل التوراة عشر صحائف ، وأنزل التوراة والإنجيل والزبور والقرآن ... " .
- كلاهما من طريق إبراهيم بن هشام بن يحيى بن يحيى الفسائي قال حدثني أبي عن جدي عن أبي إدريس الخولاني عن أبي ذر رضي الله عنه .

وقوله (١): " رَأَيْتُمَا إِبْرَاهِيمَ الَّذِي اتَّخَذَهُ اللَّهُ خَلِيلًا " .

أَمَلُ الْخَلَّةِ الاختصاص والاستملاء ، وقيل : أملها الانقطاع إلى من يُخْلَلُكَ ،
 مأخوذ من الْخَلَّةِ وهي الحاجة (٢) ، فَسَمِيَ إِبْرَاهِيمَ بذلك لأنه قَمَر حاجته على رَبِّهِ
 حين أتاه الْمَلَكُ وهو في المنجنيق لِيُرْمَى في النَّار فقال (٣): " أَلَاكَ (١) حَاجَةٌ ؟
 قال : أَمَّا إِلَيْكَ فَلَا " .

وقيل : الْخَلَّةُ صفاء المودة التي توجب تَخَلُّلَ الْأَسْرَارِ ، وقيل : معناها
 الْمَحَبَّةُ وَالْإِنِّطَاقُ (٤) ، وقال (ب) الشاعر (٥):

قَدْ تَخَلَّلَتْ مَسْلَكَ (ج) الرُّوحِ مِثِّي وَلِذَا سَمِيَ الْخَلِيلُ خَلِيلًا

وقوله في الحديث الآخر (٦): " إِنَّمَا كُنْتُ خَلِيلًا مِنْ وَرَاءَ وَرَاءَ " ، إشارة إلى

تفضيل محمد (صلى الله عليه وسلم) ، وفيه حُجَّة على زيادة مَنْزِلَةِ محمد (صلى الله

(١) في أ : لك . (ب) في ط : قال . (ج) في أ ، ط : موضع .

وهذا إسناد ضعيف جدا ، فإن إبراهيم بن هشام متروك الحديث ، وكذَّبَهُ
 أبو زُرْعَةَ وغيره ، وقد انفرد برواية هذا الحديث (انظر: الميزان ٧٢/١ ، ٧٣ ،
 الجرح والتعديل ١٤٣/٢ ، تنزيه الشريعة ٢٥/١) .
 (١) صحيح مسلم ٣٢٢/١٨١/١

(٢) كل المعاني التي ذكرها القاضي هُنا وفيما بعد يمكن أن تدخل في معنى
 الحديث ، والخَلَّةُ من إبراهيم عليه السلام هي صدق المحبة لله تعالى دون خلل
 ولا نقص والحب فيه والبغض فيه ، والخَلَّةُ من الله تعالى لإبراهيم محبته له واصطفاه
 واختصه واختياره للرسالة ونصرته على من حاوله بسوء ، (انظر: التاج ٣٠٨/٧ ،
 المحاح ١٦٨٧ ، المفردات ١٥٣ ، النهاية ٧٢/٢ ، تفسير الطبري ٢٩٧/٥ ، فتح القدير
 ٥١٩/١ ، تفسير غريب الحديث ٨٦ ، مشارق الأنوار ١٥٨/٢ ، غريب أبي عبيد ٢٤٧/٢ ،
 ٦١/٤ ، المجموع المفهيم ٦١٣/١ ، المنهاج ٥٦/٣) .

(٣) أخرجه الطبري موقوفا على من لم يُسم من أصحاب مُعْتَمَر بن سُلَيْمَانَ (ت ١٨٧)

تفسير الطبري ٤٥/١٧ ، وانظر: فتح القدير ٤١٦/٣ .
 (٤) انظر: التاج ٣٠٨/٧ ، المفردات ١٥٣ ، النهاية ٧٢/٢ ، المشارق ١٥٨/٢ ، تفسير

غريب الحديث ٨٦ .
 (٥) البيت لبشار بن برد ، وهو في ديوانه ١٦١/٤ ، وانظر: المفردات ١٥٣ ، فتح
 القدير ٥١٩/١ .

(٦) صحيح مسلم ٣٢٩/١٨٧/١ ، من حديث أبي هريرة وحذيفة رضي الله عنهما .

عليه وسلم) في القُرْبِ على إبراهيم عليه السلام ، وليس ذلك إِلَّا بِالرُّؤْيَةِ وَالْمُنَاجَاةِ (١)
وَاللَّهُ أَعْلَمُ يَقُولِهِ : " مِنْ وَرَاءَ وَرَاءَ " (٢).

" وَذَكَرَ كَذَبَاتِهِ " (٣) ، وكانت كلها تعريفاً في جَنْبِ اللَّهِ (٤) ، فتسميتها
كَذَبَاتٍ دَلِيلٌ لِأَهْلِ السُّنَّةِ وَمُتَكَلِّمِيهِمْ فِي أَنَّهُ لَا يُشْتَرَطُ فِي الْكَذِبِ الْعَمْدُ (٥).

وهذه وإن لم تَكُنْ كَذَبَاتٍ حَقِيقَةً ، فهي في صورة الكذبات ، وهي عند الْمُخْبِرِ
بها خلاف ما اعتقده الْمُخْبِرُ (٦) ، ألا ترى

(١) انظر: المنهاج ٧١/٣ ، إكمال الإكمال ومكمل الإكمال ٣٦٦/١ ، الديباج

٥٩ ب ، فتح الملهم ٢٦١/١ ، المفهم ١٦٢ ق

(٢) قال النووي : " قال صاحب التحرير : " هذه كلمة تُذكر على سبيل
التواضع أي لست بتلك الدرجة الرفيعة " ، قال : " وقد وقع لي معنى مليح
فيه ، وهو أَنَّ معناه أَنَّ المكارم التي أعطيتها كانت بواسطة سفارة جبريل
(صلى الله عليه وسلم) ، ولكن ائتوا موسى فإنه حصل له سماع الكلام بغير
واسطة " ، قال : " وإنما كَرَّرَ : " وراء وراء " لكون نبينا محمد (صلى الله عليه
وسلم) حصل له السماع بغير واسطة وحصل له الرؤية فقال إبراهيم (صلى الله
عليه وسلم) : أنا وراء موسى الذي هو وراء محمد (صلى الله عليه وسلم) " ،
(المنهاج ٧١/٣ ، الفتح ٤٣٥/١)

أما ضبط " وراء " ، فالمشهور فيه الفتح فيهما بلا تنوين ، وهكذا روي ،
ويجوز عند أهل العربية بناؤهما على الضم (انظر: النهاية ١٧٨/٥ ، المنهاج
٧١/٣ ، فتح الباري ٤٣٥/١ ، المفهم ١٦٣ ق)

(٣) صحيح مسلم ٣٢٧/١٨٥/١

(٤) اتفق المحققون من العلماء على أَنَّ الكلمات التي قالها إبراهيم (عليه
السلام) لم تكن في الحقيقة كذبا ، وإنما كانت من معاريف الكلام ، ولكن لما كانت
صورتها صورة الكذب أشفق منها استصغارا لنفسه عن الشفاعة ، لأن من كان أعرف
بالله وأقرب اليه منزلة كان أعظم خوفا ، وقد وجه العلماء تلك الكلمات توجيهها
صحيحا يليق بمقام النبوة دون تكلف في ذلك ، وقد جاء في الحديث الصحيح : " شَتْنَيْنِ
مِنْهُنَّ فِي ذَاتِ اللَّهِ " ، وجاء عند النسائي والبخاري وابن حبان : " كُلُّ ذَلِكَ فِي
ذَاتِ اللَّهِ " ، وجاء عند أحمد : " وَاللَّهُ لِنَجَادِلَ بِهِنَّ إِلَّا عَنْ دِينِ اللَّهِ " ، أما على
الرواية الأولى فقد قال ابن حجر : " خَصَّهَا بِذَلِكَ لِأَنَّ قِصَّةَ سَارَةَ وَإِنَّ كَانَتْ أَيْضًا
فِي ذَاتِ اللَّهِ ، لَكِنْ تَضَمَّنَتْ حَقًّا لِنَفْسِهِ وَنَفَعًا لَهُ بِخِلَافِ الشَّتْنَيْنِ فَإِنَّهُمَا فِي ذَاتِ اللَّهِ
مَحْضًا " (انظر: فتح الباري ٣٩١/٦ ، ٣٩٢ ، ٤٣٥/١١ ، الفصل لابن حزم ١٥/٤ - ١٧ ،
المفهم ١٦٣ ق ، فتح القدير ٤٠١/٤ ، إكمال الإكمال ومكمل الإكمال ٣٦٤/١ ، وانظر
ما يأتي ص ٨٩٤ ، ٨٩٥ (٥) راجع ما تقدم ص ٨٧ .

(٦) انظر: فتح الباري ٣٩١/٦ ، ٤٣٥/١١ ، المفهم ١٦٣ ق ، إكمال الإكمال

الحديث الآخر (١): " لَا يَحِلُّ الْكُذْبُ إِلَّا فِي ثَلَاثٍ " ، فَمَسَى ذَلِكَ كَذِبًا ، وَإِنَّمَا هُوَ
 مِنْ بَابِ الْمَعَارِضِ ، أَلَا تَرَى الْحَدِيثَ الْآخَرَ (٢): " كَانَ النَّبِيُّ (صلى الله عليه وسلم)
 إِذَا أَرَادَ غَزْوَةً وَرَى بَغِيرَهَا " ، فَعَدَا وَمِثْلُهُ كَذِبُ (١) الْحَرْبِ ، وَكَذَلِكَ أَخَوَاتُهَا ،
 وَالْمَعَارِضُ (٣) جَائِزَةٌ عِنْدَ الصَّرُورَاتِ ، وَفِيهَا مَنَدُوحَةٌ (٤) عَنِ الْكُذْبِ (٥) ، وَقَدْ
 فَعَلَهَا كَثِيرٌ مِنَ السَّلَفِ وَأَجَارَهَا (٦) ، لَكِنْ أَشْفَقَ إِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنَ الْمُؤَاخَذَةِ
 بِهَا عَلَى مَا قَدَّمَاهُ (٧) .

(١) في ت : كذبات .

- (١) ونصه : " لَا يَحِلُّ الْكُذْبُ إِلَّا فِي ثَلَاثٍ : يحدث الرجل امرأته ليرضيها ،
 والكذب في الحرب ، والكذب ليملح بين الناس " ، أخرجه الترمذي في البر ، باب
 ٢٦ ، ١٩٣٩/٣٣١/٤ ، وأحمد في المسند ٤٥٩/٦ ، ٤٦١ ، كلاهما من طريق سفيان عن
 عبدالله بن عثمان بن خثيم عن شهر بن حوشب عن أسماء بنت يزيد مرفوعا .
 * رجاله : تقدموا جميعا ، فسفيان هو الثوري ثقة ، تقدم ص ٢٢ ، وابن
 خثيم ، صدوق ، تقدم ص ٦٦ ، وشهر بن حوشب ، الراجح في حاله أنه صدوق ، كما تقدم ص ١٢٢ .
 * الحكم عليه : الحديث حسن بهذا الإسناد .
 (٢) أخرجه البخاري في الجهاد ، باب ١٠٣ ، ٦/٤ ، ومسلم في التوبة ، باب ٩ ،
 ٥٤/٢١٢٨/٤ ، كلاهما من حديث كعب بن مالك بنحوه .
 (٣) جمع مِعْرَاضٍ مِنَ التَّعْرِيفِ خِلافَ التَّصْرِيحِ ، وَهُوَ التَّوْبَةُ بِالشَّيْءِ عَنِ الشَّيْءِ ،
 (انظر: المحاح ١٠٨٧/٣ ، النهاية ٢١٢/٣ ، فتح الباري ٥٩٤/١٠ ، الملاحن لابن
 دريد ٧ ، وذيله ٢ ، ٣٤) .
 (٤) أي فُسْحَةٌ وَمُتَّعٌ يَغْنِي عَنِ الْوُقُوعِ فِي الْكُذْبِ (انظر: المصباح المنير
 ٨٢٠/٢ ، النهاية ٣٥/٥ ، الفتح ٥٩٤/١٠) .
 (٥) ترجم البخاري في أحد أبواب كتاب الأدب من صحيحه بقوله : " المعارض
 مندوحة عن الكذب " ، وأخرجه في الأدب المفرد بسند صحيح موقوفا على عمران
 ابن حصين بلفظ: " إن في معارض الكلام لمندوحة عن الكذب " ، وأخرج نحوه عن
 عمر بسند حسن ، ولا يصح رفع هذا الحديث إلى النبي (صلى الله عليه وسلم) كما
 نقل الحافظ ابن حجر . (انظر: صحيح البخاري ، كتاب الأدب ، باب ١١٦ ، ١٢١/٧ ،
 الأدب المفرد باب ٣٩٢ ، ص ٢٩٦ ، فتح الباري ٥٩٤/١٠ ، الملاحن لابن دريد ٧ ، ذيل
 الملاحن ٢ ، ٣٢) .
 (٦) لا خلاف بين أهل العلم في جواز استعمال المعارض فيما يخلص من الظلم
 أو يكون سببا في تحصيل الحق ، وعلى هذا يحمل ما ورد عن بعض السلف من ذلك ،
 أما استعمالها في إبطال الحق أو تحصيل الباطل فلا يجوز باتفاق . (انظر:
 فتح الباري ٥٩٤/١٠ ، ٥٩٥ ، الأدب المفرد ٢٩٦) .
 (٧) راجع ص ٨٨٨ ، وص ٨٩٣ رقم ٤ .

وقد يُفْطَرُ إِلَى الكَذِبِ بِالْحَقِيقَةِ، وَلَا تَتَّفِقُ فِيهِ مَعَارِيفُ عِنْدَ دَفْعِ مَظْلَمَةٍ عَظِيمَةٍ
أَوْ رَفْعِ مَفْرَئَةٍ أَوْ مَعْصِيَةٍ بِذَلِكَ ، فَالكَاذِبُ هُنَا - وَإِنْ كَانَ كَاذِبًا - فغَيْرُ آثِمٍ
وَلَا مُوَآخَذٍ ، بَلْ مَا جَوْرُ مُحَمَّدٍ (١) ، وَقِصَّةُ إِبْرَاهِيمَ وَسَارَةَ (٢) مِنْ هَذَا الْبَابِ (٣) .

كَذَلِكَ قَوْلُهُ (٤) : "إِنِّي سَقِيمٌ" ، عَلَى أَحَدِ التَّأْوِيلَاتِ ، عَلَى مَا سَنَذْكُرُهُ فِي مَوْضِعِهِ (٥) .

وَقَوْلُهُ فِي مُوسَى (٦) : "الَّذِي كَلَّمَهُ اللَّهُ تَكْلِيمًا" ، لَا خِلَافَ بَيْنَ أَهْلِ السُّنَّةِ

فِي حَمَلِ هَذَا عَلَى ظَاهِرِهِ وَحَقِيقَتِهِ ؛ لِتَأْكِيدِهِ بِالْمُصَدَّرِ (٧) وَأَنَّ لِلَّهِ كَلَامًا هُوَ صِفَةٌ مِنْ

(١) قَالَ ابْنُ حَجَرٍ : " اتَّفَقُوا عَلَى جَوَازِ الْكَذِبِ عِنْدَ الْإِضْطِرَارِ ، كَمَا لَوْ قَصَدَ ظَالِمٌ قَتْلَ رَجُلٍ وَهُوَ مُخْتَفٍ عِنْدَهُ ، فَلَهُ أَنْ يَنْفِي كَوْنَهُ عِنْدَهُ وَيُحْلِفُ عَلَى ذَلِكَ وَلَا يَأْتِمُ " ، وَقَالَ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ : " وَقَدْ يَجِبُ (أَيُّ الْكَذِبِ) لِتَحْمِيلِ أَخْفِ الضَّرِيئِينَ دَفْعًا لِأَعْظَمِهِمَا " ، وَقَالَ ابْنُ حَزْمٍ : " لَيْسَ كُلُّ كَذِبٍ مَعْصِيَةً ، بَلْ مِنْهُ مَا يَكُونُ طَاعَةً لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَفَرْضًا وَاجِبًا يَعْصِي مِنْ تَرْكِهِ " (الْفَتْحُ ٣٩٢/٦ ، ٣٠٠/٥ ، الْفَصْلُ ١٥/٤) .
(٢) جَاءَتْ هَذِهِ الْقِصَّةُ فِي حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ : " لَمْ يَكْذِبْ إِبْرَاهِيمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَّا ثَلَاثَ كَذِبَاتٍ : شَنْتَيْنِ مِنْهُنَّ فِي ذَاتِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ : قَوْلُهُ " إِنِّي سَقِيمٌ " ، وَقَوْلُهُ : " بَلِّ لَعَنَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا " ، وَقَالَ : بَيْنَمَا هُوَ ذَاتَ يَوْمٍ وَسَارَةَ إِذْ أَتَى عَلَى جِبَارٍ مِنَ الْجَبَابِرَةِ ، فَقِيلَ لَهُ : أَنْ هَهُنَا رَجُلًا مَعَهُ امْرَأَةٌ مِنْ أَحْسَنِ النَّاسِ ، فَأَرْسَلَ إِلَيْهِ فَسَأَلَهُ عَنْهَا فَقَالَ : مِنْ هَذِهِ ؟ قَالَ : أَخْتِي . . . " ، (صَحِيحُ الْبُخَارِيِّ ، كِتَابُ الْأَنْبِيَاءِ بَابُ ٨ ، ١١٢/٤٠٨) .

(٣) ذَهَبَ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ إِلَى مِثْلِ هَذَا ، وَأَنَّ مَا صَدَرَ مِنْ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي قِصَّةِ سَارَةَ لَيْسَ مَذْمُومًا ، بَلْ هُوَ فِي مِثْلِ هَذَا الْمَوْضِعِ مِنْ شِدَّةِ الْخَوْفِ حَسَنٌ ، وَقَدْ يَجِبُ لِتَحْمِيلِ أَخْفِ الضَّرِيئِينَ دَفْعًا لِأَعْظَمِهِمَا ، وَهَذَا قَوْلُ ابْنِ عَقِيلَ وَابْنِ حَجَرٍ وَالطَّبْرِيِّ ، وَنَفَاهُ آخَرُونَ مِنْهُمْ ابْنُ حَزْمٍ وَالْقُرْطُبِيُّ وَالْأَبِيُّ ، وَقَالُوا : بَلْ هُوَ صَادِقٌ فِي ذَلِكَ ، وَهِيَ أُخْتُهُ مِنْ وَجْهَيْنِ ، فَهِيَ أُخْتُهُ فِي الْإِسْلَامِ لِقَوْلِهِ تَعَالَى : " إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ أُخُوَّةٌ " (الْحَجَرَاتُ ١٠) ، وَقَدْ جَاءَ التَّمْرِيحُ بِذَلِكَ فِي بَعْضِ رَوَايَاتِ هَذَا الْحَدِيثِ : " أَنْ هَذَا الْجَبَارُ إِنْ يَعْلَمُ أَنَّكَ امْرَأَتِي يَغْلِبُنِي عَلَيْكَ فَإِنْ سَأَلَكَ فَأَخْبِرِيهِ أَنَّكَ أُخْتِي ، وَإِنَّكَ أُخْتِي فِي الْإِسْلَامِ " . ذَكَرَهُ الْحَافِظُ فِي الْفَتْحِ .

وَالْوَجْهَ الثَّانِي أَنَّهَا مِنْ قَوْمِهِ وَالْمُؤْمِنِينَ بِهِ ، كَمَا قَالَ تَعَالَى : " وَإِلَىٰ مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبٌ " (الْأَعْرَافُ ٨٥) .

قُلْتُ : وَالثَّانِي أَرْجَحُ ، وَإِنْ كَانَ الْأَوَّلُ أَيْضًا لَا غَضَاظَةَ فِيهِ عَلَى إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ (انْظُرْ : فَتْحُ الْبَارِيِّ ٣٩٢/٦ ، الْفَصْلُ ١٦/٤ ، الْمَفْهُومُ ١/١ ق ١٦٤ ، تَفْسِيرُ الطَّبْرِيِّ ٧١/٢٣ ، إِكْمَالُ الْإِكْمَالِ ٣٦٤/١) .

(٤) " فَنَظَرَ نَظْرَةً فِي النُّجُومِ فَقَالَ إِنِّي سَقِيمٌ فَتَوَلَّوْا عَنْهُ مُدْبِرِينَ " (الصَّافَّاتُ

٨٨ ، ٨٩) . (٥) انْظُرْ إِكْمَالُ الْعِلْمِ ٣٣٩/٥ ، (الْأَزْهَرِيَّةُ)

(٦) صَحِيحُ مُسْلِمٍ ٣٢٩/١٨٧/١

(٧) وَهَذَا كَقَوْلِهِ تَعَالَى : " وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا " النَّسَاءُ ١٦٤ .

صغاته لا يَشْبَهُ كَلَامَ غَيْرِهِ (١).

وقوله في عيسى (٢): " رُوحُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا (أ) إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ "،

تَقَدَّمَ الْكَلَامُ عَلَيْهِ أَوَّلَ الْكِتَابِ (٣).

وقول كل واحد (٤): " لَسْتُ بِصَاحِبِ ذَلِكَ " و " لَسْتُ لَهَا " ، و " لَسْتُ هُنَاكُمْ "

تَوَافَعًا وَإِكْبَارًا لِمَا سُبِّحَ ، وقد يكون إشارة من كل واحد منهم إلى أن هذه

الشفاعة وهذا المقام ليس له ، بل لغيره ، ودل كل واحد منهم على الآخر ، حتى

انتهى الأمر إلى صاحبه (٥) ، بدليل قوله (٦): " أَنَا لَهَا " .

وَيَحْتَمِلُ أَنَّهُمْ عَلِمُوا أَنَّ صَاحِبَهَا مُحَمَّدٌ (صلى الله عليه وسلم) مُعَيَّنًا ، وتكون

لِحَالَةِ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ عَلَى الْآخَرِ عَلَى تَدْرِيجِ الشَّفَاعَةِ (ب) فِي ذَلِكَ إِلَى مُحَمَّدٍ

(صلى الله عليه وسلم) (٧) .

وفيه تقديم ذَوِي الْأَسْنَانِ ، وَالْأَبَاءِ عَلَى الْإِبْنَاءِ فِي الْأُمُورِ الَّتِي لَهَا بَالٌ ،

وَعَلَى هَذَا جَاءَ (ج) تَدْرِيجُ سُؤَالِ الْأَنْبِيَاءِ (عليهم السلام) فِي هَذَا الْحَدِيثِ (٨) .

(أ) " أَلْقَاهَا ... " زيادة من ت ، وهي من لفظ الحديث . (ب) في س : بالشفاعة .

(ج) " جَاءَ " ليس في س .

(١) ما ذكره عياض رحمه الله في هذه المسألة هو مذهب أهل الحق من أن الله تعالى كلم موسى على الحقيقة بصوت سمعه موسى عليه السلام ، وأن الله عز وجل لم يزل متكلمًا إذا شاء ومتى شاء وكيف شاء ، وأن كلامه تعالى غير مخلوق ، وأنه يتكلم بصوت ، وأن كلامه الحروف والمعاني ، وقد دل على هذا الكتاب والسنة والإجماع ، (والتوسع راجع : مجموع الفتاوى ٦/٢٢٢ ، ١٢/٥٣٢ ، ١٧/٨٢ ، ٨٩ ، شرح الطحاوي -

١٢٢ - ١٣٠ ، خلق أفعال العباد للبخاري ٨٩ ، التوحيد لابن خزيمة ٣٢٨) .

(٢) صحيح مسلم ١/١٨١ ، ١٨٥ ، ١٨٧ ، ٣٢٢ ، ٣٢٧ ، ٣٢٩ ، بنحوه ، وقد جاء في سورة النساء

(١٧١) قوله تعالى: " وَنُفِثْنَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى

مَرْيَمَ وَرُوحٌ مِنْهُ " . (٣) راجع ص ٣٨٩ ، ٣٩٠ .

(٤) صحيح مسلم ١/١٨١ ، ١٨٢ ، ١٨٧ ، ٣٢٢ ، ٣٢٦ ، ٣٢٩ .

(٥) انظر: المنهاج ٣/٥٦ ، فتح الملهم ١/٢٥٤ ، مكمل الإكمال ١/٣٥٥ ، فتح الباري

١١/٤٣٣ . (٦) صحيح مسلم ١/١٨٣ ، ٣٢٦ .

(٧) انظر: المنهاج ٣/٥٦ ، إكمال الإكمال ١/٣٥٥ . (٨) انظر: المنهاج ٣/٥٦ .

ومبادرة النبي (صلى الله عليه وسلم) لذلك وإجابته لرغبتهم لما حَقَّقَهُ

(صلى الله عليه وسلم) من أن هذه الكرامة والمقام له خاصة ، كما وعده بها ربه تعالى (١).

وما ذكر في هذا الحديث من غُضِبَ اللهُ سبحانه وشِدَّتِه في هذا الموقف وأنه لم يَغْضَبْ غَضَبًا قَبْلَهُ مثله (٢)، فهو (١) في حق الله تعالى ما يُظهر من انتقامه مِمَّنْ عَمَّاهُ وخالف أمره ، ويريه من اليم عذابه ، لا أنه تبارك وتعالى يَتَغَيَّرُ له حال في الغضب ولا في (ب) الرِّضَى (٣)

قوله (صلى الله عليه وسلم) (٤): " فَاسْتَأْذِنُ عَلَى رَبِّي فَيُؤْذِنُ لِي " ، معناه - والله أعلم - في الشفاعة التي وعده بها والمقام المحمود الذي ادَّخره له وأعلمه أنه يَبْعَثُهُ فيه (٥).

(١) في س : هو . (ب) " في " ليس في س .

(١) انظر: فتح الملهم ٢٥٤/١ ، المنهاج ٥٦/٣ .

(٢) انظر: صحيح مسلم ٣٢٧/١٨٥/١ .

(٣) ما قرره القاضي هنا هو مذهب الأشاعرة في صفة الغضب ، حيث أولوها بإرادة الانتقام ، قالوا : لأن الغضب غلبان دم القلب وذلك لا يليق بالله تعالى ، فيقال لهم : تلك حال تقارن الغضب عند البشر ، وعلى فرض تسليم أنها صفة الغضب لدى الآدمي فنحن جميعا متفقون على أن الله تعالى ليس كمثله شيء وأنه لا يشبه شيئا من مخلوقاته ، ثم إن المعنى الذي صرفتم إليه اللفظ وهو الإرادة يتحقق فيه أيضا ما فررتم منه من خشية التشبيه ، فإن الإرادة في البشر هي ميل الحي إلى الشيء أو إلى ما يناسبه ، وعلى هذا فاما أن تثبتوا الصفتين على ظاهرهما بكيفية تليق بجلال الله تعالى ، وإلا وقعت في التناقض .

وصفة الغضب ثابتة لله تعالى بالكتاب والسنة والإجماع والعقل ، وهي صفة كمال ، كغيرها من صفات الله تعالى ، والسلف ومن سار على نهجهم يشبونها لله تعالى على الحقيقة كسائر الصفات اثباتا يليق بجلال الله تعالى وعظمته بعيدا عن التشبيه والتجسيم (انظر: الإنصاف للباقلائي ٦١ - ٦٣ ، الطحاوية وشرحها ٤٦٠ - ٤٦٣ ، مجموع الفتاوى ١٣٢/٣ ، ٦٨/٦ ، ١١٩ ، ١٢٠ ، فتح الباري ٤٤١/١١) .

(٤) صحيح مسلم ٣٢٢/١٨١/١ .

(٥) وقيل الاستئذان متعلق بدخول الجنة . (انظر: المنهاج ٥٧/٣ ، فتح الباري ٤٣٦/١١ ، ٤٧٦/١٣ ، اكمال الاكمال ٣٥٨/١) .

وجاء في حديث أنس^(١) وحديث أبي هريرة^(٢) ابتداءً النبي (صلى الله عليه

وسلم) بعد سجوده وحمده والإذن له في الشفاعة بقوله : " أُمِّتِي ، أُمِّتِي " .

وجاء في حديث حذيفة بعد هذا ، وذكر الحديث نفسه وقال^(٣) : " فَيَأْتُونَ

مُحَمَّدًا لِيَقُومَ وَيُؤْذَنَ لَهُ ، وَتُرْسَلُ الْأَمَانَةُ وَالرَّحْمُ فَيَقُومَانِ جَنَّتِي الصِّرَاطِ يَمِينًا

وَشِمَالًا ، فَيَمُرُّ أَوَّلُهُمْ كَالْبَرْقِ... " ، وساق الحديث .

وبهذا يتصل الحديث ؛ لِأَنَّ هذه هي الشفاعة التي لَجَأَ النَّاسُ إِلَيْهِ فِيهَا ،

وهي الْإِرَاحَةُ مِنَ الْمَوْقِفِ وَالْفُتُلِ بَيْنَ الْعِبَادِ ، ثم بعد ذلك حَلَّتْ الشفاعة في

أُمَّتِهِ وفي الْمُؤْمِنِينَ ، وحلَّتْ شفاعة الأنبياء^(٤) وغيرهم^(٥) والملائكة^(ب) ، / ٥١

كما جاء في الأحاديث الأخر^(٥).

وجاء في الأحاديث المتقدمة^(٦) في الرواية وحشر النَّاسِ : اتَّبَاعُ^(ج) كُلِّ

أُمَّةٍ مَا كَانَتْ تَعْبُدُ ، ثُمَّ تَمَيِّزُ الْمُؤْمِنِينَ مِنَ الْمُنَافِقِينَ ، ثُمَّ حُلُولُ الشَّفَاعَةِ

وَوَضْعُ الصِّرَاطِ .

(أ) في ط : الأنبياء غيره . (ب) في أ ، ط : والملائكة والنبیین . (ج) في ت : واتباع .

(١) (٢) صحيح مسلم ١٨٣/١ ، ١٨٥ ، ٣٢٦ ، ٣٢٧ .

(٣) صحيح مسلم ٣٢٩/١٨٧ ، بنحوه .

(٤) هذا الجمع المذكور هنا بين الأحاديث ، والجمع الذي سيأتي بعده مما سبق إليه عياض وتبعه^{الشرح} ، وقد أجاب به عياض عما أشكل من ظواهر بعض هذه الأحاديث فيما يتعلق بترتيب أحداث الموقف ، قال ابن حجر عند قوله (صلى الله عليه وسلم) في حديث أنس : " فأخرجهم من النار " (٣٢٢/١٨١/١) : " قال الداودي : " كَانَ رَاوِي هَذَا الْحَدِيثِ رَكْبَ شَيْءٍ عَلَى غَيْرِ أَمْلِهِ ، وَذَلِكَ أَنَّ فِي أَوَّلِ الْحَدِيثِ ذَكَرَ الشَّفَاعَةَ فِي الْإِرَاحَةِ مِنْ كَرْبِ الْمَوْقِفِ ، وَفِي آخِرِهِ ذَكَرَ الشَّفَاعَةَ فِي الْإِخْرَاجِ مِنَ النَّارِ " ، يعني وذلك إنما يكون بعد التحول من الموقف ، والمرور على الصراط ، وسقوط من يسقط في تلك الحالة في النار ، ثم يقع بعد ذلك الشفاعة في الإخراج ، وهو إشكال قوي ، وقد أجاب عنه عياض وتبعه النووي وغيره ... " ثم نقل كلام القاضي هنا بمعناه ، (انظر : فتح الباري ٤٣٧/١١ ، ٤٣٨ ، المنهاج ٥٨٠٥٧/٣ ، إكمال الإكمال ومكمل الإكمال ٣٥٨/١ ، فتح الملهم ٢٥٦/١) .

(٥) انظر : صحيح مسلم ١٦٤/١ ، ١٦٩ ، ١٦٥ ، ٢٩٩/١٧٠ ، ٣٠٢ .

(٦) انظر : صحيح مسلم ١٦٤/١ ، ١٦٧ ، ٢٩٩/١٦٩ ، ٣٠٢ .

فَيَحْتَمِلُ أَنَّ الْأَمْرَ بِاتِّبَاعِ الْأُمَمِ مَا كَانَتْ تَعْبُدُ هُوَ أَوَّلُ الْفِعْلِ ، وَالْإِرَاحَةَ مِنْ هَؤُلَاءِ الْمَوَاقِفِ أَوَّلَ الْمَقَامِ الْمَحْمُودِ ، وَأَنَّ الشَّفَاعَةَ الَّتِي ذَكَرَ حُلُولُهَا فِي الشَّفَاعَةِ فِي (١) الْمُذْنِبِينَ عَلَى الصِّرَاطِ ، وَهُوَ ظَاهِرُ الْأَحَادِيثِ ، وَأَنَّهَا لِمُحَمَّدٍ نَبِيِّنَا (صلى الله عليه وسلم) وغيره ، كَمَا نَحْنُ فِي الْأَحَادِيثِ (١) ، ثُمَّ ذَكَرَ بَعْدَهَا الشَّفَاعَةَ فَيَمُنْ دَخَلَ النَّارَ ، وَبِهَذَا تَجْتَمِعُ مُتَوْنِ الْأَحَادِيثِ ، وَتَتَرْتَّبُ مَعَانِيهَا وَلَا تَتَنَافَرُ وَلَا تَخْتَلِفُ ، وَإِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى (٢) .

وَقَوْلُهُ (صلى الله عليه وسلم) (٣) : " لَمْ يَبْقَ فِي النَّارِ إِلَّا مَنْ حَبَسَهُ الْقُرْآنُ ، آيَةً وَجَبَ عَلَيْهِ الْخُلُودُ " ، وَفِي الرَّوَايَةِ الْآخَرَى (٤) : " مَنْ وَجَبَ عَلَيْهِ الْخُلُودُ " حُجَّةٌ لِمَا أَجْمَعَ عَلَيْهِ الْمُسْلِمُونَ إِلَّا مَنْ اتَّبَعَ هَوَاهُ مِنَ الْخَوَارِجِ وَالْمُعْتَزِلَةِ بِقَوْلِهِمْ بِتَخْلِيدِ الْمُذْنِبِينَ (٥) ، إِذْ قَدْ ذَكَرَ إِخْرَاجَ مَنْ فِي قَلْبِهِ أَدْنَى مِثْقَالِ ذَرَّةٍ مِّنْ إِيْمَانٍ وَمَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ (٦) .

وَقَوْلُهُ (٧) : " رَأَيْتُنِي فِي مَنِّ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، قَالَ : لَيْسَ ذَلِكَ إِلَيْكَ ، لَكِنْ وَعِزَّتِي وَكِبْرِيَائِي وَعَظَمَتِي وَجَبْرِيَائِي (ب) لَأُخْرِجَنَّ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ " ، أَيْ

(أ) فِي حَاشِيَةِ ت : الَّتِي فِي . (ب) فِي أ ، ت : جَبْرِيَّي .

- (١) صَحِيحُ مُسْلِمٍ ١/١٦٥/١٦٩ ، ٢٩٩/١٧٨ ، ٣٠٢ ، ٣١٦ .
 (٢) انْظُرْ : الْمَنْهَاجُ ٣/٥٨ ، فَتَحُ الْبَارِي ١١/٤٣٨ ، فَتَحُ الْمِلْهَمِ ١/٢٥٦ ، إِكْمَالُ الْإِكْمَالِ وَمَكْمَلُ الْإِكْمَالِ ١/٣٥٨ . (٣) (٤) صَحِيحُ مُسْلِمٍ ١/١٨١ ، ١٨٢/٣٢٤ ، ٣٢٤ .
 (٥) أَجْمَعَ أَهْلُ السَّنَةِ عَلَى أَنَّ عَصَاةَ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا شَاءَ اللَّهُ إِدْخَالَهُمُ النَّارَ فَإِنَّهُمْ لَا يُخْلَدُونَ فِيهَا ، وَإِنَّمَا يَدْخُلُونَهَا مَا شَاءَ اللَّهُ ، ثُمَّ يَتَفَضَّلُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ بِإِخْرَاجِهِمْ مِنْهَا ، وَذَهَبَ الْخَوَارِجُ إِلَى تَكْفِيرِ أَصْحَابِ الذُّنُوبِ وَتَخْلِيدِهِمْ فِي النَّارِ ، وَذَهَبَ الْمُعْتَزِلَةُ إِلَى أَنَّ مَرْتَكِبَ الْكَبِيرَةِ فِي مَنْزِلَةِ بَيْنِ الْإِيْمَانِ وَالْكَفْرِ وَأَنَّهُ مُخْلَدٌ فِي النَّارِ . (انْظُرْ : مَجْمُوعُ الْفَتَاوَى ٣/١٥١ ، ٣٧٤/١١ ، ١٨٤ ، ١٨٥/٢٣ ، ٣٤٥ - ٣٤٩ ، الطَّحَاوِيُّ وَشَرْحُهَا ٢٩٠ ، ٣٥٣ ، جَوْهَرَةُ التَّوْحِيدِ وَتَحْفَةُ الْمُرِيدِ ١٨٩ ، الْإِرْشَادُ ٣٢٤ ، ٣٢٧ ، الْإِبَانَةُ ١٧٧ ، التَّوْحِيدُ لِابْنِ خُزَيْمَةَ ٢/٦٨٥ ، ٦٩٣ ، ٦٩٦) .
 (٦) صَحِيحُ مُسْلِمٍ ١/١٧٨ ، ١٨٢ - ١٨٤/٣١٦ ، ٣٢٥ ، ٣٢٦ .
 (٧) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي التَّوْحِيدِ ، بَابُ ٣٦ ، ٢٠٢/٨ ، وَمُسْلِمٌ فِي الْإِيْمَانِ ، بَابُ ٨٤ ، ٣٢٦/١٨٤/١ ، كِلَاهُمَا مِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ .

أَتَفَفَّلَ بِإِخْرَاجِهِمْ دُونَ شَفَاعَةِ شَالِحٍ (١)، كَمَا قَالَ فِي الْحَدِيثِ الْمُتَقَدِّمِ (٢): " تَشَفَّعَ الْمَلَائِكَةُ وَيَشَفَّعُ النَّبِيُّونَ ، وَلَمْ يَبْقَ إِلَّا أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ .. " .

وقوله (٣): " وَجَبْرِيَّيْنِ (١) " ، أَي : جَبْرُوتِي ، وَالْجَبْرُوتُ الْعِظَمَةُ ، وَالْجَبَّارُ الْعَظِيمُ الشَّانُ ، الْمُتَمَتِّعُ ، وَقِيلَ الْقَاهِرُ ، وَمِنْهُ الْفَخْلُ (ب) الْجَبَّارُ الطَّوِيلُ الَّذِي فَاتَ الْمُتَنَاوِلَ ، يُقَالُ : جَبَّارٌ بَيْنَ الْجَبْرِتَةِ وَالْجَبْرُوتَةِ وَالْجُبُورَةِ وَالْجَبُّورَةِ ، مَخْفَفٌ وَمُثْقَلٌ (٤) ، وَلَمْ يَأْتِ فِعَالٌ مِنْ أَفْعَلْتَ إِلَّا جَبَّارٌ وَدَرَّازٌ وَسَّارٌ (ج) (٥) .

وَالْجَبْرُوتُ مِثْلُهُ ، وَزِيدَتْ فِيهِ التَّاءُ الْمُبَالَغَةُ ، مِثْلُ مَلَكُوتٍ فِي الْمُلْكِ ، وَرَحْمُوتٌ وَرَهْبُوتٌ مِنَ الرَّحْمَةِ وَالرَّهْبَةِ (٦) .

وَجَاءَ " جَبْرِيَّيْنِ (د) " هُنَا لِمُطَابَقَةِ جَبْرِيَّيْنِ ، كَمَا قَالُوا : الْغُدَايَا وَالْعَشَايَا (٧) .

وقيل أيضا في معنى اسمه " جَبَّارٌ " أَي مُؤَلِّحٌ ، مِنْ قَوْلِهِمْ : جَبَّرْتُ الْعِظَمَ ، وَقِيلَ : الَّذِي جَبَّرَ فَقَرَّ عِبَادَهُ وَرَحَّمَهُمْ ، فَيَكُونُ بِمَعْنَى الْمُحْسِنِ (٨) .

- (أ) فِي أ ، ت : جَبْرِيَّيْنِ . (ب) فِي أ ، ت : النُّخْلَةُ . (ج) فِي س : سِبَارٌ .
(د) فِي ت ، ط : جَبْرِيَّيْنِ .

- (١) رَاجِعْ مَا تَقَدَّمَ ٨٦٦ رَقْم ٦ . (٢) صَحِيحُ مُسْلِمٍ ٣٠٢/١٧٠/١ بَنَحُوهُ .
(٣) صَحِيحُ مُسْلِمٍ ٣٢٦/١٨٤/١ .
(٤) انْظُرْ: الْقَامُوسُ الْمُحِيط ٣٨٥/٣٨٤/١ ، الصَّحاحُ ٦٠٨/٢ ، الْمَشَارِقُ ٣٧٤/١ ، ٣٧٥ ،
غَرِيبُ ابْنِ قَتِيبَةَ ١٤٥/٢ ، ٦١٥/١ ، غَرِيبُ الْخَطَّابِيِّ ٢٤٩/١ ، ٤٨٨ ، الْمَنْهَاجُ ٦٥/٣ ، النِّهَايَةُ ٢٣٥/١ .
(٥) وَالْآخِرُ مِنْ أَسَارِ أَي أَبْقَى شَيْئًا مِنَ الشَّرَابِ فِي قَعْرِ الْإِنَاءِ ، وَقَدْ نَصَّ أَهْلُ
اللُّغَةِ أَنَّهُ عَلَى غَيْرِ قِيَاسٍ (انْظُرْ: التَّاجُ ٨٢/٣ ، وَرَاجِعْ : الْمَزْهَرُ ٧٧/٢) .
(٦) انْظُرْ: غَرِيبُ الْخَطَّابِيِّ ٢٤٩/١ ، التَّاجُ ٨٣/٣ ، النِّهَايَةُ ٢٣٦/١ ، جُمُهرَةُ اللَّفْظِ ٤١٧/٣ .
(٧) وَجَعَلَهُ بَعْضُ أَهْلِ اللَّفْظِ عَلَى الْأَصْلِ (انْظُرْ: اكْمَالُ الْاِكْمَالِ وَمُكْمَلُ الْاِكْمَالِ
٣٦٢/١ ، التَّاجُ ٨٣/٣ ، الْقَامُوسُ ٤٣/٢ ، الصَّحاحُ ٦٧٥/٢) .
(٨) وَالْأَكْثَرُونَ عَلَى أَنَّ مَعْنَى اسْمِهِ تَعَالَى " الْجَبَّارُ " الَّذِي يُجْبِرُ الْخَلْقَ عَلَى
مَا أَرَادَ مِنْ أَمْرِهِ وَنَهْيِهِ ، وَيَنْفِذُ مَشِئَتَهُ فِيهِمْ عَلَى سَبِيلِ الْإِجْبَارِ ، وَقِيلَ : الْعَالِي
فَوْقَ خَلْقِهِ الَّذِي لَا يُنَالُ (انْظُرْ: الْمَقْصَدُ الْأَسْنَى لِلْغَزَالِيِّ ٧٤ ، الْأَسْمَاءُ وَالْمَصْفَاتُ
لِلْبَيْهَقِيِّ ٤٨ ، مَجْمُوعُ الْفَتَاوَى ١٢/٣ ، النِّهَايَةُ ٢٣٥/١ ، التَّاجُ ٨٢/٣ ، ٨٣) .

وقوله في هذا الحديث بعد (١): " مَا يَزِنُ ذُرَّةً ... إِلَّا أَنْ شُعْبَةً جَعَلَ مَكَانَ الذَّرَّةِ : ذُرَّةً " ، كذا عند أَبِي عَلِيٍّ الصَّدُوقِ وَالسَّمَرَقَنْدِيِّ ، بِذَالِ مُعْجَمَةٍ مَرْبُوعَةٍ وَرَاءَ مُخَفَّفَةٍ ، وَكَذَا قَالَهُ شُعْبَةُ ، صَحَّفَهُ مِنَ الذَّرَّةِ ، وَهُوَ مِمَّا نَقِمَ عَلَيْهِ ، وَذَكَرَهُ أَبُو الْحَسَنِ الدَّارَقُطْنِيُّ عَنْهُ فِي كِتَابِهِ فِي تَصْحِيفِ الْمُحَدِّثِينَ (٢) ، وَإِنَّمَا أَوْقَعَهُ فِي هَذَا - وَاللَّهُ أَعْلَمُ - قَوْلُهُ فِي هَذَا الْحَدِيثِ أَوَّلًا : " مِثْقَالُ شَعِيرَةٍ " ، ثُمَّ قَالَ (١): " مِثْقَالُ بُرَّةٍ " ، ثُمَّ : " مِثْقَالُ ذُرَّةٍ " ، فَقَرَأَهُ هُوَ مِنَ التَّصْحِيفِ (ب) .

" ذُرَّةٌ " ، لِمَوَافَقَةِ الْحُبُوبِ قَبْلُ فِي الْجِنْسِ (٣) ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

وَقَدْ وَقَعَ هَذَا عَنْ شُعْبَةَ عِنْدَ الْعُدْرِيِّ وَالشَّنْتَجَالِيِّ وَالْخُسَيْنِيِّ : " ذُرَّةٌ " ، بِذَالِ مُهْمَلَةٍ وَرَاءَ مُشَدَّدَةٍ ، وَهَذَا تَصْحِيفٌ مِنَ التَّصْحِيفِ (ج) (٤) ، وَالصَّوَابُ فِي هَذَا كَلِّهِ " ذُرَّةٌ " بِفَتْحِ الذَّالِ الْمَعْجَمَةِ (٥) .

وَمَعْنَى " يَزِنُ " يَعْدِلُ وَيُسْقِلُ (٦) .

قَالَ مُسْلِمٌ (٧): " حَدَّثَنَا أَبُو الرَّبِيعِ الْعَتَكِيُّ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ زَيْدٍ " ، هُوَ أَبُو الرَّبِيعِ سُلَيْمَانُ بْنُ دَاوُدَ الزَّهْرَانِيُّ (٨) ، مَشْهُورٌ ، وَنَسَبُهُ مُسْلِمٌ مُسْرَّةٌ

(أ) "قال" ليس في س . (ب) "من التصحيف" زيادة من ط . (ج) سقط من ط .

(١) صحيح مسلم ٣٢٥/١٨٢/١

(٢) وهو كتاب مفيد ، مستوعب لموضوعه ، قال السيوطي : "أورد الدارقطني في كتاب التصحيف كل تصحيف وقع للعلماء ، حتى في القرآن ... ، والكتاب لم يطبع ، ومنه نسخة مصورة في مكتبة الجامعة الإسلامية قال عنها فضيلة الشيخ الدكتور محمود ميرة : " فيها نقص وعكوسها غير واضحة " ، (التدريب ١٩٥/٢ ، مقدمة تصحيفات المحدثين للعسكري ٢٩/١) .

(٣) انظر: المنهاج ٦١/٣ ، إكمال الإكمال ٣٦٠/١ ، الديباج ٥٨ به فتح الملهم ٢٥٧/١ .

(٤) أي أن اللفظ الصحيح قد تغير وتحرف عن صوابه ، ثم تغير اللفظ المصحف

أيضا ، فتضاعف بذلك التصحيف . (٥) انظر: إكمال الإكمال ومكمل الإكمال ٣٦٠/١ ، المنهاج ٦١/٣ .

(٦) انظر: المصباح المنير ٩٠٦/٢ ، الصاحح ٢٢١٣/٦ .

(٧) صحيح مسلم ٣٢٦/١٨٢/١

(٨) هو سليمان بن داود العتكي ، أبو الربيع الزهراني ، البصري ، نزيل بغداد

ثقة ، أخرج له الشيخان وأبو داود والنسائي ، ت ٢٣٤ (التقريب ٢٥١ ، التهذيب ١٩٠/٤ ، ==

زَهْرَانِيًّا (١)، ومرة مَكِّيًّا (٢)، ومرة (أ) جمع له النَّسَبَيْنِ (ب) (٣)، ولا يجتمعان
يُوجِعُ ، وكلاهما يَرْجِعُ إِلَى الْأَزْدِ ، إِلَّا أَنْ يَكُونَ لِلْجَمْعِ بَيْنَهُمَا سَبَبٌ مِنْ جِسْوَارٍ
أَوْ خِلْفٍ (٤)، والله أعلم .

وقوله في أنس (٥): " وَهُوَ يَوْمُئِذٍ جَمِيعٌ " ، أي مُجْتَمِعُ الذِّكْرِ (ج) والقُوَّةُ،
لَمْ (د) يَأْخُذْ مِنْهُ السِّنُّ وَالْكِبَرُ (٦).

وقوله في الذراع (٧): " فَهَسَّ مِنْهَا نَهْشَةً " ، كَذَا لِأَكْثَرِ الرُّوَاةِ ، بَسِينِ
مُهْمَلَةً ، ووقع لابن مَاهَانَ بِالْمُعْجَمَةِ (٨)، وكلاهما صحيحٌ بمعنى (هـ) (٩).

(أ) سقط من ت . (ب) في س : النسبتين . (ج) في س : الدين . (د) في ت : ولم .
(هـ) سقط من ط ، وفي س : المعنى .

- الكاشف ٣١٤/١ ، تهذيب الكمال ٥٣٦/١ ، الجمع بين رجال المصحيحين ١٨٢/١ ، تسمية
من أخرجهم البخاري ومسلم ١٢٥ ، رجال صحيح مسلم ٢٦٩/١ .
(١) صحيح مسلم ٣٤٢/١ ، ١٨٨/٣٩٩ ، ٠٨٧ ، (٢) صحيح مسلم ٣٢٦/١٨٢/١ .
(٣) صحيح مسلم ٢٧/٤٨٥/١ .
(٤) كذا قال القاضي رحمه الله ، وتابعه النووي ، وقد وجدت أَنَّ النسيين فعلا
يرجعان إلى الأزْد ، وقد جمع بينهما لأبي الربيع : ابنُ عبد البر والمِزِّي وابنُ حجر
والذهبي وابن منجويه والخطيب ، والسمعاني وغيرهم ممن ترجم له ، ولم أقف على من
أشار منهم هذا الإشكال ، فلعلَّ أحد السببين اللذين ذكرهما عياض كان متحققاً
لديهم ، والله أعلم . (انظر: جمهرة أنساب العرب ٣٦٧ ، ٣٧٩ ، الباب ٨٢/٢ ، ٢٢٢ ،
الاستغناء لابن عبد البر ٦٢٣/١ ، تذكرة الحفاظ ٤٦٨/٢ ، المنهاج ٦١/٣ ، تاريخ بغداد
٣٨/٩ ، الأنساب ٣٤٩/٦ ، سير أعلام النبلاء ١٠/٦٧٦) .
(٥) صحيح مسلم ٣٢٦/١٨٤/١ .
(٦) أي مجتمع العقل ، لم يتغير حفظه ، قال ابن حجر : " وهو إشارة إلى أنه
كان حينئذ لم يدخل في الكبر الذي هو مظنة تفرق ذهن وحدوث اختلاط الحفظ " ،
(فتح الباري ٤٧٦/١٣ ، وانظر: المنهاج ٦٤/٣ ، إكمال الإكمال ومكمل الإكمال ٣٦١/١ ،
النهاية ٢٩٧/١) .
(٧) جاء هذا اللفظ في حديث أبي هريرة الطويل في الشفاعة ، أخرجه
البخاري في الأنبياء ، باب ٣ ، ١٠٥/٤ ، وأخرجه مسلم في الإيمان ، باب ١٨٤/١٠٨٤ ،
٣٢٨ ، ٣٢٧/١٨٦ .
(٨) وكذا وقع بالمُعْجَمَةِ عند البخاري في رواية أبي ذرٍّ ، (انظر: المنهاج
٦٦/٣ ، فتح الباري ٣٧٢/٦) .
(٩) وبالمُهْمَلَةِ أبلغ (انظر: غريب الخطابي ٧٧/١ ، الصحاح ١٠٢٣/٣ ، القاموس
٢٩١/٢ ، مجمل اللغة ٣٥٧/٤ ، الكنز اللغوي ٢٢٥ ، كنز الحفاظ ٥٢٣) .

قال الإمام (١): " أي أخذ بأطراف أسنانه (٢)، قال الهروي (٣): " قال أبو

العباس: النَّهْسُ - بالسين غير مُعْجَمَة - بأطراف الأسنان، وبالشين هو (١) بالاضراس.

قال القاضي: قال غيره (٤): " هو نَثَرُ اللحم، قال النضر: " نَهَشَتْ (ب)

عُضْدَاهُ أَي دَقَّتَا " .

وقال القُتَيْبِيُّ (٥) في تفسير لَعْنِهِ عليه الصلاة والسلام الْمُنْتَهَشَةَ وَالْحَالِقَةَ (٦)،

قال: " هي التي تَخِمُّشُ وَجْهَهَا (ج) فتأخذ (د) لَحْمَهُ بأظفارها، ومنه: نَهَشَتْهُ الْكِلَابُ (٧).

وقوله (صلى الله عليه وسلم) في الحديث (٨): " أَنَا سَيِّدُ وَلَدِ آدَمَ يَوْمَ

الْقِيَامَةِ "، قيل: السَّيِّدُ الذي يفوق قَوْمَهُ، والذي يُفْرَعُ إليه في الشدائد (٩).

هو سيدهم (صلى الله عليه وسلم) في الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، لَكِنْ خَصَّ الْقِيَامَةَ

لارتفاع دَعْوَى السُّودِّ فِيهَا، وتسليم الكَلِّ له ذلك، وكون آدم (عليه السلام)

- (أ) " هو " سقط من س . (ب) في ت: " نهست " بالسين المهملة . (ج) في أ: لهما .
(د) في س: وتأخذ .

(١) المعلم ١/ق ٢٨، ٣٤٣/١٠ .

(٢) انظر: التاج ٤/٢٦٥، فتح الباري ٦/٣٧٢، إكمال الإكمال ١/٣٦٢ .

(٣) في كتاب الغريبين، باب النون مع الهاء ٣/ق ١٣، وانظر: الفائق ٤/٣٣،

تفسير غريب الحديث ٢٤٦ . (٤) انظر: التاج ٤/٣٦١، القاموس ٢/٢٩١ .

(٥) لم أجده في كتبه المطبوعة، وقد حكاه عنه أبو عبيد في كتاب الغريبين

باب النون مع الهاء ٣/ق ١٣، ويبدو أن القاضي قد نقله عن أبي عبيد .

(٦) ذكره الهروي في كتاب الغريبين، باب النون مع الهاء ٣/ق ١٣، ونقله عنه

صاحب النهاية ٥/١٣٧، وأشار إليه صاحب التاج ٤/٣٦١، وعند ابن ماجه عن أبي

أمامة حديث بمعناه بلفظ: " إن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) لَعَنَ الْخَامِشَةَ

وجها ٠٠٠ "، (سنن ابن ماجه، كتاب الجنائز، باب ٥٢، ١٠٥٨٥/٥٠٥/١)، وقد صححه

البُوصَيْرِيُّ، وهو كما قال (انظر: مصباح الزجاجة ١/٢٨٢) .

(٧) انظر: القاموس ٢/٢٩١، التاج ٤/٣٦١، النهاية ٥/١٣٧ .

(٨) صحيح مسلم ١/١٨٤، ٣٢٧/١٨٦، ٣٢٨، وفيه: " الناس " بدل " ولد آدم " .

(٩) انظر: الصحاح ٢/٤٩١، المصباح المنير ١/٤٠٠، القاموس ١/٣٠٤، النهاية

٢/٤١٧، إكمال الإكمال ١/٤٦٣ .

ومن وَكَدَ تحت لوائه (١)، كما قال تعالى (٢): "لَمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ"، (أي انقطعت دَعَاوَى الدُّعَاةِ فِي الْمُلْكِ ذَلِكَ الْيَوْمَ، وبقي الْمُلْكُ الْحَقُّ لِلَّهِ وَحْدَهُ) (٣)، الذي قَهَرَ جَمِيعَ الْجَبَابِرَةِ وَالْمُدَّعِينَ الْمُلْكَ (ب)، وَأَفْنَاهُمْ، ثُمَّ أَعَادَهُمْ (ج)، وَحَشَرَهُمْ عُرَاةً فَقُرَاءَ إِلَيْهِ (٤).

وَمَحَبَّتُهُ (صلى الله عليه وسلم) فِي الذِّرَاعِ وَإِعْجَابُهُ بِهَا، لِنُفْجِ لَحْمِهَا، وَسُرْعَةِ اسْتِمْرَائِهِ لَهُ، مَعَ زِيَادَةِ لَذَّتِهِ، وَحَلَاوَةِ مَذَاقِهِ عَلَى سَائِرِ لَحْمِ الشَّاةِ، وَبُعْدِهِ مِنْ (د) مَوَاضِعِ الْأَذَى الَّذِي كَانَ يَتَّقِيهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ (٥).

وَقَوْلُهُ (صلى الله عليه وسلم) لِأَصْحَابِهِ حِينَ لَمْ يَسْأَلُوهُ حِينَ قَالَ: "أَنْكَبَا سَيْدُ وَلَدِ آدَمَ" (٦): "أَلَا تَقُولُونَ: كَيْفَ هُوَ؟"، وَعِنْدَ الْعُذْرِيِّ (٧): "كَيْفَهُ؟" قَالُوا: كَيْفَهُ؟

هذه الهاءُ هاءُ السَّكَنِ، عِنْدَ أَهْلِ الْعَرَبِيَّةِ، الْمُلْحَقَةُ فِي الْوَقْفِ (٨)، وَهِيَ

(أ) سَقَطَ مِنْ ت • (ب) فِي ط، سَأَلَ الْمُلْكَ • (ج) فِي ت: وَأَعَادَهُمْ • (د) فِي ت: مِنْ •

(١) وَقَالَ ابْنُ حَجَرٍ: "خَصَهُ بِالذِّكْرِ لظُهُورِ ذَلِكَ لَهُ يَوْمَئِذٍ..."، وَقَالَ ابْنُ الْأَثِيرِ: "قَالَهُ إِخْبَارًا عَمَّا أَكْرَمَهُ اللَّهُ بِهِ مِنَ الْفَضْلِ وَالسُّؤْدَدِ وَتَحَدُّثَا بِنِعْمَةِ اللَّهِ، وَإِعْلَامًا لَأَمْتِهِ لِيَكُونَ إِيْمَانُهُمْ بِهِ عَلَى حَسْبِهِ وَمُوجِبِهِ..." (فَتْحُ الْبَارِيِّ ٣٧٢/٦، النِّهَايَةُ ٤١٧، وَانْظُرْ: الْمَنْهَاجُ ٦٦/٣، إِكْمَالُ الْإِكْمَالِ وَمُكْمَلُ الْإِكْمَالِ ٣٦٣/١، فَتْحُ الْمَلِمْ ٢٥٩/١) • (٢) غَافِرُ ١٦ • (٣) انْظُرْ: الْمَنْهَاجُ ٦٦/٣، تَفْسِيرُ الطَّبْرِيِّ ٥١/٢٤، فَتْحُ الْقَدِيرِ ٤٨٥/٤ • (٤) انْظُرْ: الْمَنْهَاجُ ٦٥/٣، إِكْمَالُ الْإِكْمَالِ وَمُكْمَلُ الْإِكْمَالِ ٣٦٢/١، فَتْحُ الْمَلِمْ ٢٥٩/١، وَالتَّعْلِيلُ الْآخِرُ قَدْ يُتَعَقَّبُ بِأَنَّ اللَّحْمَ مَا دَامَ حَلَالًا فَلَا شَيْءَ فِيهِ، قَرَّبَ أَوْ بَعُدَ مِنْ مَوَاضِعِ الْأَذَى، ثُمَّ إِنَّ هُنَاكَ مَا هُوَ أَبْعَدُ مِنَ الذِّرَاعِ عَنْ مَوَاضِعِ الْأَذَى وَلَمْ يَرِدْ تَفْضِيلُهُ •

(٥) لَمْ يَبْشُرِ الشَّرَاحَ إِلَى رَوَايَةِ "كَيْفَ هُوَ"، فَلَعَلَّهُمْ لَمْ يَرَوْا حَاجَةَ إِلَى ذَلِكَ، كَمَا أَنَّ هَذَا اللَّفْظَ لَمْ يَرِدْ فِي النُّسخِ الْمَطْبُوعَةِ وَلَا فِي النُّسخَةِ الْخَطِيَّةِ الَّتِي وَقَفْتُ عَلَيْهَا • (٦) صَحِيحُ مُسْلِمٍ ٣٢٨/١٨٦/١ •

(٧) انْظُرْ: الْمَنْهَاجُ ٧٠/٣، الدِّيْبَاجُ ٥٨، إِكْمَالُ الْإِكْمَالِ وَمُكْمَلُ الْإِكْمَالِ

• ٣٦٥/١

تَلَحُّقُ الْأَسْمَاءِ وَالْحُرُوفِ وَالْأَفْعَالِ لِثَلَاثٍ عَلَيَّ (١) :

- لِمِصَّةِ الْحَرَكَةِ الَّتِي قَبْلَهَا آخِرَ الْكَلِمَةِ ، كَقَوْلِهِمْ : مُغَلِّمِيَّةٌ ، وَكِتَابِيَّةٌ ،

و " لَمْ يَتَسَنَّهْ " (٢) ، عَلَى قَوْلٍ / بَعْضِهِمْ ، وَأَيِّنَهُ (٣) ، وَكَيْفَهُ .

١٥٢

- أَوْ لِمَتَعَامِ الْكَلَامِ الْمُنْقُوصِ ، كَقَوْلِهِ : عَقَّه ، وَلِمَتَهُ ، وَقَعَهُ .

- أَوْ لِلْحَاجَةِ عِنْدَ مَدِّ الصَّوْتِ فِي الْيَدَاءِ وَالْتِدْبِيعِ (٤) .

فِيهِ تَنْبِيهُ الْعَالِمِ الطَّالِبِ عَلَى مَوْضِعِ السَّوَالِ ، وَبَسْطُهُ لِلسَّوَالِ إِذَا انْقَبَضَ (٥) .

وَتَعْظِيمُ الْقَوْمِ الْعَالِمِ أَنْ يَسْأَلُوهُ عَنْ كُلِّ شَيْءٍ (٦) ، وَلَعَلَّ هَذَا كَانَ بَعْدَ نَهْيِهِمْ

عَنِ السَّوَالِ إِلَّا فِيمَا أُذِنَ لَهُمْ فِيهِ (٧) .

وَقَوْلُهُ (صلى الله عليه وسلم) (٨) : " حَتَّى تَرْزُلَ لَهُمُ الْجَنَّةُ " ، قَالَ الْإِمَامُ (٩) :

" أَيْ تُقَرَّبَ لَهُمْ وَتُدْنَى مِنْهُمْ (١٠) ، وَجَنَّبَتَا الصِّرَاطَ : نَاحِيَتَاهُ ، وَيُقَالُ : جَنَّبَتَا

الْوَادِي وَجَانِبَاهُ وَفَتَّتَاهُ وَكَاحِيَتَاهُ (١١) " .

(١) فِي س ، ت : أَنِيهِ .

(١) انظر: فقه اللغة ٢٥٢ ، كتاب لباب الاعراب ٤٧٣ ، متن الشافية وشرحها ١٧٨/١ ، المنصف لابن جني ٩/١ ، الأنموذج للزمخشري ١٠٥ ، شذا العرف ١٤٣ ، معجم النحو ٤٢٠ .

(٢) البقرة ٢٥٩ ، والأصح أن الهاء هنا ليست للوقف وإنما هي لام الفعل " تسنه " مجزومة ب : لم ، انظر: اعراب القرآن للنحاس ٣٣٢/١ ، فتح القدير ٢٧٩/١ ، تفسير الطبري ٣٦/٣ ، ٣٧ ، معاني القرآن للفراء ١٧٢/١ .

(٣) من نذبت المرأة العيت إذا بكى عليه وعددت محاسنه (انظر: الصحاح ٢٢٣/١ ، المصباح المنير ٨٢٠/٢) .

(٤) انظر: إكمال الإكمال ومكمل الإكمال ٣٦٥/١ ، الجامع لأخلاق الراوي ٢١٣/١ .

(٥) انظر: الجامع لأخلاق الراوي ٢١٤/١ - ٢١٨ .

(٦) يشير إلى حديث أنس رضي الله عنه : " نُهِنَا أَنْ نَسْأَلَ رَسُولَ اللَّهِ (صلى الله عليه وسلم) عَنْ شَيْءٍ ، فَكَانَ يُعَجِّنَا أَنْ يَجِيءَ الرَّجُلُ مِنْ أَهْلِ الْبَادِيَةِ ، الْعَاقِلُ ، فَيَسْأَلُهُ وَنَحْنُ نَسْمَعُ " ، أخرجه مسلم في الإيمان ، باب ٣ ، ١٠/٤١ ، وقد تقدم شرحه ص ٣١٢ .

(٧) صحيح مسلم ٣٢٩/١٨٧ ، (٨) في المعلم ٢٨ / ١ ق ٣٤٤٠٣٤٣ .

(٩) انظر: المنهاج ٧٠/٣ ، النهاية ٣٠٩/٢ ، المفردات ٢١٤ .

(١٠) انظر: الديباج ٥٩ أ ، النهاية ٣٠٢/١ ، الصحاح ١٠١/١ .

و " الْمَكْرَدُسُ " (١)، قال القاضي : تقدم تفسيره بمعنى المنقطع أو المكسور
الظهر (٢).

وقوله (على الله عليه وسلم) (٣) : " كَالْبَرْقِ وَطَرْفَةِ الْعَيْنِ وَمَرِّ الرِّيحِ وَمَرِّ
الطَّيْرِ وَتَدِّ الرِّجَالِ " ، وعند ابن مَهَّان : " الرِّجَالُ " بالحاء المهملة (٤) ، وهو
مُتَقَارِبُ المعنى إذا سُوِّتَ به الرَّاحِلَةُ ، وجمعها رَواحل ، وأما الرِّجَالُ (١) فجمع
رَجُلٍ ، والمعروف : " الرِّجَالُ " بالجيم (٥) .

وقوله (٦) : " تَجْرِي بِهِمْ أَعْمَالُهُمْ " ، يعني أَنَّ سُرْعَةَ مَرِّهِمْ (ب) على الصِّراطِ
يَقْدِرُ أَعْمَالُهُمْ وَمُبَادَرَتُهُمْ لَطَاعَةِ رَبِّهِمْ ، أَلَا تَرَاهُ كَيْفَ قَالَ (٧) : " حَتَّى تَعْرِضَ
أَعْمَالُ الْعِبَادِ " ، وهذا كُلُّهُ مِنْ عَدَلِ اللَّهِ تَعَالَى ، وإظهار ذلك لعباده ، وإلَّا فَالْكُلُّ
يَرْحَمَتِهِ لَا إِلَهَ غَيْرُهُ (٨) .

وعند بعض رواة مسلم : " تَجْرِي بِهِمْ بِأَعْمَالِهِمْ " ، وَلَا وَجْهَ لِدُخُولِ الْبَاءِ هُنَا (٩) .

وقوله (١٠) : " إِنْ قَعَرَ جَهَنَّمَ لَسَبْعِينَ خَرِيفًا " ، يُفَسِّرُهُ الْحَدِيثُ

(أ) في س : الرجال . (ب) في س : سيرهم .

(١) لم يرد هذا اللفظ في نسخ مسلم المطبوعة ، ولا في النسخة الخطية ، وقال
النووي عند تفسير : " ومكدوس " : " وقع في أكثر الأصول هنا " مكدوس " بالراء
ثم الدال " (المنهاج ٧٢/٣ ، وانظر : الديباج ١٥٩ ، إكمال الإكمال ٣٦٧/١) .

(٢) راجع ما تقدم ص ٨٤٩ . (٣) صحيح مسلم ٣٢٩/١٨٧/١ .

(٤) انظر : المنهاج ٧٢/٣ ، إكمال الإكمال ٣٦٦/١ ، فتح الملهم ٢٦٢/١ .

(٥) أي كسرعة جري الرجل أو عَدْوِ الرَّاحِلَةِ عَلَى الرواية الثانية (انظر :
الديباج ١٥٩ ، المنهاج ٧٢/٣ ، إكمال الإكمال ٣٦٦/١ ، فتح الملهم ٢٦٢/١ ، النهاية

٤٥٢/٢) . (٦) (٧) صحيح مسلم ٣٢٩/١٨٧/١ .

(٨) وأضاف النووي أَنَّ هذا اللفظ كالتفسير لما تقدم من قوله (على الله عليه

وسلم) : " فَيَمُرُّ أَوَّلُهُمْ كَالْبَرْقِ ثُمَّ كَمَرِّ الرِّيحِ " . (المنهاج ٧٢/٣ ، وانظر إكمال

الإكمال ٣٦٦/١ ، فتح الملهم ٢٦٢/١) . (٩) انظر : إكمال الإكمال ٣٦٧/١ .

(١٠) صحيح مسلم ٣٢٩/١٨٧/١ ، وفيه : " لسبعون " ، وكذا في أكثر النسخ

المطبوعة ، وجاء في النسخة التي مع فتح الملهم : " لسبعين " ، وكذا في النسخة

الخطية (١٣٢/١) وجاء في حاشيتها أَنَّ في معظم الأصول : " لسبعين " ، وكذا

الآخر (١): " إِنْ الْمَخْرَجَ الْعَظِيمَةَ لَتَلْقَى فِي شَفِيرِ جَهَنَّمَ فَتَهْوِي فِيهَا سَبْعِينَ عَامًا مَا (أ) تَفْغِي إِلَى قَرَارِهَا " .

وقوله (٢): " لِكُلِّ نَبِيٍّ دَعْوَةٌ يَدْعُو بِهَا وَإِنِّي اخْتَبَأْتُ دَعْوَتِي شَاعَةً لَأُمُتِّي يَوْمَ الْقِيَامَةِ (ب) " .

قال الإمام (٣): " أَيِ ادْخَرْتُهَا لَأُمُتِي " .

قال القاضي : يُقال : وكَم من دَعْوَةٍ اسْتَجِيبَتْ لِلرُّسُلِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ وَلنَبِيِّنَا

(ملى الله عليه وسلم) فما معنى هذا ؟ فيقال : إِنْ الْمُرَادَ - والله أعلم - أَنْ

لَهُمْ دَعْوَةٌ هُمْ مِنْ اسْتِجَابَتِهَا عَلَى يَقِينٍ وَعِلْمٍ بِإِعْلَامِ اللَّهِ تَعَالَى لَهُمْ ذَلِكَ، وَغَيْرَهَا مِنْ الدَّعَوَاتِ بِمَعْنَى الطَّمَعِ فِي الاسْتِجَابَةِ ، وَبَيِّنَ الرَّجَاءُ وَالْخَوْفُ (٤) .

(أ) " ما " ليس في س . (ب) " يوم القيامة " زيادة من ت .

قال النووي وغيره ، أما معناه : إِنْ مَسَافَةً قَعَرُ جَهَنَّمَ سِيرَ سَبْعِينَ سَنَةً ، (انظر: المنهاج ٧٢/٣ ، الديباج ١٥٩ ، فتح الملهم ٢٦٢/١ ، إكمال الإكمال ومكمل الإكمال ٣٦٧/١ ، التذكرة في أحوال الموتى وأمور الآخرة ١٠٧/٢) .

(١) أخرجه الترمذي في صفة جهنم ، باب ٢٠٢/٤ ، ٢٥٧٥ ، وأحمد في المسند ١٧٤/٤ ، كلاهما من حديث عُتْبَةَ بْنِ غَزْوَانَ رضي الله عنه .

وقد أخرجه الترمذي من طريق الحسن البصري قال : قَالَ عُتْبَةُ بْنُ غَزْوَانَ عَلَى مَنبَرِنَا هَذَا مِنْبَرُ الْبَصْرَةِ عَنْ النَّبِيِّ (ملى الله عليه وسلم) ، قُلْتُ : وَرَجُلٌ سَنَدُهُ ثَقَاتٌ غَيْرَ أَنَّهُ مَنْقُطٌ لِأَنَّ الْحَسَنَ لَمْ يَسْمَعْ مِنْ عُتْبَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، قَالَ الترمذي : " لَا نَعْرِفُ لِلْحَسَنِ سَمَاعًا مِنْ عُتْبَةَ بْنِ غَزْوَانَ ، وَإِنَّمَا قَدِمَ عُتْبَةُ بْنُ غَزْوَانَ الْبَصْرَةَ فِي زَمَنِ عُمَرَ وَوُلْدِ الْحَسَنِ لَسْنَتَيْنِ بَقِيَّتَا مِنْ خِلَافَةِ عُمَرَ " ، (وانظر: التهذيب ٢٦٣/٢ ، تهذيب الكمال ٢٥٥/١) .

أَمَّا الْإِمَامُ أَحْمَدُ فَقَدْ أَخْرَجَهُ عَنْ بَهْزِ بْنِ أَسَدٍ حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ الْمُغِيرَةُ حَدَّثَنَا حُمَيْدُ بْنُ هَلَالٍ عَنْ خَالِدِ بْنِ عُمَيْرٍ عَنْ عُتْبَةَ . وَقَدْ تَقَدَّمَ أَنَّ بَهْزًا وَسُلَيْمَانَ ثَقَاتَانِ (٣٧٨ ، ٨٢١) وَأَمَّا حُمَيْدُ بْنُ هَلَالٍ فَهُوَ ثَقَّةٌ عَالِمٌ ، أَخْرَجَ لَهُ الْجَمَاعَةُ ، مِنْ الثَّالِثَةِ (التقريب ١٨٢ ، انكشاف ١٩٤/١) .

أما خالد بن عمير فهو العدوي البصري ، مخفوم ، ثقة ، قليل الحديث ، أخرج له مسلم والنسائي وابن ماجه (انظر: التقريب ١٩٠ ، الكاشف ٢٠٧/١ ، الاصابة ٤٥٤/١ ، تهذيب الكمال ٣٦٢/١) . فالحديث إذن صحيح بهذا الإسناد عند أحمد ، وهذا يدلنا على أَنَّ الْحَسَنَ الْبَصْرِيَّ قَدْ سَمِعَهُ مِنْ ثَقَّةٍ عَنْ عُتْبَةَ .

(٢) أخرجه البخاري في التوحيد ، باب ٣١/٨٠ ، ١٩٢ ، ومسلم في الإيمان ، باب ٨٦ ،

١٨٨/١ - ٣٣٤/١٩٠ - ٣٤٠ ، كلاهما من حديث أبي هريرة رضي الله عنه .

(٣) في المعلم ١/٢٨ ، ٣٣٤/١٠ ، وانظر: تفسير غريب الحديث ٧٨ ، مشارق الأنوار ١٣٥/٢ .

(٤) وهذا أرجح الوجوه في هذه المسألة ، انظر: فتح الباري ٩٦/١١ ، المنهاج ٧٥/٣

الملهم ١/١٧٢ ، الديباج ١٥٩ .

وَبَيَّنَهُ قَوْلُهُ فِي رِوَايَةِ أَبِي صَالِحٍ (١) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ (٢) : " لِكُلِّ نَبِيٍّ دَعْوَةٌ مُسْتَجَابَةٌ ، فَتَجْعَلُ كُلُّ نَبِيٍّ دَعْوَتَهُ ، وَإِنِّي اخْتَبَأْتُ دَعْوَتِي شَفَاعَةً لِّأُمَّتِي (١) " .
الحديث .

وبمعناه (ب) في حديث سَبْعَةِ أَحْرَفٍ (ج) قوله (٣) : " لَكَ لِكُلِّ رَدَّةٍ رَدَّتْكَهَا مَسْأَلَةٌ تَسْأَلُ فِيهَا ، فَقُلْتُ : اللَّهُمَّ ارْغِزْ لَأُمَّتِي (اللَّهُمَّ ارْغِزْ لَأُمَّتِي) (د) ، وَأَخَّرْتُ الثَّالِثَةَ لِيَوْمٍ يَرْعُبُ إِلَيَّ الْخَلْقُ كُلُّهُمْ " ، وبمعناه من رواية أَبِي زُرْعَةَ (٤) عنه (٥) .
أو تكون هذه الدَّعْوَةُ لِكُلِّ نَبِيٍّ مَخْصُومَةٌ بِأُمَّتِهِ (٦) ، ويدلُّ عليه رواية محمد ابن زياد (٧) عن أبي هُرَيْرَةَ (رضي الله عنه) في هذا الحديث (٨) : " لِكُلِّ نَبِيٍّ

(١) " شفاعة لأمتي " زيادة من ت . (ب) في س : ومعناه .
(ج) في ت : حديث شعبة ، وهو خطأ من النسخ . (د) سقط من ت .

(١) هو ذكوان السَّمَّان ، تقدم ص ٢٨٥ .
(٢) صحيح مسلم ٣٣٨/١٨٩/١ .
(٣) جاء هذا آخر حديث طويل حول قراءة القرآن على سبعة أحرف وفي أوله قطة ، أخرجه مسلم في صلاة المسافرين ، باب ٤٨ ٢٧٣/٥٦٢/١ ، وأحمد في المسند ١٢٧/٥ ، ١٢٩ ، كلاهما من حديث أبي بن كعب رضي الله عنه .
(٤) هو ابن عمرو البَجَلِيُّ ، تقدم ص ٢٩٨ .
(٥) أي عن أبي هُرَيْرَةَ ، صحيح مسلم ٣٣٩/١٨٩/١ .
(٦) تابعه الشراح على هذا الاحتمال أيضا ، وقيل : المراد أن لِكُلِّ نَبِيٍّ دَعْوَةٌ تَخْصُ لِدُنْيَاهُ أَوْ لِنَفْسِهِ ، وقيل : كلُّ نَبِيٍّ دَعَا عَلَى أُمَّتِهِ (أُمَّة الدَّعْوَةِ) بِالْإِهْلَاكِ إِلَّا أَنَا فَلَمْ أَدْعُ فَأُعْطِيتُ الشَّفَاعَةَ عَوْضًا عَنْ ذَلِكَ لِلصَّبْرِ عَلَى أَذَاهُمْ وَتَعَقُّبِهِ الرَّطِيبِيِّ بَأَنَّهُ (صلى الله عليه وسلم) دَعَا عَلَى بَعْضِ قَبَائِلِ الْعَرَبِ وَأَحْيَاهُمْ وَأَنَاسَ مِنْ قُرَيْشٍ ، قَالَ : " وَالْأَوَّلَى أَنْ يُقَالَ : إِنْ اللَّهَ جَعَلَ لِكُلِّ نَبِيٍّ دَعْوَةً تَسْتَجَابُ فِي حَقِّ أُمَّتِهِ فَنَالَهَا كُلُّ مَنْهُمْ فِي الدُّنْيَا ، وَأَمَّا نَبِينَا فَبَقِيتْ لَهُ تِلْكَ الدَّعْوَةُ الْمُسْتَجَابَةُ مَدْخَرَةً لِلْآخِرَةِ ، وَغَالِبَ مَنْ دَعَا عَلَيْهِمْ لَمْ يَرَدْ أَهْلَاكُهُمْ وَإِنَّمَا أَرَادَ رَدْعُهُمْ لِيَتُوبُوا ، أَمَّا دَعَاؤُهُ (صلى الله عليه وسلم) عَلَى أَحَادٍ مِنْ أُمَّةِ الْإِجَابَةِ فَقَدْ طَلَبَ (صلى الله عليه وسلم) مِنْ رَبِّهِ أَنْ يَكُونَ دَعَاؤُهُ عَلَيْهِمْ رَحْمَةً لَهُمْ . (انظر: فتح الباري ٩٦/١١ ، ٩٧ ، المنهاج ٧٥/٣ ، الملفم ١٧٢ ق/١ ، إكمال الإكمال ومكمل الإكمال ٣٦٨/١ ، فتح الملفم ٢٦٢/١) .
(٧) هو محمد بن زياد الجَمَحِيُّ ، ثقة ثبت ، ربما أرسل ، أخرج له الجماعة من
الثالثة (التقريب ٤٧٩ ، الكاشف ٣٩/٣) .
(٨) صحيح مسلم ٣٤٠/١٩٠/١ .

دَعْوَةٌ دَعَا بِهَا فِي أُمَّتِهِ فَاسْتَجِيبَتْ لَهُ ... " الحديث ، ونحوه في حديث أنس (١) وجابر (٢)

وقوله (٣): " إِنْ النَّبِيَّ (صلى الله عليه وسلم) تَلَا قَوْلَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فِي إِبْرَاهِيمَ

(عليه السلام) : " رَبِّ (١) إِنِّي أَطْلُنُ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ " الآية (٤) ، وقال عيسى

عليه السلام : " إِنْ تُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ " (٥) ، كَذَا فِي الْأُمِّ (٦) ، وكذا (ب) عند (ج)

النِّسَائِي (٧): " وَقَالَ عِيسَى (د) " ، قال بعضهم هو - والله أعلم - اسْمُ رُلُقَاقٍ

لَا فِعْلًا (هـ) ، يُقَالُ : قَالَ قَوْلًا وَقَالَ وَقِيلًا ، كانه قال : وَتَلَا قَوْلَ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَام (٨) .

وقوله (صلى الله عليه وسلم) للذي سأله : أَيْنَ أَبِي ؟ فقال : " فِي النَّارِ " ،

فَلَمَّا قُتِيَ دَعَاهُ فَقَالَ : " إِنْ أَبِي وَأَبَاكَ فِي النَّارِ " (٩) ، من أعظم حُسنِ الْخُلُقِ

وَالْمُعَاشَرَةِ وَالتَّسَلُّبَةِ ، لِأَنَّهُ لَمَّا أَخْبَرَهُ بِمَا أَخْبَرَ ، وَرَأَاهُ عَظُمَ عَلَيْهِ ، أَخْبَرَهُ

(صلى الله عليه وسلم) أَنَّ مُصِيبَتَهُ بِذَلِكَ كَمُصِيبَتِهِ لِيَتَأَنَّى بِهِ (١٠) .

(١) ليس في س . (ب) في ت : وكذلك . (ج) في أ : في .

(د) في ت س : " غيره " ، وهو خطأ ، وكأنه أشكل على الناسخ فغيره .

(هـ) في ت : لا للفعل .

(١) أخرجه البخاري في الدعوات ، الباب الأول ، ١٤٥/٧ ، صحيح مسلم ١/١٩٠/٣٤٤ ، وقد ساقه البخاري ، وفيه : " ... لِكُلِّ نَبِيٍّ دَعْوَةٌ قَدْ دَعَا بِهَا فَاسْتَجِيبَ ... " بينما اكتفى مسلم بذكر سنده ، وأورد اللفظ بنحوه من طريق آخر عن أنس رضي الله عنه .

(٢) أخرجه مسلم في الإيمان ، باب ٨٦ ، ١٠٨٦/١٩٠/٣٤٥ .

(٣) أخرجه مسلم في الإيمان ، باب ٨٧ ، ١٠٨٧/١٩١/٣٤٦ .

(٤) إبراهيم ٣٦ . (٥) المائدة ١١٨ . (٦) أي في صحيح مسلم .

(٧) أخرجه النسائي في السنن الكبرى ، كتاب التفسير ، كما في تحفة الأشراف ٦/٣٥٦/٨٨٧٣ ، غير أَنَّ الْمَرْيَّ قَالَ : " حَدِيثُ النَّسَائِيِّ لَيْسَ فِي الرَّوَايَةِ ، وَلَمْ يَذْكُرْهُ أَبُو الْقَاسِمِ " ، أي ابن عساكر .

(٨) أورد القاضي هذا التوضيح لأن قوله في الحديث : " وَقَالَ عِيسَى " معطوف على قوله : " تَلَا قَوْلَ اللَّهِ " ، فيكون المراد باللفظ الثاني المصدر لا الفعل ، وقد تابعه عليه الشراح (انظر : المنهاج ٣/٧٨ ، المفهم ١/ق ١٧٣ ، الديباج ق ٥٩ ب ، إكمال الإكمال ومكمل الإكمال ١/٣٦٩ ، الصحاح ٥/١٨٠٦) .

(٩) أخرجه مسلم في الإيمان ، باب ٨٨ ، ١٠٨٨/١٩١/٣٤٧ ، وأبو داود في السنة

باب ١٨ ، ٥٠/٩٠/٤٧١٨ ، كلاهما من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه .

(١٠) انظر : المنهاج ٣/٧٩ ، المفهم ١/ق ١٧٥ ، إكمال الإكمال ومكمل الإكمال ١/٣٦٩ .

ومعنى " قَفَى " وَلَى قَفَاهُ مُنْمَرَفًا (١).

وقوله (٢): " غَيْرَ أَنَّ لَكُمْ رَجِمًا سَابِلَهَا بِبِلَالِهَا " ، كذا رويناه بِكَسْرِ

الْبَاءِ (٣)، قال أبو عمرو (١)(٤): " يُقَالُ : بَلَلْتُ رَجِمِي بَلًا وَبِلَالًا وَبَلَلًا " ، قال

الْأَصْمَعِيُّ : " أي وصلتها وَبَدَيْتُهَا (ب) بِالْمَلَةِ " (٥)، وإنما شَبَّهَتْ قِطْعَةُ الرَّجَمِ

بالحرارة تَطْفَأُ بِالْبَرْدِ ، كما يُقَالُ : سَقَيْتُهُ شَرِبَةً بَرَدَتْ بِهَا عَطَشُهُ (٦).

ورأيتُ لِلْخَطَّابِيِّ أنه: " بِبِلَالِهَا " (ج) بالفتح ، كالمَلَال (٧)، وقال الهَرَوِيُّ (٨):

" الْبِلَالُ جَمْعُ بَلَلٍ كَجَمَلٍ وَجَمَالٍ " ، وقيل : إن معنى هذا ما وَرَدَ فِي مَثَلِهِ مِنْ

قوله (٩): " وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا " .

(١) في غير الأصل : أبو عمر . (ب) في ت : بديتها . (ج) في ت : بلالها .

(١) انظر: النهاية ٩٤/٤ ، الديباج ق ٥٩ ب .

(٢) أخرجه مسلم في الإيمان ، باب ٨٩ ، ٣٤٨/١٩٢/١٠ ، والترمذي في التفسير ،

باب ٢٧ ، ٣١٨٥/٣٣٩/٥٠ ، كلاهما من حديث أبي هريرة رضي الله عنه ، واللفظ المذكور هنا أخرجه البخاري في حديث آخر من رواية عمرو بن العاص رضي الله عنه (صحيح

البخاري ، كتاب الأدب ، باب ١٤ ، ٧٣/٧) .

(٣) ورؤي بالفتح أيضا ، قال النووي : " وهما وجهان مشهوران ذكرهما

جماعة من العلماء " ، قال ابن حجر : " بالكسر أوجه ، فإنه من البلال جمع بلل ،

مثل جمل وجمال " (المنهاج ٨٠/٣ ، فتح الباري ٤٢٢/١٠ ، وانظر: إكمال الإكمال

ومكمل الإكمال ٣٧٣/١ ، الصحاح ١٦٣٩/٣ ، التاج ٢٣٣/٧) .

(٤) انظر: غريب أبي عبيد ٣٤٧/١ ، وانظر: الصحاح ١٦٣٨/٣ ، التاج ٢٣٢/٣ ،

كتاب الغريبين ٢٠٩/١ .

(٥) انظر: غريب أبي عبيد ٣٤٨/١ ، كتاب الغريبين ٢٠٨/١ ، الفائق ١٢٧/١ .

(٦) زاد غيره : والعرب يطلقون النداءة على الملة كما يطلقون اليبس

على القطيعة ، لأنهم لما رأوا بعض الأشياء يتصل ويختلط بالنداءة ويحصل

بينهما التجافي والتفرق باليبس استعملوا البلل في الوصل واليبس في القطيعة ،

(انظر: النهاية ١٥٣/١ ، الفائق ١٢٧/١ ، كتاب الغريبين ٢٠٨/١ ، التاج ٢٣٣/٧ ،

المشارك ٢٤١/١ ، فتح الباري ٤٢٢/١٠ ، المنهاج ٨٠/٣) .

(٧) في لإصلاح غلط المحدثين ٧٢ ، وانظر: فتح الباري ٤٢٢/١٠ .

(٨) في كتاب الغريبين ٢٠٩/١ .

(٩) لقمان ١٥ ، والمثلية هنا في الإحسان إلى كل ، والمصاحبة بالمعروف

برغم اختلاف الدين .

وقوله (١): " إِلَى رَضْمَةٍ مِنْ جَبَلٍ " ، قال الإمام (٢): " هي صخور بعضها

على بعض ، يقال : بنى دارَهُ يَرْضُمُ (١) فيه الحجارَةُ رَضْمًا (٣) ، ومنه الحديث (٤):

" وَكَانَ الْبِنَاءُ الْأَوَّلُ مِنَ الْكَعْبَةِ رَضْمًا " .

وقوله (صلى الله عليه وسلم) (٥): " فَنَاطَلَقَ يَرْبَاُ أَهْلَهُ " ، الرَّبِيئَةُ

الطَّيِّعَةُ ، وَالْعَيْنُ (٦) ، وانشد أبو عمرو (ب) (٧): " فَأَرْسَلْنَا أَبَا عَمْرٍو (ج) رَبِيئًا (٨) .

قال القاضي : هكذا الرواية الصحيحة كما ضبطه وفسره ، وكذا كان عند

شيخنا الخشني ، وكان عند العذري وغيره من الرواة ، " يَرْبَاُ " (د) ، وَلَا وَجْهَ

لَهُ هَذَا (٩) .

وقوله (١٠): " لَمَّا أُنْزِلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ : " وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ (١١) "

(أ) في ت : فرضم . (ب) في أ ، ب : عمرو وهو خطأ . (ج) في ت : عمر .
(د) غير واضحة في النسخ ، وقد ضبطها الأبى (٣٧٤/١) بالتاء المثناة من فوق
مكان الباء .

(١) أخرجه مسلم في الإيمان ، باب ٨٩ ، ٣٥٣/١٩٣/١٠ ، والنسائي في عمل اليوم
والليلة ، كلاهما من حديث قَبِيصَةَ بْنِ مُخَارِقٍ وَزُهَيْرِ بْنِ عَمْرٍو ، وأخرجه الإمام أحمد
في المسند (٤٧٦/٣) من طريق قَبِيصَةَ بْنِ مُخَارِقٍ .

(٢) في المعلم ١/٢٨ ، ٣٤٤/١٠٢٨ ، وفيه : " فرضم فيها " .

(٣) وقيل : الرَضَامُ دون الرَضَابِ ، وقيل : حجارة مُجْتَمِعَةٌ ليست بشابطة في
الأرض كأنها منشورة ، (انظر: النهاية ٢/٢٣١ ، غريب الخطابي ٢/٥٦٩ ، تفسير
غريب الحديث ١٠٣ ، الصحاح ٥/١٩٣٣ ، المنهاج ٣/٨٢) .

(٤) أخرجه عبد الرزاق في مصنفه (١٠٢/٥) ضمن حديث طويل عن معمر عن
عبد الله بن عثمان بن خثيم عن أبي الطفيل رضي الله عنه ، ومن طريقه أخرجه الإمام
أحمد مختصراً (٤٥٥/٥) ، والخطابي في غريبه ٢/٥٦٩ ، ولم يرد اللفظ الذي معنا في
مسند أحمد ، وانظر: مجمع الزوائد ٣/٢٨٩ .

قلت : وسنده حسن ، فقد تقدم أَنَّ معمر بن راشد ثقة (ص ١٤٨) وابن خثيم
صدوق (ص ٦٦١) (٥) صحيح مسلم ٣٥٣/١٩٣/١ .

(٦) ولا يكون ذلك في الغالب إلا على شيء مرتفع يشرف منه (انظر: الصحاح
٥٢/١ ، النهاية ٢/١٧٩ ، المنهاج ٣/٨٢ ، الديباج ٥٩) .

(٧) هو محمد بن عبد الواحد المطرزي النحوي غلام ثعلب ، تقدم ص ٧١٩ .

(٨) شطر البيت في المعلم ٣٤٤/١ ، ولم أقف على تتمته .

(٩) انظر: المنهاج ٣/٨٢ ، إكمال الإكمال ١/٣٧٤ ، الديباج ٥٩ ب .

(١٠) أخرجه البخاري في التفسير ، سورة ١١١ ، الباب الأول ، ٩٤/٦ ، ومسلم في الإيمان ،

باب ٣٥٥/١٠٨٩ ، (١١) الشعراء ٢١٤ .

وَرَهْطَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلَصِينَ " ، بفتح اللام ، هذا إن صح أنه قرآن مَعًا (١) نُسَخَ لَفْظُهُ (٢) .

وَسَفَحَ الْجَبَلِ عَرَضَهُ ، وبالمصاد: جَانِبُهُ (٣) .

وقول أبي لهب (٤) : " تَبَّ " أي هَلَاكَ وَخَسَارَةٌ وَشَقَاءٌ .

وقوله (٥) : " فَنَزَّلَتْ تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ " اسْتَدَلَّ (٦) به على جواز تَكْنِيَةِ

المُشْرِكِ ، وقد اختلف العلماء (ب) في ذلك ، واختلفت الرواية (ج) عن مالك في

تَكْنِيَةِ الذِّمِّيِّ بالجواز والكراهة (٦) ، وقال بعضهم : إنما يجوز من ذلك وجاء (د)

في ذلك عن النبي (صلى الله عليه وسلم) (٧) ما كان على وجه التَّأْلِيفِ (هـ) ، وإلا فلا ؛

إذ في التَّكْنِيَةِ تعظيمٌ وتكثيرٌ ، وتكنيةُ الله تعالى لأبي لهب ليس من هذا .

وَلَا حُجَّةَ فِيهِ ؛ إِذْ كَانَ اسْمُهُ عَبْدَ الْعُزَّى ، وَلَا يُسَمِّيهِ اللَّهُ بِعَبْدٍ لغيره فلذلك كَتَبَ .

وقيل : بل كنيته الغالبةُ عليه ، فصار كالاسم له ، وقيل / : بل أبو لهب ٥٢ ب

(أ) في ت : واستدل . (ب) " العلماء " ليس في ط . (ج) في ط : الرواة .

(د) في ت ، س : ما جاء . (هـ) في س : التأليف .

(١) أي : فهو مما ...

(٢) روى الطبراني أنَّ عَمْرُو بن مَرْة كان يقرأ هذه الآية بهذه الزيادة ، وهي قراءة شاذة ، كما ذكر ابن العربي ، وغيره ، وهذا مما نسخت تلاوته ، وقد ذكر النووي أنَّ هذه الزيادة لم ترد في رواية الحديث عند البخاري ، وذلك اعتماداً على ما ساقه البخاري في تفسير سورة الشعراء ، وتعبه ابن حجر بورودها عند البخاري في تفسير سورة المسد (انظر: تفسير القرطبي ١٣/١٤٣ ، فتح الباري ٨/٥٠٢ ، ٧٣٧ ، تفسير الطبري ١٣/١٢١ ، المنهاج ٣/٨٣ ، أحكام القرآن ٤/٩٩٤) .

ومن المفيد في هذا المقام التذكير بأن أنواع النسخ في القرآن ثلاثة ، وهي : ما نسخ حكمه ولفظه ، ما نسخ لفظه وحكمه ثابت ، ما نسخ حكمه ولفظه ثابت (انظر: الناسخ والمنسوخ لابن النحاس ٧ ، ٨ ، ناسخ القرآن ومنسوخه ١٩) .

(٣) وقيل سَفَحَهُ : أسْفَلَهُ حيث يسفح فيه الماء ، وهو مقطّعه ، والمَفْحُ مثله عند بعض أهل اللغة ، (انظر: المحاج ١/٣٧٥ ، ٣٨٢ ، المصباح المنير ١/٣٧٨ ، ٤٦٧ ، المنهاج ٣/٨٣ ، تفسير غريب الحديث ١٢١ ، ١٤٤) .

(٤) صحيح مسلم ١/١٩٤/٣٥٥ ، وانظر: المفردات ٧٢ ، النهاية ١/١٧٨ ، كتاب الغريبين ١/٢٤٣ ، تفسير الطبري ٣٠/٣٣٦ ، المصباح المنير ١/٩٨ .

(٥) صحيح مسلم ١/١٩٤/٣٥٥ . (٦) انظر: إكمال الإكمال ١/٣٧٤ ، المنهاج ٣/٨٣ .

(٧) انظر: صحيح البخاري ، كتاب الأدب ، باب كنية المشرك ، ٧/١٢٠ .

لَقَبْلَهُ لَيْسَ بِكُنْيَةٍ ، وَكُنْيَتُهُ أَبُو عَتَبَةَ ، فَجَرَى مَجْرَى اللَّقَبِ وَالاسْمَ لَا مَجْرَى الْكُنْيَةِ .

وقيل : بل جاء ذكرُ أَبِي لَهَبٍ لِمُجَانَسَةِ : " نَارِ ذَاتِ لَهَبٍ " فِي السُّورَةِ ، مِنْ

بَابِ الْبَلَاغَةِ وَتَحْسِينِ الْعِبَارَةِ (١) .

وقوله (ملى الله عليه وسلم) (٢) : " اشْتَرُوا أَنْفُسَكُمْ مِنْ اللَّهِ " ، قَدْ يَكُونُ

بِمَعْنَى : يَبِيعُوا ، قَالَ اللَّهُ تَعَالَى (٣) : " إِنْ اللَّهُ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ

وَأَمْوَالَهُمْ " ، وَقَدْ يَكُونُ عَلَى وَجْهِهِ ، أَيْ أَنْقَذُوهَا مِنْ عَذَابِ اللَّهِ (١) (٤) .

قال الإمام (٥) : " وَقَوْلُهُ (ملى الله عليه وسلم) فِي أَبِي طَالِبٍ (٦) : " وَجَدْتُهُ

فِي غُيْرَاتٍ مِنَ النَّارِ " ، الْغُيْرَاتُ : الْبَقَايَا (٧) ، وَفِي رِوَايَةٍ أُخْرَى : " غُمَرَاتٍ (ب)

مِنْهَا " ، أَيْ شَيْءٌ كَثِيرٌ " .

(أ) فِي غَيْرِ الْأَصْلِ : عَذَابُهُ . (ب) فِي ت : غُمَرَاتٌ .

(١) اتَّفَقَتْ الْمَصَادِرُ عَلَى تُبْطِلَانِ الْاِحْتِجَاجِ بِهَذِهِ الْآيَةِ فِي جَوَازِ تَكْنِيَةِ الْمُشْرِكِينَ ، وَأَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ إِنَّمَا كَتَبَهَا لِلْمَعَانِي الْمَذْكُورَةِ هُنَا ، وَزَادَ بَعْضُهُمْ : إِنْ الْكُنْيَةُ لَا تَدُلُّ بِمَجْرَدِهَا عَلَى التَّعْظِيمِ ، بَلْ قَدْ يَكُونُ الْاسْمُ أَشْرَفَ مِنَ الْكُنْيَةِ ، وَلِهَذَا ذَكَرَ اللَّهُ الْأَنْبِيَاءَ بِأَسْمَائِهِمْ دُونَ كُنْيَاهُمْ .

أَمَّا تَكْنِيَةُ الْكُفَّارِ فَالرَّاجِعُ فِيهَا عَدَمُ الْجَوَازِ حَيْثُ يَشْعُرُ السِّيَاقُ بِتَعْظِيمٍ أَوْ مَدْحٍ أَوْ رَفْعَةٍ وَنَحْوِ ذَلِكَ ، وَالْجَوَازُ إِذَا انْتَفَتْ هَذِهِ الْمَعَانِي ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

(انظر: أحكام أهل الذمة لابن القيم ٧٧١/٢ ، أحكام القرآن لابن العربي ١٩٩٤/٤ ، فتح القدير ٥١١/٥ ، فتح الباري ٥٠٣/٨ ، ٧٣٧ ، ٥٩٢/١٠ ، المنهاج ٨٣/٣ ، إكمال الإكمال ومكمل الإكمال ٣٧٤/١) .

(٢) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي التَّفْسِيرِ ، سُورَةُ ٢٦ ، بَابُ ٢ ، ١٧/٦ ، وَمُسْلِمٌ فِي الْإِيمَانِ ، بَابُ ٨٩ ، ٣٥١/١٩٣/١ ، كِلَاهُمَا مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ .

(٣) التَّوْبَةُ ١١١ ، وَانْظُرْ: الْمَفْرَدَاتُ ٢٦٠ ، فَتْحُ الْمُلْهِمِ ٢٦٦/١ .

(٤) وَقَالَ ابْنُ حَجَرٍ : " أَيْ بِاعْتِبَارِ تَخْلِيصِهَا مِنَ النَّارِ ، كَأَنَّهُ قَالَ : أَسْلِمُوا تَسْلِمُوا مِنَ الْعَذَابِ ، فَكَانَ ذَلِكَ كَالْإِشْرَافِ ، كَأَنَّهُمْ جَعَلُوا الطَّاعَةَ ثَمَنَ النِّجَاةِ " (فَتْحُ الْبَارِيِّ ٥٠٣/٨ ، وَانْظُرْ: إِكْمَالُ الْإِكْمَالِ وَمَكْمَلُ الْإِكْمَالِ ٣٧٤/١ ، فَتْحُ الْمُلْهِمِ ٢٦٦/١) .

(٥) فِي الْمَعْلَمِ ١/ق ٢٨ ، ٣٤٤/١ .

(٦) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي مَنَاقِبِ الْأَنْصَارِ ، بَابُ ٢٤٧/٤٠٤٠ ، وَفِي الْأَدَبِ ، بَابُ ١١٥ ،

١٢٠/٧ ، وَفِي الرِّقَاقِ ، بَابُ ٥١ ، ٢٠٣/٧ ، وَأَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ فِي الْإِيمَانِ ، بَابُ ١٩٠/١٩٤/١٩٥ ،

٣٥٧ - ٣٦٠ ، كِلَاهُمَا مِنْ حَدِيثِ الْعَبَّاسِ بْنِ عَبْدِ الْمَطْلُبِ ، وَالْمَوْضِعُ الْأَخِيرُ لَدَى كُلِّ مَنِهَا مِنْ حَدِيثِ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ ، وَلَمْ يَرِدْ فِي رِوَايَاتِ هَذَا الْحَدِيثِ "غُيْرَاتٌ" ، وَإِنَّمَا هُوَ "غُمَرَاتٌ" .

(٧) انْظُرْ: الْمَحَاحَ ٢/٧٦٥ ، الْمَصْبَاحُ الْمُنِيرُ ٢/٦٠٤ .

قال القاضي : لم نَرَوْهُ إِلَّا " غَمَرَات " ، وهو الذي يَصَحُّ به المعنى ، ولا وَجْهَ
هنا لِلْبَقَايَا (١) ، وَالْغَمَرُ كُلُّ شَيْءٍ كَثِيرٍ ، وَالْغَمَرُ الْمَاءُ الْكَثِيرُ ، وَلَرَّسَ غَمَرٌ
كَثِيرُ الْجَرِيِّ ، وَرَجُلٌ غَمَرٌ كَثِيرُ الْجُودِ ، (وَعِمَارُ النَّاسِ جَمَاعَتُهُمْ) (٢) (١) .
وَيَبِينُ صِحَّتَهُ ذِكْرُهُ بَعْدَ الضَّحْفَاحِ ، وَأَنَّهُ أَخْرَجَهُ مِنَ الْغَمَرَاتِ إِلَيْهِ ، وَهُوَ الْمَاءُ
الْقَلِيلُ (٣) ، (وَحَدِيثُ عَمْرِو بْنِ الْعَاصِ الَّذِي ذَكَرَهُ (٤) بَعْدَ هَذَا) (ب) .

وَقَوْلُهُ (طلى الله عليه وسلم) (٥) : " فَأَخْرَجْتُهُ إِلَى ضَحْفَاحٍ " ، قَالَ الْإِمَامُ (٦) :
" الضَّحْفَاحُ مَا رَقَّ مِنَ الْمَاءِ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ (٧) ، وَمِنْهُ وَصَفَ عَمْرُو بْنُ الْعَاصِ بِذِكْرِ
عَمَرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا (٨) : " جَانِبَ غَمَرَتَيْهَا ، وَمَشَى ضَحْفَاحَهَا ، وَمَا ابْتَلَّتْ قَدَمَاهُ " ،
يَقُولُ : لَمْ يَتَّعَلَّقْ مِنَ الدُّنْيَا بِشَيْءٍ " .

قال القاضي : وَقَوْلُهُ فِيهِ (٩) : " هَلْ نَفَعْتَهُ شَيْءٌ " ، ثُمَّ ذَكَرَ هَذَا ، وَقَوْلُهُ
بَعْدَ فِي الْحَدِيثِ الْآخِرِ (١٠) : " لَعَلَّهُ تَنَفَّعَهُ شَفَاعَتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ " ، وَقَدْ قَالَ
اللَّهُ تَعَالَى فِي الْكُفَّارِ (ج) (١١) : " فَمَا تَنَفَّعَهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ " ، وَقَالَ تَعَالَى (١٢) :
" مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولِي قُرْبَى " .

(أ) سَقَطَ مِنْ أ ، وَقَدْ جَاءَ فِيهَا بَعْدَ قَلِيلٍ .
(ب) سَقَطَ مِنْ ط ، س ، وَقَدْ جَاءَ بَعْدَ هَذَا فِي أ وَ ت : " وَغَمَارُ النَّاسِ جَمَاعَتُهُمْ " ،
وَقَدْ تَقَدَّمَ فِي مَوْضِعِهِ قَرِيبًا . (ج) " فِي الْكُفَّارِ " لَيْسَ فِي ت .

(١) وَقَالَ الْقُرْطُبِيُّ : " وَقَعَ لِي فِي بَعْضِ النُّسخ " غِبْرَات " ، وَهُوَ تَصْحِيفٌ ،
وَلَا مَعْنَى لِلْغِبْرَاتِ هُنَا " ، (الْمِفْهَمُ ١/ق ١٧٣ ، وَانْظُرْ أَكْمَالُ الْأَكْمَالِ ٣٧٥/١) .
(٢) انْظُرْ : النِّهَايَةُ ٣/٣٨٣ ، ٣٨٤ ، غَرِيبُ أَبِي عُبَيْدٍ ١/٢٤٩ ، الْمَجْمُوعُ الْمَفِيشُ
٥٧٦/٢ ، الصَّحَاحُ ٧٧٢/٢ ، الْمَنْهَاجُ ٨٤/٣ .
(٣) وَشَبَّهَ بِهِ النَّارَ هُنَا لِقَلَّتْهَا ، (انْظُرْ : الصَّحَاحُ ١/٣٨٥ ، تَفْسِيرُ غَرِيبِ الْحَدِيثِ
١٤٩ ، النِّهَايَةُ ٣/٧٥ ، التَّاجُ ١٨٧/٢ ، الدِّبَاجُ ٥٩ ب ، غَرِيبُ أَبِي عُبَيْدٍ ٤/٣٩٢ ، الْمَنْهَاجُ ٣/٨٤) .
(٤) الضَّمِيرُ يَعُودُ عَلَى الْمَازَرِيِّ . (٥) صَحِيحُ مُسْلِمٍ ٣٥٨/١٩٥ .
(٦) فِي الْمَعْلَمِ ١/ق ٢٨ ، ٣٤٤/١٠ . (٧) رَاجِعُ الْمَصَادِرِ الْمَحَالِ عَلَيْهَا فِي التَّعْلُوقِ رَقْمُ ٠٩ .
(٨) انْظُرْ : كِتَابُ الْغَرِيبِينَ ، بَابُ الضَّادِ مَعَ الْحَاءِ ١/ق ١١ ، النِّهَايَةُ ٣/٧٥ .
(٩) (١٠) صَحِيحُ مُسْلِمٍ ١/٣٥٧ ، ٣٦٠ .
(١١) الْمَدْشَرُ ٤٨ . (١٢) التَّوْبَةُ ١١٣ .

فالجواب أنه ليس فيه نص على أن النبي (صلى الله عليه وسلم) شفع فيه ،
وإنما أخبر^(١) أنه نفعه قربه منه وذبه عنه^(٢) ، كما سقي أبو لهب يعقبيه
ثوبية^(٣) مرفعة عليه الصلاة والسلام^(٤) بركة منه فاصت عليهم فحفف بذلك من
عذابهم ، وكانت هذه الحالة هي الشائعة لهم ، لا رغبته وسؤاله

(١) في ت : أخبره .

(١) ما ذهب إليه القاضي من أن شفاعته النبي (صلى الله عليه وسلم) لأبي
طالب بلسان الحال لا بلسان المقال جمعا بين الحديث والآية ذهب إليه بعض
أهل العلم أيضا ، كما قرره القرطبي وغيره ، قال : " إن أبا طالب لمّا
بالغ في إكرام النبي (صلى الله عليه وسلم) والذب عنه جوزي على ذلك بالتخفيف
فاطلق على ذلك شفاعته لكونه بسببه " ، وهذا القول مرجوح ، والصحيح الذي
عليه جماهير علماء أهل السنة إثبات هذه الشفاعة كسائر الشفاعات ، ولا معنى
لإنكار ذلك لشبوت الرواية به ، مع التصريح فيه بالشفاعة كما جاء في بعض
الفاظه : " لعله تنفعه شفاعتي ... " ، وقد جمعوا بين الآية والحديث
بأجوبة منها :

- إن الشفاعة في الكفار إنما امتنعت لوجود الخير الصادق بذلك ، فيجوز
أن يخص منه من ثبت الخبر بتخصيصه كما هو الحال بالنسبة لأبي طالب ولذلك فقد
عدوه من خصائص النبي (صلى الله عليه وسلم) .

- إن معنى المنفعة في الآية غير معنى المنفعة في الحديث ، فإن المراد
بها في الآية الإخراج من النار ، والمراد بها في الحديث التخفيف من العذاب .
- ذكر شيخ الإسلام ابن تيمية أن الشفاعة في الكفار للنجاة من النار
لا تنفعهم ، أما أن كان في الكفار من خاف كفره بسبب نصرتهم ومعونته فأنه
تنفعه شفاعته في تخفيف العذاب عنه لا في إسقاط العذاب بالكلية ، كما هو
الحال في شأن أبي طالب . (انظر: مجموع الفتاوى ١/١٤٤ ، ١٤٥ ، فتح الباري
٩/١٤٥ ، ١١/٤٣١ ، المفهم ١/ق ١٧٤ ، شرح الطحاوية ١٩٧ ، إكمال الإكمال ومكمل
الإكمال ١/٣٧٥ ، فتح الملهم ١/٢٦٧ ، ٢٦٨ ، التذكرة ١/٢٨٥ ، كتاب البعث والنشور
٦١ - ٦٤) .

(٢) هي ثوبية مرفعة النبي (صلى الله عليه وسلم) ، وكانت مولاة لأبي لهب ،
اعتقها حين بشرته بولادة النبي (صلى الله عليه وسلم) ، وقيل بل أعتقها بعد
الهجرة ، وكان النبي (صلى الله عليه وسلم) يطلها ويكرمها حتى جاءه الخبر
بوفاتها سنة ٧ هـ ، وقد اختلفوا في إسلامها ، ولم أقف على من جزم به ، (انظر:
الاصابة ٤/٢٥٠ ، أسد الغابة ٥/٤١٤ ، طبقات ابن سعد ١/١٠٨ ، دلائل النبوة للبيهقي
١/١٤٩ ، فتح الباري ٩/١٤٥) .

(٣) أخرجه البخاري في كتاب النكاح ، باب ٢٠ ، ١٢٥/٦٠ ، وابن سعد في
الطبقات ١/١٠٨ ، والبيهقي في دلائل النبوة ١/١٤٩ ، جميعهم عن عروة بن الزبير
مرسلا .

عليه الصلاة والسلام (١)، كما (أ) قال (٢):

فِي وَجْهِهِ شَافِعٌ يَمَحُو إِسَاءَتَهُ إِلَيْهِ الْقُلُوبُ وَجِيهٌ حَيْثُ مَا شَفَعَا .

ومع هذا فما (ب) يَرَى أَنَّ أَحَدًا أَشَدَّ مِنْهُ عَذَابًا ، لَشِدَّةِ مَا يَلْقَاهُ ، كما جاء في الحديثِ نَفْسِهِ (٣) .

وعلى هذا أيضا (ج) يُحْمَلُ قَوْلُهُ (د) : " هَلْ نَفَعَهُ ذَلِكَ " ، يعني ذَنْبَهُ وَنَصْرَهُ للنبي (صلى الله عليه وسلم) ، لا (هـ) أَنَّهُ جُوزِيَ عَلَى ذَلِكَ وَعُوِضَ عَنْهُ بِتَخْفِيفٍ الْعَذَابِ ، خلافاً لمن قال هذا من الشارحين (٤) ، لِلْإِجْمَاعِ عَلَى أَنَّ الْكَفَّارَ لَا تُنْفَعُهُمْ أَعْمَالُهُمْ وَلَا يُشَابُونَ عَلَيْهَا بِتَعْمِيمٍ وَلَا بِتَخْفِيفٍ عَذَابٍ (٥) لَكِنَّهُمْ بِإِضَافَةٍ بَعْضُهُمْ لِلْكَفْرِ

- (أ) في ت : "بركة منه كما قال " ، وكان الناسخ كرر ما تقدم قبل قليل .
(ب) في ط : فلا . (ج) "أيضا" ليس في أ . (د) "قوله" ليس في س .
(هـ) في أ ، ت : " الا " ، وهو مخالف للسياق .

(١) راجع ص ٩١٥ ، رقم (١) ، وخبر شوية مخالف لظاهر قوله تعالى : " وَقَدِمْنَا إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُورًا " (الفرقان ٢٣) ، وقد أجاب العلماء عن ذلك بأجوبة منها :

- إن الخبر مرسل ، وعلى تقدير وصله فالذي فيه رؤيا منام فلا حجة فيه .
- وعلى تقدير ثبوت اتصاله فإنَّ هذا التخفيف خاص بمن ورد النص فيه ، تفضلا من الله تعالى عليهم أكراما لمن وقع من الكافر البر له ، لا ثوابا للكافر على الصحيح ، وقال بعضهم : يجوز أن يخفف عن الكفار من العذاب الذي يستوجبونه على ما ارتكبوه من الجرائم سوى الكفر بما عملوه من الخيرات ، تفضلا من الله تعالى ، وهذا لا يحيله العقل ، والمتبع في هذا التوقيف نفيا وإثباتا (انظر: فتح الباري ١٤٥/٩ ، المفهم ١/ق ١٧٤ ، المنهاج ٨٧/٣ ، إكمال الإكمال ومكمل الإكمال ٣٧٤/١ ، كتاب البعث والنشور ٦١ - ٦٤ ، إرشاد الساري ٣١/٨ ، عمدة القاري ٩٥/٢٠) .

(٢) لم أقف عليه برغم طول البحث وسؤال المختصين .

(٣) انظر: صحيح مسلم ٣٦٤/١٩٦/١ ، من حديث النعمان بن بشير .

(٤) راجع التعليقين رقم ١ وص ٩١٥ رقم ١ والمصادر المحال عليها هناك .

(٥) أصل هذه المسألة متفق عليه ، وهو أَنَّ الْكَفَّارَ لَا تُنْفَعُهُمْ أَعْمَالُهُمْ وَلَا تُقْبَلُ مِنْهُمْ ، وقد دل على ذلك الكتاب والسنة والإجماع ، أما مسألة تخفيف العذاب عنهم فلم يوافق بعض المحققين عياضا على ما ذهب اليه من منع ذلك والقول بأنه تخفيف بالنسبة لمن هو أشد منه عذابا لا تخفيف عن الكافر مما يستحقه من العذاب ، قال البيهقي : " ما ورد من الآيات والأخبار في بطلان خيرات من مات على الكفر انما ورد في أنها لا تنفعهم في النجاة من النار ، ولا في

كباشِرَ المعاصي وأعمالِ الشرِّ وأَذَى الْمُؤْمِنِينَ وَقَتَلَ الْأَنْبِيَاءَ وَالصَّالِحِينَ يَزِيدُهُمْ

عَذَابًا (١)، كما قال تعالى (٢): " مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ ... " الآيات .

وكذلك (١) الكافرُ يُعَذَّبُ بكفره ثم يُزاد ، لعظيم (ب) إجرامه وإفساده فسي

الأرض وعُتُوّه وكثيرٍ إحداثه في العِبَادِ وَالْبِلَادِ (ج) ، فذاك (د) يُعَذَّبُ " أَشَدَّ الْعَذَابِ " (هـ)

كَمَا قِيلَ (٣) فِي آلِ فِرْعَوْنَ .

ومن لم يكن بهذه السَّبِيلِ عُذِّبَ بِقَدْرِ كُفْرِهِ ، فكانَ أَخَفَّ عَذَابًا (و) مِمَّنْ عُذِّبَ

أَشَدَّ الْعَذَابِ ، فليس إِذَنْ عَذَابُ أَبِي طَالِبٍ كَعَذَابِ أَبِي جَهْلٍ وَإِنْ اجْتَمَعَا فِي الْكُفْرِ ،

ولا عذاب عاقِر النَّاقَةِ من قوم شَمُودَ كعذاب غيره من قومه ، ولا عذاب قَتْلَةِ

(أ) في س ، ط ؛ فكذلك . (ب) " لعظيم " ليس في أ . (ج) في س ؛ في البلاد والفساد
(د) في س ؛ فذلك . (هـ) سقط من س ، وفي ت ؛ العذاب الشديد . (و) " عذابا " سقط من س .

دخول الجنة ، ويجوز أن يخفف عنهم من العذاب الذي يستوجبونه على ما ارتكبهوه
من الجرائم سوى الكفر ، بما عملوه من الخيرات " وذكر ابن حجر أن كلام عياض
لا يرد كلام البيهقي ، ثم قال : " فان جميع ما ورد من ذلك فيما يتعلق بذنب
الكفر ، وأما ذنب غير الكفر فما المانع من تخفيفه ؟ " ، وقال القرطبي :
" هذا خاص بمن ورد فيه النص " ، وقال ابن المنير : " هنا قضيتان ، أحدهما
محال ، وهي اعتبار طاعة الكافر مع كفره لأن شرط الطاعة أن تقع بقصد صحيح ،
وهذا مفقود من الكافر ، الثانية : إثابة الكافر على بعض الأعمال تغفلا من الله
تعالى ، وهذا لا يحيله العقل ، والمتبع في ذلك التوقيف نفيا وإثباتا " (انظر :
فتح الباري ١٤٥/٩ ، ١٤٦ ، ٤٣١/١١ ، المفهم ١/١٧٤ ، المنهاج ٣/٨٧ ، إكمال
الإكمال ومكمل الإكمال ١/٣٧٥ ، فتح الملهم ١/٢٦٨ ، كتاب البعث والنشور للبيهقي
٦١ - ٦٤) .

(١) تقدم بيان أنَّ الكفار يُعَذَّبُونَ على الكفر ويزدادون عذابا على معاصيهم
وعلى تركهم القيام بالواجبات عند من قال أنهم مخاطبون بفروع الشريعة (راجع
ص ٣٤٩ ، وانظر : فتح الباري ١٤٥/٩ ، المنهاج ٣/٨٧ ، إكمال الإكمال ١/٣٧٥ .

(٢) " ... قَالُوا لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصْطَفَيْنَ وَلَمْ نَكُ نُنْعِمُ الْمُنَكِّينَ وَكُنَّا نَخُوضُ مَعَ
الْخَائِضِينَ وَكُنَّا نُكَذِّبُ بَيُّومَ الدِّينِ حَتَّى آتَانَا الْيَقِينَ فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ
(المدر ٤٢ - ٤٨) .

(٣) يشير إلى قوله تعالى : " وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ
الْعَذَابِ " غافر ٤٦ .

عيسى (١) ويحيى وزكريا وغيرهم من الأنبياء كغيرهم من الكفار ، فهذا يتوجه
خفة العذاب ، لا (١) أنه (ب) على المجازاة على أفعال الخير (٢) .

وقوله (صلى الله عليه وسلم) (٣) : " وَلَوْلَا أَنَا لَكَانَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ
النَّارِ " ، قيل : الطبقة السفلى من طباق جهنم ، وقيل : توابيت من نار تطبق
عليهم (٤) .

وقوله (صلى الله عليه وسلم) (٥) : " أَلَا إِنَّ آلَ أَبِي فَلَانٍ لَيُسَوُّوا لِي بِأَوْلِيَاءِ " ،
كذا (ج) لِلْمَرْقَنْدِيِّ ، ولغيره : " آل أبي - يعني فلانا - " (٦) .

هي كناية عن قوم كرهه الراوي تسميتهم لما يقع في نفوس ذرائعهم ، وبقي
فقه الحديث وحكمته في قوله (صلى الله عليه وسلم) : " إِنَّمَا وَلِيِّيَ اللَّهُ وَصَالِحُ
الْمُؤْمِنِينَ " ، فأفاد (صلى الله عليه وسلم) أَنَّ أَوْلِيَاءَهُ صَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ وَإِنْ بَعْدَ
نَسَبِهِمْ مِنْهُ ، وَأَنَّ مَنْ لَيْسَ بِمُؤْمِنٍ وَلَا صَالِحٍ لَيْسَ لَهُ بِوَلِيٍّ وَإِنْ قُرِبَ نَسَبُهُ مِنْهُ (٧) .

(١) في أ : " الا " ، وهو خطأ من الناسخ . (ب) في ط : أنها . (ج) في ت : كذلك .

(١) لقد تعقَّب الأبي (٣٧٦/١) عياضاً في هذا التعبير ، لأن عيسى لم يقتل ،
قلت : ليس هذا مما يخفى على القاضي رحمه الله ، وهو إنما عبر بلسان حالهم
لأنهم يعتقدون أنهم قتلوه فعلاً ، كما قال تعالى : " وَقَوْلُهُمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ
عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ ، وَإِنَّ الَّذِينَ
اختلفوا فيه لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا
بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا " . (النساء ١٥٧ ، ١٥٨) .

(٢) راجع ما تقدم ص ٩١٦ رقم ٣٠٥ (٣) صحيح مسلم ٣٥٧/١٩٥/١ .

(٤) الأول قال به الأكثرون ، والثاني ذكره الطبري عن بعض الصحابة ، ولا تعارض
بين القولين ، إذ يمكن أن يكونوا في تلك التوابيت في الطبقة السفلى في جهنم
عياذاً بالله تعالى (انظر: تفسير الطبري ٣٣٨/٥ ، فتح القدير ٥٢٩/١ ، المفردات
١٦٧ ، المنهاج ٨٥/٣ ، المفهم ١/ق ١٤ ، النهاية ١١٤/٢) .

(٥) أخرجه البخاري في الأدب ، باب ١٤ ٧٣/٧ ، ومسلم في الإيمان ، باب ٩٣ ،

(٦) وكلاهما من حديث عمرو بن العاص رضي الله عنه ، وعند البخاري زيادة .

(٦) وعند أكثر رواة البخاري : " آل أبي " بحذف ما يضاف إلى أداة الكنية ،
وكذا في بعض أصول مسلم التي وقف عليها القرطبي (انظر: فتح الباري ٤١٩/١٠ ، المفهم
١/ق ٨٧٥ ، إكمال الإكمال ١/٣٧٧) .

(٧) انظر: المنهاج ٨٨٠/٨٧/٣ ، فتح الباري ٤٢١/١٠ ، إكمال الإكمال ومكمل

الإكمال ١/٣٧٧ ، المفهم ١/ق ١٧٥ ، فتح الملهم ١/٢٦٩) .

وَدَلَّ الْحَدِيثُ أَنَّ الْوَلَايَةَ فِي الْإِسْلَامِ إِنَّمَا هِيَ بِالْمُؤَافَقَةِ فِيهِ بِخِصَالِ الدِّيَانَةِ

وَزِمَامِ الشَّرِيعَةِ ، لَا بِامْتِنَاجِ النَّسَبِ وَشُجْنَةِ الرَّحِمِ (١) .

وقيل : إِنَّ الْمُكَنَّى عَنْهُ الْحَكَمُ بْنُ أَبِي الْعَاصِ (٢) .

(١) امتِنَاجُ النَّسَبِ اختلاطه ، وشُجْنَةُ الرَّحِمِ القرابة المشتبكة ، (انظر :

المصاح ٣٤١/١ ، ٢١٤٣/٦ ، تفسير غريب الحديث ١٣٠ ، ٢٢٦ ، النهاية ٤٠٤٤٧/٢ ، ٢٣٢٢) . وما قرره القاضي هنا هو أصل من أصول الدين عظيم ، وهو من لوازم كلمة التوحيد ، وهو المعبر عنه بالولاء والبراء أو الموالات والمعاداة في الله عز وجل ، وأصل الموالات المحبة والقرب ، وأصل المعاداة البغض والبعد ، وينشأ عنهما من أعمال القلوب والجوارح أمور كثيرة من صميم هذا الدين كالنصرة والأنس والمعاونة وكالجهاد والهجرة والاكرام والاحترام والكره والعداوة ، فيجب على المؤمن محبة الله ورسوله وأتباعهم وبغض أعداء الله وأعداء الرسل وأتباعهم ، وقد تجتمع في المؤمن أسباب المحبة والبغض بقدر ما فيه من خصال الخير والشر . ومسمى الموالات لأعداء الله تعالى يقع على شعب كثيرة متفاوتة الأحكام ، منها ما يوجب الردة وذهاب الإسلام كلياً ، ومنها ما هو دون ذلك من الكبائر والمحرمات ، وكذا معاداة المؤمنين المستقيمين على دين الله .

وقد دل على هذا الأصل العظيم الكتاب والسنة والاجماع ، من ذلك قوله تعالى :

" إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ فِي الْأَذَلِّينَ ، كَتَبَ اللَّهُ لَأَعْلَيْنَ أَنَا وَرُسُلِي إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ ... " (المجادلة ٢٠ - ٢٢) ،

وقوله : " اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أُولَئِيَّاهُمْ الطَّاغُوتُ يُخْرِجُهُم مِنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ " (البقرة ٢٥٧) ، وقوله : " لَا يَتَّخِذُ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ " (آل عمران ٢٨) وقوله : " يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ " (المنحنة ١) وقوله : " إِنَّ الَّذِينَ فَتَنُوا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَتُوبُوا فَلَهُمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ وَلَهُمْ عَذَابُ الْحَرِيقِ " (البروج ١٠) ، فليختر لنفسه من كان كذلك : التوبة ، وهي تجب ما قبلها وعفا الله عما سلف ، أو عذاب جهنم وبئس المصير . (انظر : شرح الطحاوية ٣٦٩ ، الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان ٧ ، الإيمان للعديني ١٢٨ ، قرّة عيون الموحدين ١٦٦ ، ١٦٧ ، الولاء والبراء ٤٠ ، ٩٠ ، ٩١) .

(٢) وقيل المقمود آل أبي العاص بن أمية ، وقيل بني أمية ، وقيل : آل أبي

طالب ، واستنكره بعضهم ، قال ابن حجر : " ولم يصب هذا المنكر " واستأنس له بما جاء بسند البخاري في مستخرج أبي نعيم بلفظ " إن لبني أبي طالب رحمًا أبُلُّها بِبَلِّهَا " ، قال : " للحديث محمل صحيح لا يستلزم نقصاً في مؤمني آل أبي طالب ، وهو أنَّ المراد بالنفي المجموع - كما تقدم - ويحتمل أن يكون المراد أبا طالب نفسه ، وهو إطلاق سائغ " (انظر : فتح الباري ١٠/٤٢٠ ، ٤٢١ ، المنهاج

٨٨/٣ ، إكمال الإكمال ومكمل الإكمال ١/٣٧٧ ، المفهم ١/ق ١٧٥) .

وقوله (صلى الله عليه وسلم) في الحديث: "يَدْخُلُ الْجَنَّةَ مَنْ أُمْتُي سَبْعُونَ أَلْفًا يَغْيِرُ حِسَابَ"، وذكر أنهم: "الَّذِينَ لَا (١) يَسْتَرْقُونَ، وَلَا يَتَطَيَّرُونَ، وَلَا يَكْتَوُونَ، وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ".

قال الإمام (٢): "احتج بعض الناس بهذا الحديث على أَنَّ التَّدَاوِيَّ مكروهٌ، وجلّ مذاهب العلماء على خلاف ذلك (٣)، واحتجوا بما وقع في أحاديث كثيرة من

(١) في ت: "لا يرقون ولا ..."، وقد ورد ذلك في بعض روايات الحديث.

والحكم بن أبي العاص هو أبو مروان القرشي الأموي، أسلم عام الفتح، وبدرت منه إساءات إلى النبي (صلى الله عليه وسلم) فنفاه من المدينة إلى الطائف، ثم أعيد إليها زمن عثمان رضي الله عنه، وبها توفي سنة ٣٢ هـ، وهو والد الأمويين الذين تولّوا الحكم ابتداءً من ابنه مروان سنة ٦٤ هـ إلى أن قامت دولة بني العباس سنة ١٣٢ هـ (انظر: الإصابة ١/٣٤٤، أسد الغابة ٢/٣٣، تاريخ خليفة ٢٥٣، ٤٠٩).

(١) أخرجه البخاري في الطب، باب ١٧، ٤٢، ١٦/٧، ٢٦، وفي الرقاق، باب ٢١، ١٨٣/٧، من حديث ابن عباس، وفي الرقاق، باب ١٩٩/٧، ٥٠ من حديث أبي هريرة، وأخرجه مسلم في الإيمان، باب ٩٤، ١٩٧/١، ١٩٨/٣٦٧ - ٣٧٥، من حديث أبي هريرة وعمران بن حصين وسهل بن سعد وابن عباس رضي الله عنهم، وبعضهم يزيد على بعض.

(٢) في المعلم ١/ق ٢٩، ٣٤٥/١.

(٣) اتفق أهل الإسلام على جواز التداوي للمرض بالأدوية المباحة، وخالف في ذلك من لا تضر مخالفته من غلاة المتصوفة الذين أنكروا التداوي لمخالفته للتوكل بزعمهم، وقد أفاض العلماء في الرد عليهم، وبينوا أن التوكل الصحيح لا ينافي الأخذ بالأسباب، وأنه من قدر الله، وأن الدواء لا ينفع بذاته بل باذن الله. ثم ذهب جمهور السلف وعامة الخلف إلى استحبابه وأن فعله للمريض أفضل من تركه، وذهب بعض أهل العلم إلى أن تركه أفضل وأن تلك درجة عالية تسدل على قوة إيمان صاحبها وصبره ورغبته فيما عند الله عز وجل، وهذا منقول من فعل أبي بكر رضي الله عنه، وبه قال الإمام أحمد.

والأول هو الصحيح لتظاهر أدلته من السنة الفعلية والقولية وعمل السلف وأقوالهم من عهد الصحابة فمن بعدهم، بل قد قرر ابن القيم في معرض مناقشته لهذا القول أن تعطيل الأسباب يقدر في نفس التوكل.

ثم لم يختلفوا في أنّ من التداوي ما هو مُحَرَّم، وهو الذي يكون الدواء فيه نجساً خبيثاً، وأنّ منه ما هو واجب يأثم بتركه، وهو ما يُعلم أنّ يحصل به بقاء النفس لا بغيره. (وللتوسع راجع: مجموع الفتاوى ١٨/١٢، ٢٧٥/٢٤، الطب من الكتاب والسنة لموفق الدين البغدادي ١٧٧ - ١٨٢، الطب النبوي لابن القيم ١٠ - ١٧، المنهج السوي للسيوطي ٩٧ - ١٠١، المنهاج ١٤/١٩١، فتح الباري ١٠/١٣٥، إكمال المعلم ٥/ق ١٩٢ - الأزهرية - إحياء علوم الدين ٤/٢٨٦ - ٢٩٢، تلبيس إبليس ٢٧٩).

ذَكَرَهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لِمَنْفَعِ الْأَدْوِيَةِ وَالْأَطْعِمَةِ (١)، كَالْحَبَّةِ السَّوْدَاءِ (٢) وَالْقُسْطِ (٣) وَالصَّيْرِ (٤)، وَغَيْرِ ذَلِكَ .

وَبَآئِهِ (صلى الله عليه وسلم) تَدَاوَى (٥)، وَبِلِخْبَارِ عَائِشَةَ (رضي الله عنها)

بِكُثْرَةِ تَدَاوِيهِ (٦)، وَبِمَا عَلِمَ مِنَ الْإِسْتِشْفَاءِ بِرُقَاهُ (٧).

(١) بل قد قرر (صلى الله عليه وسلم) مشروعية التداوي وأمر به ،من ذلك حديث أبي هريرة: " مَا أَنْزَلَ اللَّهُ دَاءً إِلَّا أَنْزَلَ لَهُ شِفَاءً " (صحيح البخاري ،كتاب الطب ،الباب الأول ١٢/٧ ،وحديث جابر : " لِكُلِّ دَاءٍ دَوَاءٌ ،فَإِذَا أُصِيبَ دَوَاءُ الدَّاءِ بَرَأَ بِلَدْنِ اللَّهِ " (صحيح مسلم ،كتاب السلام ،باب ٢٦ ،٦٩/١٧٢٩/٤) ،وحديث أسامة ابن شريك وفيه : " يَا رَسُولَ اللَّهِ أَتَنْتَدَاوَى ؟ قَالَ : تَدَاوَوْا ،فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لَمْ يَفْعَلْ دَاءً إِلَّا وَضَعَ لَهُ دَوَاءً غَيْرَ دَاءٍ وَاحِدٍ : الْهَرَمُ " أخرجه أبو داود في الطب الباب الأول ،٣٨٥٥/١٩٢/٤ ،والترمذي في الطب ،باب ٢ ،٢٠٣٨/٣٨٣/٤ ،وقال : " وفي الباب عن ابن مسعود وأبي هريرة وأبي خزيمة عن أبيه وابن عباس ،وهذا حديث حسن صحيح " ،قلت : إسناده أبي داود صحيح ،وإسناده الترمذي حسن .

(٢) هو حديث أبي هريرة : " فِي الْحَبَّةِ السَّوْدَاءِ شِفَاءٌ مِنْ كُلِّ دَاءٍ إِلَّا السَّامَ " ،(أخرجه البخاري في الطب ،باب ٧ ،١٤/٧ ،ومسلم في السلام ،باب ٢٩ ،٨٨/١٧٣٥/٤) .
(٣) هو حديث أنس : " إِنْ أَثَلْتُ مَا تَدَاوَيْتُمْ بِهِ الْحَجَامَةَ وَالْقُسْطَ الْبَحْرِيَّ ... " ،(أخرجه البخاري في الطب ،باب ١٣ ،١٥/٧ ،ومسلم في المساقاة ،باب ١١ ،٦٣/١٢٠٤/٣) ،واللفظ للبخاري) ،والقُسْطُ عقار معروف لدى أهل هذه الصناعة ،وهو عود طبيب الرائحة يُستعمل في التبخر ،وهو نوعان : بحري وهندي (انظر: النهاية ٦٠/٤ ،١٧٢ ،الطبيب النبوي ٣٥٣ ،الطب من الكتاب والسنة ١٤٢ ،المنهج السوي ٣١٠) .

(٤) هو حديث عثمان في الرجل إذا اشتكى عينيه وهو محرم ضمهما بالصَّيْرِ .
(أخرجه مسلم في الحج ،باب ١٢ ،٨٩/٨٦٣/٢ ،وأبو داود في المناسك ،باب ٣٧ ،٤١٩/٢٠٣٧/٤) ،والصبر دواءً مرَّ ،وهو نبت يحمض ويعصر ويترك حتى يجف (انظر: الصحاح ٧٠٧/٢ ،الطب من الكتاب والسنة ١٢٤) .

(٥) مما ورد في ذلك حديث أنس : " احْتَجَمَ رَسُولُ اللَّهِ (صلى الله عليه وسلم) ... " وقال : إِنْ أَثَلْتُ مَا تَدَاوَيْتُمْ بِهِ الْحَجَامَةَ ... (صحيح البخاري ،كتاب الطب ،باب الحجامة من الداء ١٤/٧) ،وانظر: الطب من الكتاب والسنة ١٧٩ ،الطب النبوي ١٠ .

(٦) يشير إلى حديث هشام بن عروة عن أبيه قال : " قُلْتُ لِعَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا : قَدْ أَخَذْتَ السِّنَّ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ (صلى الله عليه وسلم) وَالشَّعْرَ وَالْعَرَبِيَّةَ عَنِ الْعَرَبِ فَعَنْ مَنْ أَخَذْتَ الطَّبَّ ؟ قَالَتْ : إِنْ رَسُولُ اللَّهِ (صلى الله عليه وسلم) كَانَ رَجُلًا مَسْقَامًا ، وَكَانَ أَطْبَاءُ الْعَرَبِ يَأْتُونَهُ فَاتَّعَلَّمُ مِنْهُمْ " ،أخرجه الحاكم في المستدرک (١٩٧/٤) ، وقال : " هَذَا حَدِيثٌ صَحِيحٌ الْإِسْنَادُ وَلَمْ يَخْرُجْهُ " ،ورمز له الذهبي بعلامة البخاري ومسلم ،قلت : وهو صحيح فإن رجاله ثقات ،وعزاه السيوطي في المنهج السوي (٢٨٥) إلى أبي نُعَيْمٍ أيضًا ،قال المحقق : " هُوَ فِي الطَّبِّ النَّبَوِيِّ لِأَبِي نُعَيْمٍ (ص ١٦) وَرِجَالُهُ ثَقَاتٌ " .

(٧) الرُّقَى جمع رُقِيَّةٍ ،وهي ما يُعَادَ به المريض من القرآن والأدعية ،والرُّقَى -بالفتح-

المصدر ،وقد أجمع العلماء على جواز الرُّقَى بشروط ثلاثة : أن يكون بكلام الله ==

وبالحديث الذي فيه أنَّ بعضَ أصحابه أخذوا على الرُّقيةِ أجرًا (١).

فَإِذَا ثَبَتَ هَذَا صَحَّ أَنْ يُحْمَلَ مَا فِي (١) الْحَدِيثِ عَلَى قَوْمٍ يَعْتَقِدُونَ أَنَّ الْأَدْوِيَةَ نَافِعَةٌ بِطِبَاعِهَا ، كَمَا يَقُولُ بَعْضُ الطَّبَائِعِيِّينَ (ب) ، لَا أَنَّهُمْ يُلَوِّفُونَ الْأَمْرَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى (٢) ، وَهَذَا عَلَى نَحْوِ التَّأْوِيلِ الْمُتَقَدِّمِ فِي حَدِيثِ الْأَسْمَطَارِ بِالنُّجُومِ (٣).

قال القاضي : لهذا التأويل ذهب غير واحدٍ مِنْ تَكَلَّمَ عَلَى الْحَدِيثِ ، وَلَا يَسْتَقِيمُ

عَلَى مَسَاقِ الْحَدِيثِ ؛ لِأَنَّ النَّبِيَّ (صلى الله عليه وسلم) لَمْ يَذُمَّ هُنَا مِنْ قَالِ بِالْكَفِّ وَالرُّقِيِّ ، وَلَا كَفَرَهُمْ ، كَمَا جَاءَ فِي حَدِيثِ الْأَسْمَطَارِ بِالنُّجُومِ ، وَلَا ذَكَرَ سِوَاهُمَا فَيَسْتَقِيمُ أَنْ يُتَأَوَّلَ بِذَلِكَ مَا ذَكَرُوهُ ، وَإِنَّمَا أَخْبَرَ أَنَّ هَؤُلَاءَ لَهُمْ مَرِيَّةٌ "وَفُضِّلَ"

(أ) " ما في " ليس في ت . (ب) في ط ، ت : الطبايعين .

أو بأسمائه وصفاته وأن يكون باللسان العربي أو بما يعرف معناه من غيره وأن يعتقد أن الرقية لا تؤثر بذاتها بل باذن الله تعالى ، (انظر: مجموع الفتاوى ٣٣٢/١ ، ٣٦٢ ، ٦١/١٩ ، المصباح المنير ٢٢٢/١ ، المصاح ٢٣٦١/٦ ، النهاية ٢٥٤/٢ ، فتح الباري ١٩٥/١٠) .

وقد صحت أحاديث كثيرة في رقية النبي (صلى الله عليه وسلم) نفسه وغيره واستعمال الصحابة وغيرهم لها طلبا للشفاء ، من ذلك حديث عائشة أَنَّ النَّبِيَّ (صلى الله عليه وسلم) كَانَ إِذَا اشْتَكَى يَقْرَأُ عَلَى نَفْسِهِ بِالْمُعَوِّذَاتِ وَيَنْفُثُ ، فَلَمَّا اشْتَدَّ وَجَعُهُ كُنْتُ أَقْرَأُ عَلَيْهِ وَأَمْسَحُ عَنْهُ بِيَدِهِ رَجَاءَ بَرَكَتِهَا " ، (أخرجه البخاري في كتاب الطب ، باب ٣٢ ، ٢٢/٧ ، ومسلم في السلام ، باب ٢٠ ، ٥١/١٧٢٢/٤ ، واللفظ له) ، وحديث عائشة أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ (صلى الله عليه وسلم) كَانَ إِذَا عَادَ مَرِيضًا يَقُولُ : " أَذْهَبَ الْبَاسُ رَبِّ النَّاسِ ، إِشْفِهِ ، أَنْتَ الشَّافِي ، لَا شِفَاءَ إِلَّا شِفَاؤُكَ ، شِفَاءٌ لَا يَفَادِرُ سَقَمًا " (صحيح مسلم ، كتاب السلام ، باب ١٩ ، ٤٧/١٧٢٢/٤) ، وحديث ثابت البناني : " يَا أَبَا حَمزة اشْكَيْتُ ، فَقَالَ أَنَسُ : أَلَا أَرُقِيكَ بِرُقِيَةِ رَسُولِ اللَّهِ (صلى الله عليه وسلم) قَالَ: بلى ، قَالَ : اللَّهُمَّ رَبِّ النَّاسِ ۝۰۰ " (صحيح البخاري ، كتاب الطب ، باب ٣٨ ، ٢٤/٧) .

(١) هو حديث طويل فيه قصة ، وجاء في آخره : " ۝۰۰ فقدموا على رسول الله (صلى الله عليه وسلم) فذكروا له ، فقال : " وما يُدريك أنها رُقِيَةٌ ؟ أَصَبْتُمْ ، اقْسُوا ، واضربوا لي معكم بسهم " (أخرجه البخاري في الطب ، باب ٣٩ ، ٢٥/٧ ، ومسلم في السلام ، باب ٢٣ ، ٦٦/١٧٢٨/٤) ، واللفظ للبخاري) .

(٢) لم يوافق المازري على هذا التأويل عياض والنوي والقرطبي وغيرهم ، لمخالفته لمساق الحديث ، كما سيبينه القاضي بعد قليل (انظر: المفهم ١٧٦/١ ، المنهاج ٩١/٣ ، فتح الباري ٢١١/١٠) . (٣) راجع ما تقدم ص ٥٠٠ ، ٥٠٤ .

بدخولهم الجنة بِغَيْرِ حِسَابٍ ، وَبِأَنَّ وُجُوهَهُمْ تُضِيءُ إِضَاءَةَ النُّجُومِ ، فَقِيلَ : " وَمَنْ هُمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ فَقَالَ : الَّذِينَ لَا يَكْتُمُونَ .. " الحديث^(١) ، فَاخْبِرْ أَنَّ لَهُوَلَاءَ مَزِيدَ^(٢) خُصُوصٍ عَلَى سَائِرِ الْمُؤْمِنِينَ ، وَصِفَاتٍ تَمَيِّزُوهَا بِهَا ، وَلَوْ كَانَ عَلَى مَا تَأَوَّلُوهُ قَبْلُ لَمَّا اخْتَلَفَ هُوَلَاءَ بِهَذِهِ الْمَرْيَةِ ؛ لِأَنَّ تِلْكَ هِيَ عَقِيدَةُ جَمِيعِ الْمُؤْمِنِينَ ، وَمَنْ اعْتَقَدَ خِلَافَ ذَلِكَ كَفَرَ^(٣) .

وَقَدْ تَكَلَّمَ الْعُلَمَاءُ وَأَصْحَابُ الْمَعَانِي عَلَى هَذَا ، فَهَذَبَ أَبُو سُلَيْمَانَ الْخَطَّابِيُّ^(٤) وَغَيْرُهُ أَنَّ وَجْهَ هَذَا أَنْ يَكُونَ تَرْكُهَا عَلَى رَجَاءِ التَّوَكُّلِ عَلَى اللَّهِ وَالرَّضَى بِمَا يَقْضِيهِ مِنْ قَضَاءٍ وَيُنْزِلُهُ مِنْ بَلَاءٍ ، قَالَ : " وَهَذِهِ^(٥) (ب) مِنْ أَرْفَعِ دَرَجَاتِ الْمُتَحَقِّقِينَ بِالْإِيمَانِ " ، وَهَذَا هَذَا ذَهَبَ جَمَاعَةٌ مِنَ السَّلَفِ سَمَاهُمْ^(٦) .

قَالَ الْقَاضِي : وَهَذَا هُوَ ظَاهِرُ الْحَدِيثِ^(٧) ، أَلَا تَرَى قَوْلَهُ (صلى الله عليه وسلم)^(٨) : " وَعَلَى رِجْلِهِمْ يَتَوَكَّلُونَ " ، وَمُضْمُونُ كَلَامِهِ (ج) أَنَّهُ (د) لَا فَرْقَ بَيْنَ مَا ذَكَرَ مِنَ الْكَيْفِ وَالرَّقْبِ ، وَبَيْنَ سَائِرِ أَبْوَابِ الطِّبِّ ، وَلِأَنَّ لَمْ يَذْكُرْ مِنْهَا (هـ) إِلَّا مَا ذَكَرَ^(٩) .

وَقَالَ الدَّوْدِيُّ^(١٠) : " الْمُرَادُ بِذَلِكَ الَّذِينَ يَفْعَلُونَهُ فِي الصَّحَّةِ ، فَإِنَّهُ يُكْرَهُ

(أ) فِي ت ، س : مَزِيَّةٌ . (ب) فِي ت : وَهَذَا . (ج) فِي أ : كَلَامُهُمْ . (د) " أَنَّهُ " لَيْسَ فِي أ .
(هـ) فِي ت : مِنْهُمَا .

(١) صحيح مسلم ١٩٧/١ ٣٦٩/١٩٨ ٣٧١٠ .
(٢) انظر: فتح الباري ١٠/٢١٢، المفهم ١/١٧٦، المنهاج ٣/٩١، إكمال الإكمال ومكمل الإكمال ١/٣٧٨، النهاية ٢/٢٥٥، الطب من الكتاب والسنة ١٨١ .
(٣) في أعلام الحديث ١١١٢، وانظر: المفهم ١/١٧٦، المنهاج ٣/٩٠ .
(٤) منهم أبو بكر الصديق وأبو الدرداء وعبد الله بن مسعود رضي الله عنهم ،
(أعلام الحديث ١١١٢) . (٥) انظر: فتح الباري ١٠/٢١٢، المنهاج ٣/٩١، المفهم ١/١٧٦ .
(٦) صحيح مسلم ١٩٨/١ ٣٧١٠ .
(٧) انظر: المنهاج ٣/٩٠ ، المفهم ١/١٧٦ ، الفتح ١٠/٢١١ .
(٨) انظر: المفهم ١/١٧٦، فتح الباري ١٠/٢١١، إكمال الإكمال ١/٣٧٨، وقد سبقه ابن قتيبة إلى نحو هذا (تأويل مختلف الحديث ٣٢٩، ٣٣١)، وقد ضعف ابن حجر هذا الوجه .

لمن ليست به علةٌ أن يتخذ التماسم (١) ويستعمل الرقي، وأما من يستعمل ذلك
ممن به مرضٌ فهو جائزٌ .

وقد ذهب غيره (٢) إلى أن تخميص الرقي والكَي ههنا من بين سائر أنواع
علاج الطب لمعنى ، وأنَّ الطبَّ غيرُ قاذح في التوكُّل ؛ إذ تَطَبَّبَ النبي (صلى الله
عليه وسلم) وطبَّ (أ) وتَطَبَّبَ عليه الفضلاءُ (٣) ؛ إذ كُلُّ سَبَبٍ مقطوعٌ به كالأكل للغذاء
والشرب (ب) لِإِلْرِي (ج) لا يقدر في التوكُّل ، وكذلك المظنون كالطب للبرء ، ولُبْسِ
الدَّرع لِلتَّحَصُّن من العدوِّ غيرُ قاذح في التوكُّل .

(١) "وطب" ليس في أ . (ب) في ط: الشراب . (ج) في ط: س ؛ "الذي"، وهو خطأ من الناسخ .

(١) التماسم جمع تَمِيمَة ، وهي خَزَز أو قلادة كانت العرب في الجاهلية تُعلّقها
للأولاد وغيرهم اتقاءً للعين، ودفعاً للآفات يزعمهم ، ولا خلاف بين العلماء في حرمة
هذا ، وأنَّ الإسلام قد أبطله لما فيه من الشرك لأنهم يعتقدون أنَّ تلك الأشياء تدفع
الضرر بذاتها وتُفعل خلاف ما قدره الله ، وقد جاء في حديث ابن مسعود يرفعه :
" إِنْ الرَّقَى وَالتَّمَامُ وَالسَّوَكَةُ شُرْكٌ " ، أخرجه أبو داود في الطب ، باب ١٧ ، ٤١٢/٣٨٨٣ ،
وابن ماجه في الطب ، باب ٣٩ ، ٢٠/١١٦٧ ، ٣٥٣٠ ، والحاكم في المستدرک ٤/٢١٧ ، ٤١٨ ،
وقال في الموضع الأول : " صحيح الإسناد ولم يخرجاه " ، وفي الموضع الثاني : " صحيح
الاسناد على شرط الشيخين ولم يخرجاه " ووافقه الذهبي في الموضعين . قلت : لإسناد
أبي داود وابن ماجه فيه مجهول ، وإسناد الحاكم صحيح في الموضعين ، وبهذا يرتقي
إسنادهما إلى درجة الصحيح لغيره .

قلت : ولا شك أن مراد الداودي بهذا اللفظ غير ما تقدم ، وأن مقصده ما يعلقه
بعض المسلمين على الأولاد عن العين ، فهذا ان كان من القرآن فقد رخص فيه بعض أهل
العلم من السلف وغيرهم ، وعلى هذا يحمل كلام الداودي ، وجعله بعضهم من المنهي عنه
سداً للذرائع ، إذ قد يتساهل في ذلك حتى يعود الأمر إلى ما كان عليه أهل الجاهلية ،
والقول الثاني أرجح ، قلت : وقد رأيت في بعض البلاد تماثم يعلقها الأطفال بمواصفات
تماثم أهل الجاهلية .

أما السَّوَكَةُ المذكورة في الحديث فهي ضرب من السحر يستعمل لتحبيب المرأة إلى
زوجها (انظر: النهاية ١/١٩٧ ، ٢٢٠ ، معالم السنن ٤/٢١٢ ، فتح الباري ١٠/١٩٦ ، كتاب
التوحيد لابن عبد الوهاب ٧٠ ،قرة عيون الموحدين ٦٨ - ٧٠) .

(٢) يبدو لي أنه يقصد الغزالي فقد ذكر في الإحياء نحو الكلام المنقول هنا
(٢٦٥/٤ ، ٢٦٧ ، ٢٦٩ ، ٢٨٣) .

(٣) أي تَطَبَّبَ في نفسه وطبَّه غيره وطبَّ هو غيره ، وقد تقدم قريباً من الأدلة
ما يغني عن إعادتها .

وَبَابُ الرَّقِيِّ وَالْكَيِّْ بَابٌ مُوْهُومٌ^(١)، والموهوم قَادِحٌ في التَّوَكُّلِ عند الْمُتَكَلِّمِينَ

في هذا الباب ، فَلِهَذَا لم يَنْفِ عَنْهُمْ التَّطَبُّبُ ، ولهذا لم يَجْعَلُوا الاكْتِسَابَ لِلْقُوَّةِ
وعلى الْعِيَالِ قَادِحًا في التَّوَكُّلِ إِذَا^(٢) لم تَكُنْ شِقَّتُهُ في رِزْقِهِ بَاكْتِسَابِهِ ، وَكَانَ
مُفَوِّضًا في كُلِّ ذَلِكَ لِرَبِّهِ ، على مَا حَدَّثَهُ عُلَمَاءُ هَذَا الْفَنِّ^(٣) .

وَالْكَلَامُ في التَّفْرِيقِ بَيْنَ الطَّبِّ وَالْكَيِّْ^(٤) - وَكُلُّ قَدْ أَبَاحَهُ النَّبِيُّ (صلى الله
عليه وسلم) وَأَشْنَى عَلَيْهِ - يَطْوُلُ ، لِكُنَّا نَذْكُرُ مِنْهُ نُكْتَةً تَكْفِي ، وَهُوَ أَنَّهُ (صلى الله

(١) في أ ، س : اذ .

(١) أي ان النفع فيه مضمون ظنا ضعيفا (انظر: الطب من الكتاب والسنة ١٨٢ ،
الاحياء ٢٨٧/٤ ، المصاح ٢٠٥٤/٥ ، اكمال الاكمال ٣٧٩/١) .

(٢) ما ذهب إليه هذا القائل من التفريق بين الرقي والكَيِّ وبين سائر
أبواب الطب ، واعتبارهما قادحين في التوكل هو قول ضعيف مخالف للأدلة ، وأكثر
أهل العلم على خلافه ، قال ابن حجر : " تمسك بهذا الحديث من كره الرقي والكَيِّ
من بين سائر الأدوية ، وزعم أنهما قادحان في التوكل دون غيرهما ، وأجاب
العلماء عن ذلك ... " ، وقال القرطبي : " ... وهذا فاسد مزوَّجيهين : أحدهما
أن أكثر أبواب الطب موهومة فلا معنى لتخصيمه بالكَيِّ والرقي ، وشأنيهما : أن
الرقي بأسماء الله تعالى هو غاية التوكل على الله تعالى ، فإنه التجأ إليه ،
ويتضمن ذلك التعويل على الله تعالى في كشف الضر والبلاء ، فإن كان هذا قادحا
في التوكل فليكن الدعاء والاذكار كذلك ، ولا قائل به " ، وبعد أن استشهد بأحاديث
الاسترقاء قال : " وأما الكَيِّ فالعالمون منه جائز إلا أن تركه أولى " ، واستدل
بالأحاديث الواردة في الكَيِّ (انظر: المفهم ١/ق ١٧٧ ، تأويل مختلف الحديث لابن
قتيبة ٣٢٩ - ٣٣٥ ، فتح الباري ١٠/١٥٥ ، ٢١١ ، إكمال الإكمال ومكمل الإكمال
٣٧٩/١ ، الطب النبوي ٦٣ - ٦٦ ، الطب من الكتاب والسنة ٢١١ ، احياء علوم الدين
٢٦٧/٤ ، ٢٦٩ ، ٢٨٣ ، وانظر: التعليق التالي لهذا) .

(٣) تقدم الكلام في حكم التداوي (ص ٩٢٠) أما الكَيِّ فقد وردت فيه عدة
أحاديث ظاهرها التعارض ، وقد جمع بينها أهل العلم ، قال ابن القيم بعد أن
ساق بعض تلك الأحاديث : " قد تضمنت أحاديث الكَيِّ أربعة أنواع : أحدها فعله ،
والثاني : عدم محبته له ، والثالث : الشناء على من تركه ، والرابع : النهي
عنه ، ولا تعارض بينها بحمد الله تعالى ، فإن فعله يدل على جوازه ، وعدم محبته
له لا يدل على المنع منه ، وأما الشناء على تاركه فيدل على أن تركه أولى
وأفضل ، وأما النهي عنه فعلى سبيل الاختيار والكراهة أو عن النوع السيئ
لا يحتاج إليه بل يفعل خوفا من حدوث الداء ، والله أعلم " ، وبنحو هذا قال ابن
حجر وغيره ، وببعضه قال ابن قتيبة وغيره (انظر: الطب النبوي ٦٣ - ٦٦ ، فتح الباري
١٠/١٥٥ ، ١٥٦ ، تأويل مختلف الحديث لابن قتيبة ٣٢٩ - ٣٣٥ ، المفهم ١/ق ١٧٧ ، المنهاج
٩١/٣ ، معالم السنن ١٩٧/٤ - ١٩٩) .

عليه وسلم) تَطَبَّبَ فِي نَفْسِهِ وَطَبَّ غَيْرَهُ، وَلَمْ يَكْتَوِ (١) وَكَوَى غَيْرَهُ (٢)، وَنَهَى فِي الصَّحِيحِ أُمَّتَهُ عَنِ الْكَيِّ (٣)، وَقَالَ (٤): " مَا أَجِبَ أَنْ أَكْتُوِي " .

وقوله (صلى الله عليه وسلم) (٥): " وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ " قال الطَّبْرِيُّ (٦):

وغيره (٧): اِخْتَلَفَ النَّاسُ فِي التَّوَكُّلِ مَا هُوَ ؟

(١) هذا هو الصحيح الموافق للأدلة، ونقل فيه ابن حجر خلافاً ضعيفاً وردده

(انظر: الفتح ١٠/١٥٤) .

(٢) من ذلك حديث جابر: " رُمِيَ أَبِي يَوْمَ الْأَحْزَابِ عَلَى أَكْثَلِهِ فَكَوَاهُ رَسُولُ اللَّهِ (صلى الله عليه وسلم) " (أخرجه مسلم في كتاب السلام، باب ٢٦، ٧٤/١٧٣٠/٤)، وأخرجه أحمد في المسند ٣/٣٠٤، وحديث جابر أيضاً: " رُمِيَ سَعْدُ بْنُ مَعَاذٍ فِي أَكْثَلِهِ فَحَسَمَهُ النَّبِيُّ (صلى الله عليه وسلم) بِيَدِهِ بِمَشَقِّ شِمٍّ وَرَمَتْ فَحَسَمَهُ الشَّانِيَّةُ " (أخرجه مسلم ٤/١٧٣١/٧٥)، والجسم الكبي، وقد جاء التصريح بذلك عند غير مسلم في نفس هذا الحديث عن جابر " أَنَّ النَّبِيَّ (صلى الله عليه وسلم) كَوَى سَعْدَ بْنَ مَعَاذٍ مِنْ رَمِيَّتِهِ " (أخرجه أبو داود في الطب، باب ٧، ٣٨٦٦/٢٠٠/٤)، والترمذي في الطب، باب ١١، ٢٠٥٠/٣٩٠/٤) .

(٣) يشير إلى حديث ابن عباس رضي الله عنهما: " الشِّفَاءُ فِي ثَلَاثَةٍ فَمِنْ شَرْطَةِ مَعْجَمٍ أَوْ شَرْبَةِ عَسَلٍ أَوْ كِيَةِ بَنَارٍ، وَأَنْهَى أُمَّتِي عَنِ الْكَيِّ " (أخرجه البخاري في الطب، باب ٣، ١٢/٧)، وعن عمران بن حصين قال: نهى النبي (صلى الله عليه وسلم) عن الكي فاكْتُوِينَا فَمَا أَفْلَحْنَا وَلَا أَنْجَحْنَا "، (أخرجه أبو داود في الطب، باب ٧، ٣٨٦٥/١٩٧/٤)، وأخرجه الترمذي في الطب، باب ١٠، ٢٠٤٩/٣٨٩/٤، ٢٠٥٠، وقال: " هذا حديث حسن صحيح "، قلت: وهو صحيح الإسناد، وقد حمل بعضهم حديث عمران على النهي عن الكي لوجّه خاص كانت به (انظر: معالم السنن ٤/١٩٩، فتح الباري ١٠/١٥٥) .

(٤) أخرجه البخاري في الطب، باب ١٥، ١٧، ١٥/٧، ١٦، ومسلم في السلام، باب ٢٦، ٧١/١٧٣٠/١٠) .

(٥) صحيح مسلم ١/١٩٨/٣٧١، ٣٧٢) .

(٦) نقلته المصادر عن الطبري، ويبدو أنه قاله في كتاب أدب النفوس،

(انظر: المنهاج ٣/٩١، فتح الباري ١٠/١٥٦) .

(٧) ما رجحه القاضي في هذا المبحث في معنى التوكل وعدم تعارضه مع الأخذ بالأسباب دون الركون إليها هو الحق في هذه المسألة، وللقوف على ما ذكره هنا والتوسع فيه راجع: شرح الطحاوية ٤٥٦، ٤٥٧، الروح لابن القيم ٣٧٧، مجموع الفتاوى ٢/٤٨٨، ٨/١٧٩، ١٨٣، ٨/١٠٠، ٣٧، ٤٩١، ٤٩٣، فتح الباري ١٠/٣٠٥، ٤٠٩، ٤١٠، الرسالة القشيرية ١/٤٦٦، ٤٧١، المنهاج ٣/٩١، المفهم ١/١٧٨، الطب النبوي ١٥، تلبيس إبليس ٢٧٠، الطب من الكتاب والسنة ١٨١، مدارج السالكين ٣/٤٩٥، طريق الهجرتين ٤٥٨، إحياء علوم الدين ٤/٢٥٩، ٢٦٤، ٢٦٥، ٢٧٩، ٢٨٥، ٢٨٦، تأويل مختلف الحديث ٣٣٢، الروض الأنف ١/٢٤٥) .

فذهبت طائفةٌ إلى آتِه لا يَسْتَحِقُّ اسْمُهُ إِلَّا من لم يخالط قلبه خوفٌ غيرُ الله

تعالى من سُبِّ أو عُدُوٍّ ، حتَّى يَتْرَكَ السَّعْيَ فِي طَلَبِ الرِّزْقِ ؛ لِضَمَانِ اللَّهِ رِزْقَهُ (١) ،

وَاحْتِجُوا بِمَا جَاءَ فِي ذَلِكَ مِنَ الْإِشَارِ (١) .

وقالت طائفةٌ : حَدُّهُ الشُّكُّ بِاللَّهِ وَالِإِقَانُ بَأَنَّ قَضَاءَهُ ماضٍ ، وَاتِّبَاعُ سُنَّةِ (ب)

نبيه محمد (ج) (صلى الله عليه وسلم) فِي السَّعْيِ فِيمَا لَبَدَّ مِنْهُ ، مِنْ مَطْعَمٍ وَمَشْرَبٍ

والتَّحَرُّزِ مِنَ الْعَدُوِّ ، كَمَا فَعَلَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ ، وَفَعَلَهُ الْأَنْبِيَاءُ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ ،

فَقَدْ نَصَّ اللَّهُ عَنْهُمْ الْخَوْفَ وَالْكَسْبَ وَالتَّحَرُّزَ مِنْ (د) عِدَائِهِمْ (٢) .

وعن نبينا (صلى الله عليه وسلم) مثله في ادِّخَارِ (هـ) قُوَّتِ سُنَّتِهِ (٣) وَتَطَبُّبِهِ ،

وَفَعَلَ ذَلِكَ جِلَّةُ أَصْحَابِهِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ .

وهذا (و) اخْتِيَارُ الطَّبِيبِيِّ وَعَامَّةُ (ز) الْفُقَهَاءِ ، وَالْأَوَّلُ مَذْهَبُ بَعْضِ الْمُتَمَوِّفَةِ

(١) " رزقه " ليس في س . (ب) في ط : سنته . (ج) " محمد " زيادة من ت .

(د) في ت : ممن . (هـ) في ط ، س : ادخاره . (و) في ت : وهو . (ز) في س : في عامة .

(١) ليس لهم دليل ينهض للاحتجاج فيما صاروا اليه ، وقد اتقن ابن القيم

(رحمه الله) الرَّدَّ عليهم في طريق الهجرتين ٤٥٨ - ٤٧٤ ، وفي مدارج السالكين

٤٩٥/٣ - ٥٠١ ، وانظر: الرسالة القشيرية ٤٦٥/١ ، ٤٦٩،٠٠ ، قوت القلوب ٢/٢ - ٩ ،

كتاب التَّمَع ٥١ - ٥٣) .

(٢) ينبغي أولاً التَّنبيه على الفرق بين الخوف الذي يؤدي إلى ضعف وخور ،

والخوف الذي يؤدي إلى استعداد وأخذ بالأسباب ، والأول لا يجوز على الأنبياء ،

أما الثاني فأدلتها كثيرة ، منها قوله تعالى عن موسى : " وَلَهُمْ عَلَيَّ ذَنْبٌ "

فاخافُ أن يقتلون " (الشعراء ١٤) ، وقوله : " يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا

حِذْرَكُمْ فَاتِفِرُوا نَجَاتٍ أَوْ انْفِرُوا جَمِيعاً " (النساء ٧١) ، وقوله : " وَأَعِدُّوا لَهُمْ

مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ " (الأنفال ٦٠) ،

وقوله : " وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ لَكُمْ لِتُحْصِنَكُمْ مِنْ بَأْسِكُمْ " (الأنبياء ٨٠) .

(٣) يشير إلى ما ورد في حديث عمر الطويل في الفيه وفيه : " فكان رسول

الله (صلى الله عليه وسلم) ينفق على أهله نفقة سنَّتهم من هذا المال ثم يأخذ

الباقى فيجعله يجعل مال الله ... " (أخرجه البخاري في النفقات ، باب ٦٠٣/٩١ ،

ومسلم في الجهاد ، باب ١٥ ، ٤٩/١٣٧٨/٣ ، وانظر: تلبيس إبليس ٢٧٠ ، ٢٠٠)

وأصحابِ مِلْمِ القُلُوبِ والإِشاراتِ ، وذهب^(١) المَحَقُّونَ منهم^(١) إلى مذهبِ الجُمهورِ ، وَلَكِنْ لَا يَمِصُّ عندهم اسمُ التَّوَكُّلِ مع الالتفاتِ والطَّمَأْنِينَةِ إِلَى الْأَسْبَابِ ، بل فَعَلُوا الْأَسْبَابَ سُنَّةَ اللَّهِ وحكمته ، والثَّقةُ أَنه (ب) لَا يَجْلِبُ نَفْعًا وَلَا يَدْفَعُ ضَرًّا سَبَبًا (ج) وَلَا أَحَدًا ، (والكُلُّ مِنَ اللَّهِ وَحْدَهُ) (د) (٢) .

وقوله في (هـ) عُكَّاشَةٌ (٣) : " يَرْفَعُ تِمْرَةً عَلَيْهِ " ، التَّمْرَةُ كَسَاءٌ فِيهِ مُوَاضِعٌ سَوْدٌ وَحُمْرٌ وَبَيْضٌ ، يُشَبُّ لَوْنُ جِلْدِ التَّمْرِ (٤) .

وقوله (صلى الله عليه وسلم) (٥) : " سَبَقَكَ بِهَا عُكَّاشَةٌ " ، هو مُشَدَّدُ الْكَافِ (٦) .
قيل : إِنَّ السَّائِلَ لِلنَّبِيِّ (صلى الله عليه وسلم) أَنْ يَدْعُوَ لَهُ أَنْ يَكُونَ مِنْهُمْ بَعْدَ عُكَّاشَةٍ لَمْ يَكُنْ عِنْدَ النَّبِيِّ (صلى الله عليه وسلم) مِمَّنْ يَسْتَحِقُّ ذَلِكَ ، وَلَا مِنْ أَهْلِ تِلْكَ الدَّرَجَةِ وَالْمَقَرِّ الْمَوْصُوفَةِ كَمَا كَانَ عُكَّاشَةٌ .

وقيل : بل كَانَ مُنَافِقًا ، فَأَجَابَهُ النَّبِيُّ (صلى الله عليه وسلم) لِمَا (د) كَانَ عَلَيْهِ مِنْ حُسْنِ الْعِشْرَةِ وَجَمِيلِ الْمُحَبَّةِ بِكَلَامٍ مُحْتَمِلٍ وَلَفْظٍ مُشْتَرِكٍ ، فَهُوَ مِنْ بَابِ الْمَعَارِيفِ الْجَائِزَةِ ، وَلَمْ يَرَ التَّمَرِّيحَ لَهُ ب : " إِنَّكَ لَسْتَ مِنْهُمْ وَلَا مُسْتَحَقًّا لِتِلْكَ

(أ) في أ : مذهب . (ب) في ت : بآنه . (ج) في س : بسبب . (د) سقط من س .
(هـ) في س : وقوله : فقام إليه عكاشة ... " (و) في ت ، س : بما .

(١) مثل الغزالي والقشيري (انظر: أحياء علوم الدين ٤/٢٦٥ - ٢٧٩ ، فتح الباري ١١/٤١٠) . (٢) راجع المصادر المحال إليها في التعليق رقم ٧ ص ٩٢٦ .
(٣) صحيح مسلم ١/١٩٧/٣٦٩ .
(٤) انظر: النهاية ٥/١١٨ ، الصحاح ٢/٨٣٨ ، غريب الخطابي ٢/٢٩٦ ، فتح الباري ١١/٤١٣ . (٥) صحيح مسلم ١/١٩٧/٣٦٧ .
(٦) أي في هذه الرواية ، أما من حيث فيجوز تخفيفها أيضا ، والتشديد أكثر وهو عكاشة بن محصن الأسدي ، أحد السابقين إلى الإسلام ، شهد بدرا وما بعدها ، وكان من فرسان العرب ، شجاعا فاضلا ، قتل في حروب الردة سنة ١٢ هـ (انظر: الإصابة ٢/٤٨٧ ، أسد الغابة ٤/٢ ، الروض الأنف ٢/٧٣ ، فتح الباري ١١/٤١١ ، المغني في ضبط أسماء الرجال ١٧٧) .

المنزلة " ، وجاء بقولٍ يَحْتَمِلُ (١) أَنَّ سَبَقَ عَكاشةَ بالسُّؤالِ مَنَعَهُ من إجابته ، وعُرِضَ بذلك عن سَبَقِهِ لتحصيل الصِّفة والمنزلة دون هذا ، وسَكَرَ بقوله هذا حال السائل ولم يَهْتِكْ سِرَّهُ .

وقيل : قد يكون سبق عكاشة بوحي أنه تُجاب دعوته فيه ، ولم يكن ذلك للآخر (١) .

وقوله (صلى الله عليه وسلم) (٢) : " مُتَماسِكُونَ لَا يَدْخُلُ أَوَّلُهُمْ حَتَّى يَدْخُلَ آخِرُهُمْ " ، أي بعضهم أَخَذَ بِبِدٍ بعض مُمسِكٍ له ، كما قال (٣) : " أَخَذَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا " ، وهذا يدلُّ على عِظَمِ الْجَنَّةِ وسَعَةِ بابها .

وقد يكون معنى متماسكين : بالوَقَارِ والشُّبَّاتِ ، أي لَا يَخْفُفُ بَعْضُهُمْ عن بعض ، ولا يُسَابِقُهُ حَتَّى يَكُونَ دَخُولُهُمْ جَمِيعًا (٤) .

(١) في ت : محتمل .

(١) ذكر العلماء هذه الأجوبة وزادوا عليها احتمال أن يكون النبي (صلى الله عليه وسلم) أراد بذلك حسم المادة ؛ إذ لو أجاب الثاني لجاز أن يطلب ذلك كل من كان حاضرا فيتسلسل الأمر، وقيل : إن سؤال عكاشة وافق ساعة اجابة علمها النبي (صلى الله عليه وسلم) واتفق أن الثاني سأل بعد انقضائها .

وقد استبعد الأكثرون احتمال أن يكون السائل الثاني منافقا لوجهين قررهما القرطبي : أحدهما أن الأصل في الصحابة عدم النفاق ، فلا يثبت ما يخالف ذلك إلا بنقل صحيح . والثاني أنه قلَّ أن يصدر مثل هذا السؤال إلا عن قصد صحيح ويقين بتمديدق الرسول ، وكيف يصدر ذلك من منافق ؟

قلت : ولو صح ما ذكره الخطيب البغدادي في الأسماء المبهمة وغيره من احتمال أن يكون الرجل هو سعد بن عُبادة لكان قِيَمًا في المصالة .

وقد استظهر النووي أن النبي (صلى الله عليه وسلم) علم بالوحي أنه يُجاب فسي عكاشة ولم يقع ذلك في حق الآخر، ونحوه للسَّهْلِيِّ ، وهذا هو الراجح عندي، لأن جزم النبي (صلى الله عليه وسلم) بأنه منهم كما جاء في بعض ألفاظ الحديث " أَنْتَ مِنْهُمْ " لا يكون إلا عن وحي . (انظر: فتح الباري ٤١٢/١١ ، ٤١٣ ، المفهم ١/١٧٩ ، المنهاج ٢/٨٩ ، إكمال الإكمال ومكمل الإكمال ٣٧٨/١ ، فتح الملهم ٢٦٩/١ ، الديباج ٢٦٠ ، المستفاد من مبهمات المتن والاسناد ٥٠ ، الأسماء المبهمة ١٠٦ ، ١٠٧ ، الروض الأنف ٢/٧٣ ، الإشارات إلى بيان الأسماء المبهمة للنووي ٥٧٣) . (٢) (٣) صحيح مسلم ٣٧٣/١٩٩/١ .

(٤) ذكر الشراح الاحتمال الأول ، وزادوه توضيحا بأنهم يدخلون مفا واحدا ليدخل الجميع دفعة واحدة ، وأنَّ وصلهم بالأولية والآخرية إنما هو باعتبار المفا التي ==

وقوله (صلى الله عليه وسلم) (١): "وَمَعَ هَؤُلَاءِ سَبْعُونَ أَلْفًا" ، ظاهره أنهم

زُيِّدُوا إِلَى أُمَّتِهِ ، والصحيح أنهم من أُمَّتِهِ (٢) ، لِأَنَّ الْبُخَارِيَّ (٣) رواه : " هذه

أُمَّتِكَ ، وَيَدْخُلُ الْجَنَّةَ مَنْ هَؤُلَاءِ سَبْعُونَ أَلْفًا " / ، وفي الأحاديث الأخرى في الأُمِّ (٤) : ٣٣

" أَدْخِلْ مَنْ أُمَّتِكَ مَنْ لَا حِسَابَ عَلَيْهِ " ، وذكر نحوه ، وفي الحديث الآخر (٥) : " يَدْخُلُ

الْجَنَّةَ مِنْ أُمَّتِي سَبْعُونَ أَلْفًا " وذكر مثله (٦) .

وقوله (صلى الله عليه وسلم) (٦) : " لَا رُقِيَّةَ (ب) إِلَّا مِنْ عَيْنٍ أَوْ حُمَةٍ " .

الْعَيْنُ لِصَابَةِ الْعَاصِ (٧) ، وَالْحُمَةُ بِضَمِّ الْحَاءِ وَفَتْحِ الْمِيمِ مُخَفَّفَةٌ : فَوْعَةٌ (ج)

السَّمَّ (٨) ، وَقِيلَ : السَّمُّ (د) نَفْسُهُ ، وَالْمَرَادُ هُنَا : الدُّغْمُ مِنَ الْعَقْرِبِ وَالْحَيَّةِ وَشَبَهِهَا (٩) .

(١) في ت : نحوه . (ب) " لا رقية " ليس في أ . (ج) في ت : مجموعة .

(د) " وقيل السم " سقط من س .

جازوا فيها على الصراط .

ونقلوا الاحتمال الثاني عن القاضي رحمه الله (انظر: فتح الباري ١١/٤١٤ ،

المنهاج ٩٢/٣ ، مكمل الإكمال ١/٢٨١ ، الديباج ٦٠ ب) .

(١) صحيح مسلم ١٩٩/١ - ٣٧٤ .

(٢) قال النووي: "كونهم من أُمَّتِهِ (صلى الله عليه وسلم) لا شك فيه ، وأما تقديره

فَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ مَعْنَاهُ : وَسَبْعُونَ أَلْفًا مِنْ أُمَّتِكَ غَيْرِ هَؤُلَاءِ وَلَيْسُوا مَعَ هَؤُلَاءِ ، وَيَحْتَمِلُ

أَنْ يَكُونَ مَعْنَاهُ : فِي جَمْلَتِهِمْ سَبْعُونَ أَلْفًا ، وَقَالَ ابْنُ حَجَرٍ : "وَالْمَرَادُ الْمَعْنَى الْمَعْنَوِيَّةُ ،

لِإِنَّ السَّبْعِينَ أَلْفًا الْمَذْكُورِينَ مِنْ جَمْلَةِ أُمَّتِهِ ، لَكِنْ لَمْ يَكُونُوا فِي الَّذِينَ عَرَضُوا إِذْ ذَاكَ

فَأَرِيدَ الزِّيَادَةَ فِي تَكْثِيرِ أُمَّتِهِ بِإِضَافَةِ السَّبْعِينَ أَلْفًا إِلَيْهِمْ" (المنهاج ٩٤/٣ ، الفتح ١١/٤٠٨) .

(٣) صحيح البخاري ، كتاب الطب ، باب ١٧/٧٠١٦ ، من حديث ابن عباس رضي الله عنهما .

(٤) صحيح مسلم ١٨٥/١ - ٣٢٧ ، وانظر: صحيح مسلم ١/١٧٨ - ٣١٦ .

(٥) صحيح مسلم ١٩٧/١ - ٣٦٧ ، ٣٧٠ - ٣٧٣ .

(٦) أخرجه البخاري في الطب ، باب ١٧/٧٠١٦ ، من حديث عمران بن حصين ، ومسلم

في الإيمان ، باب ٩٤/١٩٩ - ٣٧٤ ، من حديث بريدة الأسلمي .

(٧) يقال : فلان أصابته عين إذا نظر إليه عدو أو حشود فأثرت فيه فمرض

بسببها (انظر: النهاية ٣/٣٣٢ ، الصحاح ٦/٢١٧١ ، فتح الباري ١٠/٢٠٠) .

(٨) فَوْعَةُ السَّمِ أَي شِدَّتُهُ وَحَدَّتُهُ وَحَرَارَتُهُ (انظر : القاموس ٣/٦٤ ، التاج ٥/٤٥٦ ،

غريب الخطابي ١/٤٤٨) .

(٩) وَقَدْ تَطَلَّقَ الْحُمَةُ عَلَى شَوْكَةِ الْعَقْرِبِ أَيْضًا لِأَنَّهَا مَجْرَى السَّمِّ (انظر: الصحاح

١٩٦/٥ ، النهاية ١/٤٤٦ ، فتح الباري ١٠/١٥٦ ، معالم السنن ٤/٢١٣ ، غريب الخطابي

١/٤٤٨) .

قال الخطابي^(١): " ومعنى ذلك : لَا رُقِيَّةَ أَشَقَى وَأَوَّلَى مِنْ رُقِيَّةِ الْعَيْسِ

وَالْحَمَّةِ ، وكان عليه الصلاة والسلام قد رَقَى وَرُقِيَ^(٢) ، وَأَمَرَ بِهَا^(٣) وَأَجَارَ

الرُّقِيَّةَ^(٤) ، فإذا كانت بالقرآن وبأسماءِ الله تعالى فهي مُبَاحَةٌ ، وإنما

جاءت الكراهيةُ منها ممَّا^(أ) كان يَغْيِرُ لِسَانَ الْعَرَبِ ، فإنه ربما كان كُفْرًا

أو قولًا يَدْخُلُهُ الشُّرْكُ^(٥) ، قال^(٦) : " وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ الَّذِي كُرِهَ^(ب) مِنَ الرُّقِيَّةِ

مَا كَانَ مِنْهَا عَلَى مَذْهَبِ أَهْلِ الْجَاهِلِيَّةِ فِي الْعَوْدِ الَّذِي كَانُوا يَتَعَاوَنُونَهَا ، وإنما

تدفع عنهم الإفاتِ ، ويعتقدون أَنَّ ذلك من قَبْلِ الْجَنِّ وَمَعُونَتِهِمْ " .

(أ) في ت : ما كان ، وفي س : فيما كان . (ب) في أ : ذكره .

(١) ذكر الخطابي هذا القول في معالم السنن وأعلام الحديث ونقله عنه الشراح ،

وقد تمسك بهذا الحديث قوم فقالوا : لا تجوز الرقية إلا من العين واللدغة ، وأجاب

العلماء بأن " معنى الحصر فيه أنهما أصل كل ما يحتاج إلى الرقية ، فيلتحق بالعين

جواز رقية من به خَبَلٌ أو مَسٌّ ونحو ذلك لاشتراكها في كونها تشأ عن أحوال

شيطانية من إنسي أو جَنِّي ، ويلتحق بالسم كل ما عرض للبدن من قرح ونحوه من

المواد السَّيِّئَةِ " ، ثم قد مَحَت أحاديث أخرى فيها زيادة عما في هذا الحديث من ذلك

ما رواه مسلم عن أنس قال : " رَخَّصَ رسول الله (صلى الله عليه وسلم) في الرقية من

العين والحمة والتَّمْلَةِ " (صحيح مسلم ، كتاب السلام ، باب ٥٨/١٧٢٥/٤٠٢١ ، وانظر :

معالم السنن ٢١٣/٤ ، وفيه : أولى وأُنْفَع) أعلام الحديث ١١١٢ ، فتح الباري ١٠/١٩٦ ،

المنهاج ٩٣/٣ ، النهاية ٣٣٢/٣ ، اكمال الاكمال ومكمل الاكمال ٣٨٢/١ ، الطب النبوي

لابن القيم (١٧٥) . (٢) راجع ما تقدم ص ٩٢١ رقم ٧ .

(٣) من ذلك حديث عائشة : " أَمَرَنِي رسول الله (صلى الله عليه وسلم) أَنْ أَسْتَرْقِيَ

من العين " ، أخرجه البخاري في الطب ، باب ٣٥ ، ٢٣/٧ ، ومسلم في السلام ، باب ٢١ ،

٥٦/١٧٢٥/٤ .

(٤) من ذلك حديث عائشة : " رَخَّصَ رسولُ الله (صلى الله عليه وسلم) الرُّقِيَّةَ من

كُلِّ ذِي حَمَةٍ " ، (أخرجه البخاري في الطب ، باب ٣٧/٢٤ ، واللفظ له ، ومسلم في السلام ،

باب ٥٢/١٧٢٤/٤٠٢١ ، وراجع حديث أنس في التعليق رقم ١) .

(٥) انظر : معالم السنن ٢٠٢/٤ ، ٢١٢ ، أعلام الحديث ١١١٢ ، وقد تقدم بيان حكم

الرقية ٩٢١ رقم ٧ ، وانظر : فتح الباري ١٠/١٩٥ - ١٩٧ ، كتاب التوحيد وقرة عيون

الموحدين ٦٨ - ٧٠ ، مجموع الفتاوى ٣٦٢/١ ، ١٣/١٩ ، ٦١ ، الطب من الكتاب والسنة ١٩٠ ،

٢٢٦ - ٢٣٢ ، تأويل مختلف الحديث ٣٣٥ ، الطب النبوي ١٧٤ .

(٦) أعلام الحديث ١١١٢ ، وانظر : الطب من الكتاب والسنة ١٩٠ ، ٢٢٧ ، ٢٣٢ ، تأويل

مختلف الحديث ٣٣٥ ، فتح الباري ١٠/١٩٦ .

وقد اختلفت الرواية عن مالك في إجازة رقية أهل الكتاب للمسلم فأجازه مرة إذا رقى بكتاب الله ، ومنعه أخرى ، وذلك إلتا لا ندرى أن الذي رقى به ما هو (١).

وسياتي الكلام على الرقية والعين والطيرة في كتاب الطب بأشبع من هذا إن شاء الله تعالى (٢).

وقوله (صلى الله عليه وسلم) (٣): " سَوَادٌ عَظِيمٌ " ، أي أشخاص ، وكل شخص سواد ، ومنه قولهم : " لا يفارق سوادي سوادك " (٤).

وقوله (٥): " فَاسْتَدَ ظَهْرَهُ إِلَى قُبَّةِ آدَمَ " ، قال الإمام (٦): " قَالَ اللَّيْثُ (٧)

والمُطَرِّزُ (٨): قال ابن الكلبي (٩): " بُيُوتُ الْعَرَبِ سِتَّةٌ : قُبَّةُ مَن آدَمَ (١٠)

(١) اختلف أهل العلم في رقية أهل الكتاب للمسلم فأجازها بعضهم كالإمام الشافعي ومالك في رواية بشرط أن تكون بذكر الله عز وجل أو بما يعرف من كتبهم أنهم لم يبدلوه ، ومنعه آخرون وهو رواية عن مالك لئلا يكون ممّا بدّلوه ، قال ابن حجر : " والحق أنه يختلف باختلاف الأشخاص والأحوال " (انظر: المنتقى للباي ٢٦١/٧ ، فتح الباري ١٠/١٩٧ ، إكمال المعلم ق/٥ ١٩٠ ب - الأزهرية - إكمال الإكمال ١٣/٦).

(٢) انظر: إكمال المعلم ق/٥ ١٨٩ - ١٩٢ (الأزهرية) .

(٣) صحيح مسلم ١/١٩٩/٣٧٤ .

(٤) انظر: المحاج ٢/٤٩٢ ، غريب أبي عبيد ١/٣٩ ، ٤/١٣٤ ، الفائق ٢/٢١١ ، النهاية ٢/٤١٩ ، فتح الباري ١١/٤٠٧ .

(٥) أخرجه البخاري في الإيمان والتذوّر ، باب ٣ ، ٧/٢٢٠ ، ومسلم في الإيمان ،

باب ٩٥ ، ١٠/٢٧٨ .

(٦) في المعلم ق/١ ٣٤٥/١٠٢٩ (٧) هو الليث بن نصر ، تقدم ص ٦٦٥ .

(٨) هو محمد بن عبد الواحد ، غلام ثعلب ، تقدم ص ٧١٩ .

(٩) هو هشام بن محمد بن السائب الكلبي ، يقال له ابن الكلبي ، وقد تقدم أنه متروك الحديث (راجع ص ١٤٧) ، وهو من كبار العلماء بالأنساب والقصص والأخبار

واسع الحفظ جدا ، بلغت كتبه ١٤٤ كتاب في مختلف فنون العلم (انظر: لسان الميزان ١٩٦/٦ ، اللباب ٣/١٠٥ ، الكامل لابن عدي ٧/٢٥٦٨ ، المعارف لابن قتيبة ٢٩٨ .

(١٠) القبة بيت صغير مستدير وجعله بعضهم من آدم خاصة ، والدم جمع آدم ، وهو الجلد (انظر: النهاية ٤/٣ ، المصباح المنير ١/١٢ ، المحاج ١/١٩٧ ، التاج

١/٤١٩ ، اللسان ١/٦٥٩ ، الأفعال للسرقسطي ٢/٥٨) .

وَأَقْنَةُ (١) مِنْ حَجَرٍ (١) ، وَخَيْمَةٌ مِنْ شَجَرٍ ، وَمِظْلَةٌ مِنْ شَعِيرٍ ، وَبِجَادٌ (٢) مِنْ وَبَرٍ ،
وَرِجَاءٌ مِنْ مَوِيٍّ (٣) .

وقوله (٤) : " الرَّقْمَةُ فِي ذِرَاعِ الْحِمَارِ " .

قال القاضي : الرَّقْمَتَانِ فِي الْحِمَارِ هُمَا الْأَثْرَانِ فِي بَاطِنِ عَضُدَيْهِ (٥) .

(١) فِي أَقْنَةٍ ، وَفِي أ : * أَبْنِيَّةٌ ، وَمَا أَثْبَتَهُ مُوَافَقُ لِمَا فِي الْمُعْلَمِ .

(١) الْأَقْنَةُ بَيْتٌ يُبْنَى مِنْ حَجَرٍ ، وَقِيلَ هِيَ شَيْءٌ حُفِرَ تَكُونُ فِي أَعَالِي الْجِبَالِ ، (انظر: الصحاح ٢٠٧١/٥ ، التاج ١٢٤/٩ ، تهذيب اللغة ٣٢٤/٩ ، جمهرة اللغة ٨٤/١) .

(٢) يُقَالُ بَجَدَ بِالْمَكَانِ إِذَا أَقَامَ بِهِ ، وَقَالَ أَبُو زَيْدٍ الْأَنْصَارِيُّ : " كُلُّ بَجَادٍ شَقِيٌّ مِنْ شِقَاقِ بُيُوتِ الْأَعْرَابِ ، وَجَمْعُهُ بُجْدٌ " (انظر: تهذيب اللغة ٦٧٥/١٠ ، اللسان ٧٧/٣ ، غريب ابن قتيبة ٢٨٣/٢ ، جمهرة اللغة ٢٠٦/١ ، التاج ٢٩٣/٢ ، الصحاح ٤٤٣/٢) .

(٣) جاء قول ابنِ الْكَلْبِيِّ فِي : اللسان ٢٠/١٣ ، التاج ١٢٤/٩ .

(٤) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي الرِّقَاقِ ، بَابُ ٤٦ ، ١٩٦/٧ ، وَمُسْلِمٌ فِي الْإِيمَانِ بَابُ

٩٦ ، ٣٧٩/٢٠٢/١ ، كِلَاهُمَا مِنْ حَدِيثِ أَبِي سَعِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ .

(٥) انظر: الصحاح ١٩٣٥/٥ ، النهاية ٢٥٤/٢ ، المنهاج ٩٨/٣ ، المجموع

المفني ٧٩١/١ ، تفسير غريب الحديث ١٠٥ ، جَنَّاتِ الْجَنَّةِ ٥٥ .

بسم الله الرحمن الرحيم

المملكة العربية السعودية
وزارة التعليم العالي
جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية
كلية أصول الدين بالرياض
قسم السنة وعلومها

**منهج القاضي عياض في كتابه إكمال المعلم بفوائد مسلم
مع تحقيقه من أوله إلى نهاية كتاب الإيمان**

رسالة مقدمة من الدارس

الحسين بن محمد شواط

لنيل درجة الدكتوراة في السنة وعلومها
إشراف

فضيلة الشيخ عبدالفتاح أبو غدة

أستاذ الحديث وعلومه بالجامعة سابقا
والأستاذ بجامعة الملك سعود حاليا

القسم الثاني - التحقيق -

الفهارس

١٤١٠/١٤١١هـ

الفهارس

- ١ - فهرس الآيات القرآنية الكريمة مرتبة بحسب سورها.
- ٢ - فهرس أطراف الأحاديث النبوية الشريفة.
- ٣ - فهرس الآثار.
- ٤ - فهرس الرواة المترجم لهم.
- ٥ - فهرس الأعلام.
- ٦ - فهرس الأشعار.
- ٧ - فهرس المواد اللغوية.
- ٨ - فهرس الكتب الواردة في النص.
- ٩ - فهرس الأماكن والبلدان.
- ١٠ - فهرس المذاهب والجماعات العلمية.
- ١١ - فهرس الفرق والطوائف والقبائل والأديان.
- ١٢ - فهرس المصادر.
- ١٣ - فهرس تفصيلي للمحتويات.

١ - فهرس الآيات القرآنية الكريمة مرتبة بحسب سورها

* سورة البقرة (رقمها ٢)

(واستشهدوا شهيدين من رجالكم)	٨٥٢٠٨٣١ (٢٨٢)	٢٨٢٠٨٣
(وإذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا)	٨٢٦	٥١٣
(ذهب الله بنورهم) (١٧) •	٢٨٨	٦٩٣
(صم بكم عمي) (١٨) •	٥٣٢	٦١٧٠٦١٦
(فلا تجعلوا لله أندادا) (٢٢) •	٧٦٢	٦١٦٠٤٧١
(ثم استوى إلى السماء) (٢٩) •	٥١٨	٦٢٠
(وما كنتم تكتمون) (٣٣) •	٥١٧	
(وإذا قلنا للملائكة اسجدوا لآدم)		
(فسجدوا إلا إبليس أبى) (٣٤) •	٦١٤	
(وما ظلمونا ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) (٥٧) •	٤٩٧	
(فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به)	٤٨٥	
(٨٩) •	٦٦٥	
(فباؤا بغضب على غضب) (٩٠) •	٥٠٥	
(وأشربوا في قلوبهم العجل) (٩٣) •	٨١٢	
(يا أيها الذين آمنوا لا تقولوا	٦٥٣	
راعنا) (١٠٤) •		
(ولله المشرق والمغرب) (١١٥) •		
(لتكونوا شهداء على الناس) (١٤٣) •		
(وما كان الله ليضيع إيمانكم)		
(١٤٣)		
(إن الله مع الصابرين) (١٥٣) •	٥٢٨	
(فما أصبرهم على النار) (١٧٥) •	٨٢٧	
(فإن قاتلوكم فاقتلوهم) (١٩١) •	٥٧٦	
(وأتموا الحج والعمرة لله) (١٩٦) •	٩١٩	
(فمن فرض فيهن الحج فلا رفث	٩٠٥	
ولا فسوق) (١٩٧) •	٦٨٣٠٦٨٢	
(هل ينظرون إلا أن يأتيهم الله		
في ظلل من الغمام) (٢١٠) •	٥٧٣	
(حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى)	٤٦٣	
(٢٣٨) •		
(اللهم وليّ الذين آمنوا) (٢٥٧) •		
(لم يمتسئ) (٢٥٩) •		
(أولم تؤمن قال بلى) (٢٦٠) •		
(يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا		
صدقاتكم) (٢٦٤) •		
(بيّوتى الحكمة من يشاء) (٢٦٩) •		
(إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات)		
(٢٧٧) •		

■ سورة النساء (رقم ٤)

(وليس التوبة للذين يعملون السيئات حتى إذا جاء أحدهم الموت قال إني تبت الآن) (١٨) . ٣٧٣
(إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه) (٣١) . ٥٣٨
(وبالوالدين إحسانا) (٣٦) . ٤٣٤
(إن الله لا يغير أن يشرك به) (٤٨) . ٥٣٩، ٥٢٢، ٥٢٠
(يا أيها الذين آمنوا خذوا حذرکم) (٧١) . ٩٢٧
(فلا تتخذوا منهم أولياء حتى يهاجروا) (٨٩) . ٣١٢
(فإن اعتزلوكم فلم يقاتلوكم وألقوا إليكم السلم) (٩٠) . ٣٢٧
(فإن كان من قوم عدو لكم وهو مؤمن فتحرير رقبة مؤمنة) (٩٢) . ٥٦٥
(ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم) (٩٣) . ٥٧٨
(ومن يهاجر في سبيل الله يجد في الأرض مراغما كثيرة وسعة) (١٠٠) . ٥٥٦
(إن الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا) (١٠٣) . ٢٩٦
(إننا أنزلنا إليك الكتاب بالحق) (١٠٥) . ٤٠٤، ٤٠٣
(إن الله لا يغير أن يشرك به) (١١٦) . ٥٣٩، ٥٢٢
(وقولهم إنا قتلنا المسيح) (١٥٧) . ٩١٨
(وإن من أهل الكتاب إلا ليؤمنن به) (١٥٩) . ٦٩٧
(وكلم الله موسى تكليما) (١٦٤) . ٨٩٥
(انتهاوا خيرا لكم) (١٧١) . ٧٢٣
(إننا المسيح عيسى ابن مريم) (١٧١) . ٨٩٦
■ سورة المائدة رقم (٥)
(اليوم أكملت لكم دينكم) (٣) . ١٣٧
(ورضيت لكم الإسلام ديناً) (٣) . ٢٧٤
(وقفينا على آثارهم) (٤٦) . ٢٦١
(والله يعصمك من الناس) (٦٧) . ٣٦٧
(يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء إن تبد لكم تسؤكم) (١٠١) . ٣١٢، ٢٩٨
(فإن عثر على أنهما استحقا إثما) (١٠٧) . ٦٣
(إن تعذبهم فإنهم عبادك) (١١٨) . ٩٠٩

■ سورة الأنعام (رقم ٦)

(فاطر السموات والأرض) (١٤) . ٧٣٥
(والله ربنا ما كنا مشركين) (٢٣) . ٨٢٦
(وكذب به قومك وهو الحق) (٦٦) . ٤٥٩
(وكذلك نري إبراهيم ملكوت السموات والأرض) (٧٥) . ٦٨٢
(هذا ربي) (٧٦) . ٧٠٨
(إني وجهت وجهي) (٧٩) . ٨٠
(الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم) (٨٢) . ٦١٢
(وتلك حجتنا آتيناها إبراهيم) (٨٣) . ٧٤٠
(لا تدركه الأبصار) (١٠٣) . ٧٩٧، ٧٩٥
(ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله) (١٠٨) . ٥٤٤
(ومن الأنعام حمولة وفرشا) (١٤٢) . ٢٨٨
(فمن أظلم ممن افترى على الله كذبا ليضل الناس) (١٤٤) . ٩٣
(قل لا أجد فيما أوحى إلي محرما على طاعم) (١٤٥) . ٢٢١
(من إملاق) (١٥١) . ٥٣٣
(قل إني هادي ربي) (١٦١) . ٧٣٦
■ سورة الأعراف (رقم ٧)
(أنا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين) (١٢) . ٥١٨
(قل أمر ربي بالقسط) (٢٩) . ٦٩٣
(إن الذين كذبوا بآياتنا) (٤٠) . ٧٣٨
(والى مدين أخاهم شعيبا) (٨٥) . ٨٩٥
(لن تراني ولكن انظر إلى الجبل) (١٤٣) . ٧٩٦
(فلما تجلى ربه للجبل) (١٤٣) . ٨١٣
(وكتبنا له في الألواح من كل شيء) (١٤٥) . ٧٦٣
(ولما سكت عن موسى الغضب) (١٥٤) . ٦٦٢
(أتهلكنا بما فعل السفهاء منا) (١٥٥) . ٨٥٣
(وما ظلمونا ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) (١٦٠) . ٦١٤
(فخلف من بعدهم خلف) (١٦٩) . ٤٤٥
(ولله الأسماء الحسنى فادعوه بها) (١٨٠) . ٥٥٢

■ سورة يونس (رقم ١٠)

- والذين هم عن آياتنا (٧) • ٧٠٨
 (دعواهم فيها سبحانه اللهم) (١٠) ٧٧٦
 (ويستنبئونك أحق هو قل إي وربي)
 (٥٣) • ٣١٧
 (وما يعزب عن ربك من مثقال ذرة)
 (٦١) • ٢١٠

■ سورة هود (رقم ١١)

- (ولقد أرسلنا نوحا إلى قومه) (٢٥) ٨٩٠
 (وأوحى إلى نوح أنه لن يؤمن) (٣٦) ٨٩٠
 (لا عامم اليوم من أمر الله) (٤٣) ٣٦٧
 (رب إن ابني من أهلي) (٤٥) ١٥٨
 (إن نقول إلا اعتراك) (٥٤) ٧٠٨
 (أتنهانا أن نعبد ما يعبد) (٦٢) ٧٠٨
 (لو أن لي بكم قوة) (٨٠) ٦٨٧
 (إن الحسنات يذهبن السيئات) (١١٤) ٦٦١، ٦٠٦، ٥٨٠

■ سورة يوسف (رقم ١٢)

- (وإن كنت من قبله لمن الغافلين)
 (٣) • ٧٠٨
 (ولقد همت به وهم بها) (٢٤) • ٦٢٤
 (قد شفها حبا) (٣٠) • ٨٨١
 (أذكرني عند ربك) (٤٢) • ٢٨٤
 (وقال الملك اثنتوني به) (٥٠) • ٦٨٦
 (فلن أبرح الأرض حتى يأتني أبي)
 (٨٠) • ١٥٢
 (وخرجوا له سجدا) (١٠٠) • ٥١٧
 (فاطر السموات والأرض) (١٠١) • ٧٣٥

■ سورة الرعد (رقم ١٣)

- (سلام عليكم بما صبرتم) (٢٤) • ٤٩٧
 (يحموا الله ما يشاء ويثبت) (٢٩) • ٤٣٧
 ■ سورة إبراهيم (رقم ١٤)

- (فاطر السموات والأرض) (١٠) • ٧٣٥
 (مثل الذين كفروا بربهم أعمالهم
 كرماد) (١٨) • ٣٧١
 (يثبت الله الذين آمنوا) (٢٧) • ٨٢٩
 (رب إنهن أظللن كثيرا من الناس) (٣٦) ٩٠٩
 (فمن تبعني فإنه مني) (٣٦) ١٥٨
 (وأفعدتهم هوا) (٤٣) • ٦٦٦

- (وأعرض عن الجاهلين) (١٩٩) • ٧٤٨
 (ولما ينزغتك من الشيطان نزغ)
 (٢٠٠) • ٧٤٨

■ سورة الأنفال (رقم ٨)

- (وإذا تليت عليهم آياته زادتهم
 إيمانا) (٢) • ٢٧٧
 (ليميز الله الخبيث من الطيب) (٣٧) • ٨٢٩
 (وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة)
 (٦٠) • ٩٢٧
 (إن يكن منكم عشرون صابرون
 يغلبوا مائتين) (٦٥) • ٥٤٢
 (ما كان لنبي أن يكون له أسرى
 حتى يبخس في الأرض) (٦٨، ٦٧) • ٤٠٤
 (والذين آمنوا ولم يهاجروا مالمكم
 من ولايتهم من شيء حتى يهاجروا) (٧٢) ٣١٢
 (مالمكم من ولايتهم من شيء حتى
 يهاجروا) (٧٢) • ٥٦٥

■ سورة التوبة (رقم ٩)

- (فإن تابوا وأقاموا الصلاة) (١١) • ٥٢٢، ٣٥٩
 (وإن خفتم عيلة) (٢٨) • ٢٨٧
 (قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله) (٢٩) ٣٢٧
 (ليظهره على الدين كله) (٣٣) • ٧٦٢، ٦٩٩
 (وقاتلوا المشركين كافة) (٣٦) • ٣٢٧
 (انفروا خفافا وثقالا وجاهدوا)
 (٤١) • ٣٢٧
 (وما منهم أن تقبل منهم نفقاتهم)
 (٥٤) • ٢٧٣
 (ومنها من عاهد الله لئن آتانا
 من فضله) (٧٥) • ٤٨١
 (فيسخروا منهم سخر الله منهم) (٧٩) ٨٥٢، ٣٩٤
 (خذ من أموالهم صدقة) (١٠٣) • ٣٦٠
 (إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم)
 (١١١) • ٩١٣
 (ما كان للنبي والذين آمنوا) (١١٣) • ٩١٤
 (وما كان المؤمنون لينفروا كافة)
 (١٢٢) • ٥٥٠
 (فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة
 ليتفقهوا في الدين) (١٢٢) • ٢٠٩، ٢٠١
 (عزیز عليه ما عنتم) (١٢٨) • ٧٤٧

*** سورة الحجر (رقم ١٥)**

٧٥٨ (وَأَتَيْنَاهُ الْحُكْمَ صَبَا) (١٢) .
 ٨٥٤ (إِنَّهُ كَانَ بِي حَفِيَا) (٤٧) .
 ٤٤٥ (فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ) (٥٩) .
* سورة طه (رقم ٢٠)

١٠٩ (إِنَّا نَحْنُ نُزِّلْنَا الذِّكْرَ) (٩) .
 ٨١٦ (وَمَا نُنَزِّلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ) (٢١) .
* سورة النحل (رقم ١٦)

٧٢٤ (أَشَدُّ بِهِ أَزْرِي) (٣١) .
 ٧٦٢ (مَكَانًا سَوًى) (٥٨) .
 ٨٦٢ (يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ) (١٠٩) .
 (وَلَا تَعْمَلُنَّ عَيْنِيكَ إِلَى مَا مَتَّعْنَا) (١٣١) .
 ٨٠٣ (مَنْ قَبْلَ أَنْ نَذِلَّ وَنُخْزِي) (١٣٤) .
 ٣٢٨ * سورة الأنبياء (رقم ٢١)

(وَالْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوهَا) (٨) .
 ٢٢٠ (إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ) (٤٠) .
 ٨٦٨ (وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رَجُلًا نُوحِي إِلَيْهِمْ) (٤٣) .
 ٥٥١ (فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ) (٤٣) .
 ٣١٢ (فَالِإِلَهِ تَجَارُونَ) (٥٣) .
 ٧٧٥ (وَإِذَا بَشَرٌ أَحَدَهُمْ بِالْأُنْثَىٰ ظَلَّ وَجْهَهُ مُسْوَدًّا) (٥٨، ٥٩) .
 ٥٣٤ (وَلَوْ كُنَّ عَلَىٰ مَوَالِهِ) (٧٦) .
 ٧١٧ (إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ) (٩٠) .
 ٦٩٣ (أَنْ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا) (١٢٣) .
 ٧٠٦ (ادْعُ إِلَىٰ سَبِيلِ رَبِّكَ) (١٢٥) .
 ٧٥٨ * سورة الإسراء (رقم ١٧)

٣١٢، ٢٩٧ (فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ) (٧) .
 ٨٠ (بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ) (١٨) .
 ٨٦٢ (وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَىٰ) (٢٨) .
 ٦٩٣ (وَنُفَعُ الْمُوْازِينَ الْقِسْطَ) (٤٧) .
 ٩٢٧ (وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ لَكُمْ) (٨٠) .
 ٢١١ (وَحَرَّمَ عَلَىٰ قَرِيَةٍ) (٩٥) .
* سورة الحج (رقم ٢٢)

(أَسْرَىٰ بِعَبِيدِهِ) (١) .
 ٧٣٠، ٧٢٩ (وَجَعَلْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ حَصِيرًا) (٨) .
 ٦٦٥ (وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا) (١٥) .
 ٦٩١ (وَإِخْفُضْ لَهَا جَنَاحَ الذَّلِّ) (٢٤) .
 ٨١٩ (وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةً إِمَّا لَقَآئِ) (٣١) .
 ٥٣٣ (خَشْيَةً إِمَّا لَقَآئِ) (٣١) .
 ٥٣٤ (وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا) (٣٧) .
 ٤٥٢ (وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا) (٦٠) .
 ٧٣٠، ٧٢٩ (وَلَنْ كَادُوا لِيَفْتَنُونَكَ) (٧٣) .
 ٧٥٣ (قُلْ لَنْ أَجْتَمِعَ الْإِنْسَ وَالْجِنَّ) (٨٨) .
 ٦٨٩ * سورة الكهف (رقم ١٨)

(أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ بِأَنفُسِهِمْ ظَلَمُوا) (٣٩) .
 ٣٢٧ (وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ) (٥٢) .
 ٧٤٩ * سورة المؤمنون (رقم ٢٣)

(قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ) (١) .
 ٣١٤ (هِيَئَاتُ هِيَئَاتُ لَمَّا تَوْعَدُونَ) (٣٦) .
 ١١٢ (إِنِّي جَزَيْتُهُمُ الْيَوْمَ بِمَا صَبَرُوا) (١١١) .
 ٤٩٧ * سورة النور (رقم ٢٤)

(وَالَّذِي تَوَلَّىٰ كِبْرَهُ مِنْهُمْ) (١١) .
 ٤١٣ (اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) (٣٥) .
 ٨١٠، ٨٠٧ (لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرُّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا) (٦٣) .
 ٨١٦، ٨١١ * سورة الفرقان (رقم ٢٥)

(فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسًا) (٦) .
 ٧٤٧ (وَكَذَلِكَ أَتَتْهُنَّ أَلْفَيْتَا) (٢١) .
 ٦٣ (وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ مَوْبِقًا) (٥٢) .
 ٥٤٢ (حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ مَغْرِبَ الشَّمْسِ) (٨٦) .
 ٧٠٢ (وَتَرَكْنَا بَعْضَهُمْ يَوْمَئِذٍ يَمُوجُ فِي بَعْضٍ) (٩٩) .
 ٦٦٢ * سورة مريم (رقم ١٩)

(وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدَرَهُ تَقْدِيرًا) (٢) .
 ٢٦٥ (وَإِذَا رَأَتْهُمْ مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ سَمِعُوا لَهَا تَغِيظًا وَزَفِيرًا) (١٢) .
 ٩٣

(فَأَوْحَىٰ إِلَيْهِمْ أَنْ سَبِّحُوا) (١١) .
 ١٤٥

٨١	سورة سبا (رقم ٣٤) * (ويقدفون بالغيب من مكان بعيد) ٥٣) .	٩١٦	وقدمنا إلى ما عملوا من عمل) (٢٣) . (والذين لا يبدعون مع الله إلهاً آخر) (٦٩، ٦٨) .
٧٣٥	سورة فاطر (رقم ٣٥) * (فاطر السموات والأرض) (١) .	٨٧١	(فأولئك يبذل الله سيئاتهم حسرات) (٧٠) .
٥٠٤	ممسك لها) (٢) .	٩٢٧	(ولهم عليّ ذنب) (١٤) .
٦١٤	(فمنهم ظالم لنفسه) (٣٢) .	١١٦	(فعلتها إذا وأنا من الضالين) (٢٠)
٧٠١	سورة يس (رقم ٣٦) * (تجري لمستقر لها) (٣٨) .	٩١١	(وأندر عشيرتك الأقربين) (٢١٤) .
٨٩٠، ٧٤٠	سورة الصافات (رقم ٣٧) * (وإن إلياس لمن المرسلين) (١٢٣) .	٨١٩	(واخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنين) (٢١٥) .
٢٨٦	(أتدعون بعلاً) (١٢٥) .	٧٢٨	* سورة النمل (رقم ٢٧) (ولها عرش عظيم) (٢٣) .
٨٦٩	سورة ص (رقم ٣٨) * (لما خلقت بيدي) (٧٥) .	٦١٤	(فتلك بيوتهم خاوية بما ظلموا) (٥٢) .
٨٦٩	* سورة الزمر (رقم ٣٩) (أفمن شرح الله صدره للإسلام) (٢٢) .	٦٠٨	(إنك لا تسمع الموتى) (٨٠) .
٨٥٨ (٤٢)	(الله يتوفى الأنفس حين موتها) (٤٢)	٦٨٠	(فكُتِبَ وجوههم في النار) (٩٠) .
٤٩٢	(لئن أشركت ليحبطن عملك) (٦٥) .	٨٣١	* سورة الروم (رقم ٣٠) (وهو الذي يبدأ الخلق) (٢٧)
٨٨	(نتبوا من الجنة حيث نشاء) (٧٤)	٧٣٦، ٨٠	(فأقم وجهك للدين) (٣٠) .
٩٠٤	* سورة غافر (رقم ٤٠) (لمن الملك اليوم) (١٦) .	٧٣٥	(فطرة الله التي فطر الناس عليها) (٣٠)
٨٦٢	(ما للظالمين من حميم) (١٨) .	٤٥٢	* سورة لقمان (رقم ٣١) (ولا تمش في الأرض مرحاً) (١٨) .
٧٤٣	(النار يعرضون عليها) (٤٦) .	٩١٠	(وصاحبهما في الدنيا معروفاً) (١٥) .
٩١٧	(ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون) (٤٦) .	٧٧٣	* سورة السجدة (رقم ٣٢) (قل يتوفاكم ملك الموت) (١١) .
٢٢٠	(لتركبوا منها ومنها تأكلون) (٧٩)	٧٧٢	(ولقد آتينا موسى الكتاب فلا تكن في مرية من لقائه) (٢٣) .
٤٢٢	* سورة فصلت (رقم ٤١) (إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا) (٣٠)	٨٠٢	* سورة الأحزاب (رقم ٢٣) (ادعهم لآبائهم هو أقسط عند الله) (٥)
٧٤٨	(ولما ينزغك من الشيطان نزغ) (٣٦) .	٨٠٣	(وإذ تقول للذي أنعم الله عليه) (٣٧) .
٨١٥، ٦٣٨	* سورة الشورى (رقم ٤٢) (ليس كمثله شيء) (١١) .	٨٠٣	(لئلا يكون على المؤمنين حرج) (٣٧) .
٨٠١	(وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحياً) (٥١) .	٨٠٣	(ما كان على النبي من حرج) (٣٨) .
		٣٧٠	(إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً) (٤٥) .
		٤٨٢	(إنا عرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال) (٧٢) .
		٥٦٨	(سلقوكم بالسنة حداد) (٩١) .

* سورة الأحقاف (رقم ٤٦)

(إِنْ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا)

(١٣) • ٤٢٢

(فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولَؤُلَا الْعِزْمِ) (٣٥) • ٤٨

* سورة محمد (رقم ٤٧)

(مَآذًا قَالَ آتُنَا) (١٦) • ٢٦٤

* سورة الفتح (رقم ٤٨)

(لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ)

(٢) • ٨٨٨

(لِيُزِدَادُوا إِيمَانًا مَعَ إِيمَانِهِمْ) (٤) • ٢٧٧

(إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا)

(٨) • ٣٧٠

(وَتَعَزَّوْهُ وَتَقْرُوهُ) (٩) • ٦٠٩

(لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ) (١٩، ١٨) • ٤٧١

(لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ) (٢٨) • ٧٦٢، ٦٩٩

* سورة الحجرات (رقم ٤٩)

(وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ

لِبَعْضٍ) (٢) • ٣٠٩

(لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ)

(٢) • ٦٠٤

(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ

بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا) (٦) • ٥٥١

(وَأَقْسُوا إِنْ اللَّهُ يَحِبُّ الْمَقْسُطِينَ) (٩) • ٦٩٢

(إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ) (١٠) • ٨٩٥

(إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى) (١٣) • ٤٩٦

(قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا)

(١٤) • ٥٠٥، ٢٧٥

(قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا)

(١٤) • ٢٧٨، ٢٧٧

* سورة ق (رقم ٥٠)

(وَنَعْلَمُ مَا تُسْأَلُهُ نَفْسُهُ) (١٦) • ٦٢٢

(مَا يَلْفُظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ

عَتِيدٌ) (١٨) • ٤٣٧

* سورة الذاريات (رقم ٥١)

(لَنُرْسِلَ عَلَيْهِمْ حِجَابًا مِنْ طِينٍ) (٣٣) • ٧٠٢

(فَأَخْرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ)

(٣٦، ٣٥) • ٢٧٨

* سورة النجم (رقم ٥٣)

(وَالنَّجْمُ إِذَا هَوَى) (١) • ٧٢٧

(ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى) (٩، ٨) • ٨٠٠، ٧٩٩

(فَأَوْحَى إِلَى عَبْدِهِ مَا أَوْحَى) (١٠) • ٧٩٩

(مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى) (١١) • ٧٩٦

(أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّى) (١٩) • ٧٤٩

(الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَاشِرَ الْأُنْثَى

وَالْفَوَاحِشَ إِلَّا اللَّمَمَ) (٣٢) • ٥٣٨

(وَالْمُؤْتَفِكَةَ أَهْوَى) (٥٣) • ٧٢٧

* سورة القمر (رقم ٥٤)

(إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ) (٤٩) • ٢٦٥

* سورة الواقعة (رقم ٥٦)

(فَلَا أَسْأَلُ بِمَوَاقِعِ النُّجُومِ) (٧٥-٨٢) • ٥٠٦

* سورة الحديد (رقم ٥٧)

(ضَرَبَ بَيْنَهُمْ بَسُورًا) (١٣) • ٨٢٦

(وَاللَّهُ لَا يَحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ)

(٢٣) • ٥٧٢

* سورة المجادلة (رقم ٥٨)

(إِنَّ الَّذِينَ يُحَادُّونَ اللَّهَ وَرُسُلَهُ)

(٢٠) • ٩١٩

* سورة الحشر (رقم ٥٩)

(وَالَّذِينَ تَبَوَّأُوا الدَّارَ) (٩) • ٨٨

* سورة الممتحنة (رقم ٦٠)

(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا

عَدُوِي وَعَدُوَكُمْ أَوْلِيَاءَ) (١) • ٩١٩

* سورة الصف (رقم ٦١)

(فَاصْبِحُوا ظَاهِرِينَ) (١٤) • ٧٦١

* سورة المنافقون (رقم ٦٣)

(إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ) (١) • ٤٨١

* سورة التغابن (رقم ٦٤)

(إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ)

(١٥) • ٦٦١

* سورة الملك (رقم ٦٧)

(أَفَمَنْ يَمْشِي مُكِبًا عَلَى وَجْهِهِ) (٢٢) • ٦٨٠

* سورة القلم (رقم ٦٨)

٧٦٣	• (بل هو قرآن مجيد) (٢٢) .	* سورة الحاقة (رقم ٦٩)
	✱ سورة الأعلى (رقم ٨٧)	(ولو تقول علينا بعض الأقاويل) (٤٦) ٧٥٢
٨٥٧	• (لا يموت فيها) (٦) .	✱ سورة نوح (رقم ٧١)
٨٥٨	• (ويتجنبها الأشقي) (١١) .	٨٩٠ (وقال نوح رب لا تذر) • (٢٦) .
	✱ سورة الفجر (رقم ٨٩)	✱ سورة الجن (رقم ٧٢)
٨٢٧	(وجاء ربك والملك صفا صفا) (٢٢)	(وأما القاسطون فكانوا لجهنم حطبا)
	✱ سورة الليل (رقم ٩٢)	(١٥) ٦٩٤
٣١٨	• (والليل إذا يغشى) (١) .	٧٦٣، ٧٣٨ (عالم الغيب فلا يظهر) • (٢٦) .
	✱ سورة الضحى (رقم ٩٣)	✱ سورة المزمل (رقم ٧٣)
٣١٨	• (والضحى) (١) .	٧١٢ (يا أيها المزمل) (١) .
٧٠٨	• (ووجدك ضالا فهدى) (٧) .	٧٢٨، ٧١٣ (يوم ترجف الأرض) • (١٤) .
	✱ سورة التين (رقم ٩٥)	✱ سورة المدثر (رقم ٧٤)
٥٧٤	• (فلهم أجر غير ممنون) (٦) .	٧١٣، ٧١٢ (يا أيها المدثر) (١) .
	✱ سورة العلق (رقم ٩٦)	٧٢٧ (والرجز فاهجر) • (٥) .
٧١٢	• (اقرأ باسم ربك) (١) .	(ما سلككم في سقر قالوا لم نك من الممليين) (٤٢ - ٤٤) .
٧١٢	• (علم الإنسان ما لم يعلم) (٥) .	٩١٧، ٣٥٠ (فما تنفعهم شفاعة الشافعين) • (٤٨) .
٨٥٩	• (لنسفعا بالناصية) (١٥) .	٩١٤، ٨٦٢ ✱ سورة القيامة (رقم ٧٥)
	✱ سورة البينة (رقم ٩٨)	(والتفت الساق بالساق) (٢٩) .
	(لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب	٨٣٥ (فلا مدق ولا طلى) • (٣٢، ٣١) .
٣٥٠	والمشركين) (١ - ٥) .	٣٥٠ ✱ سورة النازعات (رقم ٧٩)
		٧٢٨ (قلوب يومئذ واجفة) • (٨) .
		✱ سورة التكوير (رقم ٨١)
		٦٩٦، ٤٥٢ (وإذا العشار عطلت) • (٤) .
		✱ سورة المطففين (رقم ٨٣)
		٧٤٢ (كلا إن كتاب الفجار) • (٧) .
		(كلا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون)
٨٢٥، ٨٣٩		• (١٥) .
٧٤٢		(كلا إن كتاب الأبرار) • (١٨) .
٤٣٢		(وفي ذلك فليتنافس المتنافسون) (٢٦) .
		✱ سورة الانشقاق (رقم ٨٤)
١١٣		(وأذنت لربها وحقت) • (٢) .
٤٨٥		(إنه ظن أن لن يحور) • (١٤) .
٦٠٦		(لتركبن طبقا عن طبق) • (١٩) .
		✱ سورة البروج (رقم ٨٥)
		(إن الذين فتنوا المؤمنين والمؤمنات)
٩١٩		• (١٠) .

الصفحة	طرف الحديث
٨٩٢	- اشتوا إبراهيم الذي اتخذہ الله خلیلا
٨٨٨	- اشتوا محمدا (صلی الله علیه وسلم) عبدا قد غفر له
٧٤٠	- اشتوا نوحا أول رسول بعثه الله
٨٩٩	- ائذن لي فیمن قال لا إله إلا الله
٤٩٥	- اشتتان فی الناس هما بهم كفر
٥٣٥	- اجتنبوا السبع الموبقات
٩٢١	- احتجم رسول الله (صلی الله علیه وسلم)
٧٣٧	- اخترت الفطرة
٥٩٤	- استعمل رسول الله (صلی الله علیه وسلم) رجلا من الأسد یقال له ابن اللتبیة
٢٣٣	- استووا ولا تختلفوا فتختلف قلوبكم
٢٩٢	- حدیث/افتراق هذه الأمة على ثلاث وسبعین ملة
٦٥٠	- انتزى على أرضی
٧٦١، ٧٦٠، ٧٣٢	- انطلقوا بی إلى زمزم (من حدیث الإسراء)
٨٤٩	- انفهقت له الجنة
٨٤٦	- آخر أهل الجنة خروجا
٨٤٦	- آخر أهل الجنة دخولا
٧٠١	- آخر ذلك النار (أي أشرط الساعة)
٧٨٢	- آدم (فی صفة عیسی علیه السلام)
٧٧١	- آدم كأحسن ما أنت را (فی صفة عیسی علیه السلام)
٣٢٤	- آمرکم بأربع وأنهاکم عن أربع
٣٢٨، ٣٢٥	- آمرکم بالإیمان بالله
٣١١	- آمنت بما جئت به
٥٠٨	- آية المنافق بغض الأنصار
٤٨٣، ٤٨١	- آية المنافق ثلاث
٧٣٥	- أبرقوا فإن دم عفراء عند الله
٤٨٤	- أبوء بنعمتك علي
٤٦٠، ٤٤٩	- أتاكم أهل الیمن ٠٠٠
٣١٠	- أتانا رسولک
٦٩٩	- أتدرون أين تذهب هذه (أي الشمس) ؟
٢٧٤	- أتدرون ما الإیمان ؟
٧٠٢	- أتدري أين تذهب هذه ؟
١٣١	- أترعون عن ذکر الفاجر حتی یعرفه الناس
٨٥٢	- أتسخر بی وأنت الملك
٨٥٣	- أتهازأ منی
	- أتیا (ابن عمر وابن عباس) النبی (صلی الله علیه وسلم) فذكر له ما
٤٨١	أهمهما من هذا الحدیث (حدیث خصال المنافق) فضحك
٧٦٦	- أتیت على نهر حافتاه قباب اللؤلؤ
٣٧٠	- أحاج لك بها يوم القيامة
٨٤٨	- أحرقتني ذکاؤها
٦٧٦	- أحصوا لي كم یلفظ بالإسلام
٦٤٣	- أحلفه أنه ما یعلم أنها أرضی
٧٨٢	- أحمر (فی وصفه عیسی علیه السلام)

- أحمر (في صفة الدجال) ٧٧١
- أحمر كأنما خرج من ديماس (في صفة عيسى عليه السلام) ٧٧١
- أخبرني النبي (صلى الله عليه وسلم) بما هو كائن الى أن تقوم الساعة ٢٣١
- أخبرني بما فرض الله علي من الصيام ٣٠٦
- ادخل الجنة ٨٥٣، ٨٥٠
- أدخل من أمتك من لا حساب عليه ٩٣٠
- إذا اشتمن خان ٤٨٢
- إذا التقى المسلمان بسيفيهما ٦٢٢، ٦٢٤
- إذا انحدر من الوادي (على وصف موسى عليه السلام) ٧٧٨
- إذا أبق العبد لم تقبل له صلاة ٤٩٩
- إذا أدخل الله الموحدين النار أماتهم ٨٥٨
- إذا أعتق أمتة ثم تزوجها ٦٩١
- إذا أنشأت بحرية ... ٥٠٣
- إذا تطاول رعاء الإبل البهم ٢٨٩
- إذا تطاول رعاء البهم ٢٨٨
- إذا تقرب العبد الي شبرا ٨٠٠
- إذا جلس بين شعبها الأربع ٤١٥
- إذا حدث كذب ٤٨٣، ٤٨١
- إذا حدثتم عني حديثا تعرفونه ... ١٣٨
- إذا حكموا عدلوا ... (هذا الأمر في قریش) ٦٩٣
- إذا خاصم فجر ٤٨٢
- إذا دخل أهل الجنة الجنة ٨٢١
- إذا صلى أحدكم الى شيء يستره ٦٨٠، ٤٩١
- إذا عاهد غدر ٤٨٢
- إذا قرأ ابن آدم السجدة اعتزل الشيطان ... ٥١٦
- إذا قرأ الامام فأنصتوا (هذا جزء من حديث انما جعل الامام ليؤتم به) ٢٧، ٢٦، ٢٥، ٢٤
- إذا كان مؤمن يخفي ايمانه مع قوم كفار ٥٥٧
- إذا كان يوم الفطر وقفت الملائكة على أفواه الطرق .. ١٤٠
- إذا كبر الامام فكبروا وان قرأ فأنصتوا ٢٦
- إذا كفر الرجل أخاه فقد باء ... ٤٨٣
- إذا نظر اليهم بكى ٧٤١
- إذا نظر اليهم ضحك ٧٤١
- إذا هم عبدي بسيئة فلا تكتبوها ٦٢٣، ٦٢٢
- إذا وعد أخلف ٤٨١
- إذا المسلمان حمل أحدهما على أخيه السلاح ... ٢٣٧
- اذهب فادخل الجنة ٨٥٢
- اذهب البأس ، رب الناس ٩٢٢
- أرايت أمورا كنت أتحدث بها في الجاهلية ٦٠٩، ٣٧١
- أرايت ان لقيت رجلا من الكفار ف ضرب احدى يدي ٥٥٧
- أربع من كن فيه كان منافقا ٤٧٨
- ارجعن ما زورات ٣٢٩
- أرسل ملك الموت الى موسى .. ٧٩٠
- أرضي في يدي أزرعها ٦٤٤

- أرق ألفدة وألين ... (أهل اليمن) ٤٦١
- ارم فداك أبي وأمي ٤٠٦
- أرواحهم في جوف طير حضر ٧٤٣
- حديث / أسرى يدر ٤٠٤
- أسعد الناس بشفاعتي يوم القيامة ٨٦٦
- حديث / اسلام حصين أبي عمران ٢٣٦
- أسلمت على ما أسلفت من خير ٦١١٠٣٧١
- حديث / أسماء الله الحسنى ٨٠٧٠٥٤٨
- اشتروا أنفسكم من الله ٩١٣
- اشربوا في آنية الأدم ٣٣٧
- أشهد وأحاج لك بها ٣٧٣
- أصبتها أصاب الله بك ٧٣٧
- أصبح من عبادي مؤمن بن وكافر ٥٠٢٠٥٠٠
- أصبح من الناس شاكر وكافر ٥٠٤
- اصبروا حتى تلقوني ٤٤٧
- اصمعي معاماً للنبي (صلى الله عليه وسلم) ٢٣٦
- اطعام الطعام (من حديث : ما بر الحج) ٥٢٨
- أطعمنا رسول الله (صلى الله عليه وسلم) لحوم الخيل ونهانا عن لحوم
الحمر الأهلية ٢١٨
- اطلاق الرسول (صلى الله عليه وسلم) لسبي هوازن وقريش ٣٦٢
- اعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً ٣٢٤
- أعطاك الله ما احتسبت ٢٣١
- أعط فلاناً فإنه مؤمن ٦٧٧
- أعطيت خمسا لم يعطهن أحد قبلي ٢٩٠
- أعن ذا الحاجة ٥٣٢
- أعوذ بك بن الحور ... ٤٨٥
- أعوذ بنور وجهك ٨١٠
- أعور مطموس العين (الدجال) ٧٨٥
- أعور العين اليسرى (الدجال) ٧٨٦٠٧٨٤
- أعور العين اليمنى (الدجال) ٧٨٦٠٧٨٤
- أفشوا السلام ٤٦٦٠٤٢٥
- أفضل الأعمال الإيمان بالله ٥٢٦
- أفضل الصلاة بعد الصلاة المكتوبة ... ٢٩٦
- أفضل الصلاة بعد الفريضة صلاة ... ٢٣٩
- أفضل الصيام بعد رمضان شهر الله المحرم ٢٣٩
- أفضلها شهادة أن لا إله إلا الله (شعب الإيمان) ٤١٧
- أفلا شققت عن قلبه ؟ ٥٦٦
- أفلح ان صدق ٣١٥٠٣١٣٠٣٠٢
- أفلح وأبيه ٣١٧
- أقام رسول الله (صلى الله عليه وسلم) بمكة خمس عشرة سنة يسمع الصوت ... ٧٠٣
- أقتالا أي سعد ٦٨٠
- أقتلته بعد أن قال : لا إله إلا الله ٥٦٣
- اقساموا واضربوا لي معكم بسهم ٩٢٢

- أقول : اللهم باعد بيني وبين خطاياي ... ٢٧
- اكتبوا لأبي شاه ٨٤
- اكتبوا لي من تلفظ بالاسلام ٦٧٦
- اكتبوا كتابه في سجين ٧٤٢
- أكون أول من تتشق عنه الأرض ٧٨٩
- ألا أبشر الناس ٣٩٥
- ألا أدلكم على شيء إذا فعلتمون تحاببتم ٤٦٦
- ألا أرقبك برقية رسول الله (صلى الله عليه وسلم) : اللهم رب الناس ٩٢٢
- ألا ان آل أبي فلان ليسوا لي بأولياء ٩١٨
- ألا ان الايمان ههنا .. ٤٤٨٠٢٣٥
- ألا تراه قال لا اله الا الله ٤١١٠٤٠٨
- ألا تغزو ٣٢٢
- ألا كلكم راع ٦٦١
- ألا ليدادن رجال عن حوفي ٨٢٧
- إلى رزمة من جبل (حديث الانذار) ٩١١
- إلى مراق البطن (من حديث الاسراء) ٧٥٩
- إلا أتيت الذي هو خير ٨٤٩
- إلا أن تطوع (في حديث النجدي) ٣٠٨٠٣٠٣
- إلا حار عليه (من حديث : ليس من رجل ادعى لغير أبيه) ٤٥٨
- أليس يشهد أن لا إله إلا الله ٤٠٧
- إليها ينتهي علم ما يعرج من الأرض (سدرة المنتهى) ٧٩١
- أما سمعتم الله تعالى يقول ... ٩٣
- إمامكم منكم ٦٩٨
- أمر ابن آدم بالسجود ٥١٧
- أمر أبو طلحة أم سليم : اصنعي طعاما للنبي (صلى الله عليه وسلم) ٢٣٦
- أمر به النبي (صلى الله عليه وسلم) فرض رأسه بين حجرين (اليهودي الذي رض رأس الجارية) ٥٧٩
- أمر (صلى الله عليه وسلم) بقتله ان وجد حيا .. (الذي كذب عليه في حياته) ٩٤
- أمر النبي (صلى الله عليه وسلم) للذي سأله عنه (أي الطبيب) بغسله ثلاث مرات ٢١٣
- أمرت أن أقاتل الناس حتى يشهدوا ٣٥٦
- أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا : لا اله الا الله ٥٢٢
- أمرني رسول الله (صلى الله عليه وسلم) أن أسترقى من العين ٩٣١
- أمرهم بأربع ونهاهم عن أربع ٣٢٤
- أما أبو جهم فلا يفع عصاه عن عاتقه ١٧٧
- أما أنا فشهد على هؤلاء ٣٧٠
- أما من أحسن منكم في الاسلام فلا يؤاخذ بها ٦٠٥
- أما النهران الظاهران فالنيل والفرات ٧٤٤
- أمتي أمتي (حديث الشفاعة) ٨٩٨
- حديث / أم زرع ٥١٢
- إن أطاعوا لذلك فأعلمهم ... ٣٥٤
- إن كان كما قال وإلا رجعت عليه ٤٨٤

- إن نزلتم يقوم بأمرؤا لكم ... ٤٣٤
- إن وجدته حيا فاضرب عنقه ولا أراك تجده حيا ... ٩٤
- أن تجعل لله ندا. وهو خلقك ٥٣٢
- أن تصنع لضعف ٥٣١
- أن يكون لجماعة النساء القيم الواحد (من أشراط الساعة) ٢٨٥
- أنا بريء من الصالقة ... ٥٦٧
- أنا بريء ممن خلق أو خلق ... ٥٦٩، ٥٦٨
- أنا خاتم النبيين لا نبي بعدي ١٧٢
- أنا ربكم (حديث الرؤية) ٨٣٤
- أنا سيد ولد آدم يوم القيامة ٩٠٤، ٩٠٣
- أنا شهيد على هؤلاء ٣٧٠
- أنا صاحبه أبدا. (في حديث الذي قاتل ثم قتل) ٥٨٨
- أنا عند البيت بين الناسم واليقظان ٧٣٣
- أنا لها (حديث الشفاعة) ٨٩٦
- أنؤاخذ بما عملنا في الجاهلية؟ ٦٠٥
- أنت ربنا (حديث الرؤية) ٨٣٤
- أنت عبدي وأنا ربك ٨٥٤
- أنتم أعلم بأمور دنياكم ٤٠٢
- أنزل الناس منازلهم من الخير والشر ٧٢
- أنزلت علي سورة أنفا ٢٦٤
- أنزلوا الناس على قدر مروآتهم ٧٢
- أنزلوا الناس منازلهم ٦٨، ٦٧
- أنصرك نصرا مؤزرا ٧٢٤
- انطلق فممن كان في قلبه أدنى أدنى من مثقال حبة ٨٦٥
- أنفسها عند أهلها (أي الرقاب أفضل) ٥٢٩
- إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك ٣٧٠
- إنكم ترونه كذلك (حديث الرؤية) ٨٢٤
- إنكم ستلقون بعد أثره ٤٤٧
- إنكم لا تدرون لعلكم أن تبتلوا ٦٧٦
- إنما أنا بشر مثلكم أنسى ... ٨٨٥
- إنما أنا بشر، وإنه يأتيني الخصم ٦٨١
- إنما تركها من جراي (أي السيئة) ٦٢٧، ٦٢٦
- إنما جعل الامام ليؤتم به ٢٤
- إنما حملته على ذلك الجزع ٣٧١
- إنما كان متعوذا (من حديث: أقتلته بعد أن قال لا اله الا الله) ٥٦٤
- إنما كنت خليلا من وراء وراء ٨٩٢
- إنما نسمة المؤمن طير يعلق ٧٤٣
- إنما نجد في أنفسنا ما يتعاظم أحدنا أن يتكلم به ٦٣٣، ٦٢٩
- إن امرأة دخلت النار من جرى هرة ٦٢٧
- إن امرأة يقال لها الحولا، عطارة كانت بالمدينة، فدخلت على عائشة ١٦٦
- إن أبي وأباك في النار ٩٠٩
- إن أحدكم إذا مات عرض عليه مقعده ٧٤٣
- إن أحدكم يعمل بعمل أهل النار ٥٨٩

- إن أحدنا يحدث نفسه ٦٢١
- إن أدنى أهل الجنة منزلة من صرف الله وجهه عن النار ٢٣٩
- إن أرفي اغتصبتها أبو هذا ٦٤٣
- إن أمثل ما تداويتم به الحجامة والقسط ٩٢١
- إن أهون أهل النار عذابا من له نعلان ٩١٦
- إن أول الآيات خروجا طلوع الشمس من مغربها ٧٠٠
- إن أول ما خلق الله القلم ٧٦٣
- إن الأمانة نزلت في جذر ٦٥٨
- إن الإيمان ليأرز إلى المدينة ٦٧٣، ٤٦٥
- إن السلام آخر الزمان يكون معرفة ٤٢٤
- إن الشمس والقمر لا يكسبان لموت أحد ٢٣٥
- إن الشملة لتلتهب عليه ٥٩٢
- إن الشيطان عرض لي ٧٤٨
- إن الصخرة العظيمة لتلقى في شفير جهنم ٩٠٧
- إن الفتنة من حيث يطلع قرن الشيطان ٤٥٨
- إن الذي يكذب علي يبني له بيت في النار ٨٩
- إن الله أذهب عنكم عبية الجاهلية ٤٩٦
- إن الله تجاوز (وفا) عن أمي الخطأ ٩٨
- إن الله تجاوز لأمي ما حدثت به أنفسها ٦٢١
- إن الله جميل يحب الجمال ٥٤٦
- إن الله يبعث ريحا من اليمن ٦٠٢
- إن الله (عز وجل) ينشيء السحاب ٨٥١
- إن المسلم إذا أنفق على أهله نفقة ٢٣٠
- إن الملكين قاعدان على ناجذي العبد ٨٧٢
- إن الناس يحشرون يوم القيامة فيجيء مع كل نبي أمته ٨٧٤
- إن النبي (صلى الله عليه وسلم) تلا قول الله عز وجل في إبراهيم ٩٠٩
- إن النبي (صلى الله عليه وسلم) خرج يوما فملى على أهل أحد ١٦١
- إن النبي (صلى الله عليه وسلم) كان إذا اشتكى يقرأ على نفسه بالمعوذات ٩٢٢
- إن النبي (صلى الله عليه وسلم) كان بمكة فقرأ سورة النجم حتى انتهى إلى " أفرايتم اللات " ٧٤٩
- إن النبي (صلى الله عليه وسلم) كان يعتكف في العشر الأواخر ٢٣١
- إن النبي (صلى الله عليه وسلم) كوى سعد بن معاذ ٩٢٦
- إن النبي (صلى الله عليه وسلم) لما نزل بيدرس عسكر خلف الماء ٤٠٢
- إن النبي (صلى الله عليه وسلم) لم يمل على قتلى أحد ١٦١
- إن النبي (صلى الله عليه وسلم) مر يقوم يلحقون النخل ٤٠٢
- إن بعضكم على بعض أمراء ٦٩٨
- إن حيفتك ليست في يدك ٢١٤
- إن دماءكم وأموالكم وأعراضكم عليكم حرام ٤٩٤
- إن ربي قد غضب اليوم غضبا لم يغضب قبله مثله ٨٩٧
- إن رجلا في زمان رسول الله (صلى الله عليه وسلم) أصابه جرح ٦٦
- إن رجلا قال لابن عمر : ألا تغزو ؟ ٣٢٢
- إن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) أتاه جبريل وهو يلعب مع الغلمان ٧٠٧
- إن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) قدم مكة وهو يشتكي ٧٨٨

- إن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) قضى بيمين وشاهد ٦٥٥
- إن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) كان رجلا مسقما ٩٢١
- إن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) كان يخرج يوم الأضحى ويوم الفطر فيبدأ بالصلاة ٤٣٨
- إن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) لعن الخامسة وجهها ٩٠٣
- إن صاحبكم تغسله الملائكة ١٦٢
- أن عائشة مربها سائل فأعطته كسرة ،ومر بها رجل عليه ثياب وهيئة فأقعده فأكمل ٦٨
- أن في الجنة شجرة يسير الراكب ٢٣٨
- إن في معاريف الكلام لمندوحة عن الكذب ٨٩٤
- إن فيك لخملتين يحبهما الله ٣٣٦
- إن قدح النبي (صلى الله عليه وسلم) انكسر فاتخذ ٤١٦
- إن قعر جهنم لسبعين خريفا ٩٠٦
- إن قوما يخرجون من النار ٤١٢
- إن قوما يخرجون من النار يحترقون فيها إلا دارات وجوههم ٨٥٦
- إن كذبا علي ليس ككذب على أحد ٩٧
- إن لبني أبي طالب رحما أبلاها ببلالها ٩١٩
- إن لله تسعة وتسعين اسما ٥٤٨
- إن مثلكم في الأمم كالرقمة في ذراع الحمار ٩٣٣
- إن مجوس هذه الأمة المكذبون ٢٧١
- إن من اقتراب الساعة السلام بالمعرفة ٤٢٤
- إن من أشر الناس عند الله منزلة يوم القيامة الرجل يفضي إلى امرأته ٢١٨
- إن من أشراط الساعة إذا كانت التحية على المعرفة ٤٢٤
- إن من البر بعد البر أن تصلي لأبيك ١٢٢
- إن موسى سأل الله تعالى عن أحسن أهل الجنة حظا ٨٧١
- إن هذا الجبار ان يعلم أنك امرأتي يغلبني عليك ٨٩٥
- إن هؤلاء الكلمات بلغن قاعوس البحر ٧٢١
- أن يهوديا رض رأس جارية بين حجرين ٥٧٩
- إنه أعور ... (الدجال) ٧٨٣
- إنه رجل فاجر ليس يتورع عن شيء ٦٤٤، ٦٤٠
- إنه معلوك ٦٧
- أنه صلى يوم أحد على قتلى أحد ١٦١
- إنه كان يأوي إلى ركن شديد (أي : لوط) ٦٨٦
- إنه لا شبه له ٨٢٩
- إنه لا يفع عصاه عن عاتقه ٦٧
- إنه لعهد النبي (صلى الله عليه وسلم) إلي : أن لا يحبني إلا مؤمن ٥٠٨
- إنه ليمنعني أن أحدثكم حديثا كثيرا ٩٨
- إنها ستكون بعدي أثره ٤٤٧
- إنها من الشيطان ،وما كان الله ليسلطه علي ٧٤٨
- إني سائل فمشدد عليك ٣١٧
- إني قد رأيتم تفتنون في القبور ٦٠٨
- إني لا أسمعك تحدث عن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) كما يحدث ٩٧
- فلان وفلان ٧٠٣
- إني لأعرف حجرا بمكة كان يسلم علي ٧٠٣

- ٦٨٠ - اني لاعطي الرجل وغيره أحب الي منه
- ٨٨٥ - اني لأنسى أو أنسى لأن
- ٥٩٦ - اني نهيت عن زبد المشركين
- ٨٤٩ - اني والله ان شاء الله لا أحلف على يمين فأرى
- ٤٢٢ - أي الاسلام خير ؟
- ٥٢٤ - أي الأعمال أفضل ؟
- ٥٣٢ - أي الذنب أعظم ؟
- ٤٢٦ - أي المسلمين أفضل ؟
- ٤٢٦ - أي المسلمين خير ؟
- ٣٥٤ - اياك وكرائم أموالهم
- ٤٢٣ - اياكم والظن
- ٤٩٧ - أيما عبد أبقى فقد برئت منه الذمة
- ٤٩٧ - أيما عبد أبقى من مواليه فقد كفر
- ٥٢٤ - ايمان بالله (أي الأعمال أفضل)
- ٤٥٤ - أهل المشرق من مضر يومئذ
- ٤٥٤ - أهل الوبر قبل مطلع الشمس
- ٧٠١ - أول أشراط الساعة نار
- ٧٠٣ - أول ما بديء به رسول الله (صلى الله عليه وسلم) الرؤيا الصادقة
- ٤٣٨ - أول من بدأ بالخطبة قبل الصلاة في العيد ابن الزبير
- ٢٩٢ - أول من تكلم به معبد بالبصرة (يعني القدر)
- ٦٨١ - أو مسلما (في حديث أعط هذا فإنه مؤمن)
- ٢٣٥ - أيها الناس ان منكم منفرين ، فأياكم أم الناس فليوجز
- ٦٧ - أيكما أطب ؟
- ٦٢٥ - اياكم والظن
- ٦١٢ - أينما لم يظلم نفسه ؟
- ٩٠٩ - أين أبي ؟ قال : في النار
- ٥٧٣ - الأسبال في الأزار والقميمي
- ٩٢٢ - حديث / الاستمطار بالنجوم
- ٧٢٩ - حديث / الأسراء
- ٢٧٣ - الاسلام أن تشهد أن لا اله الا الله
- ٦٠٦ - الاسلام يجب ما قبله
- ٥٤٨ - حديث / الأسماء المأثورة
- ٣٠٥ - حديث / الأعرابي
- ٢٦٣ - الأمر أنف (من حديث جبريل في الايمان والاسلام والاحسان)
- ٢٧٣ - الإيمان أن تؤمن بالله وملائكته
- ٤١٥ - الإيمان بفتح وسبعون شعبة
- ٤٦٣٠٤٥٩ - الإيمان في أهل الحجاز
- ٤٦٢٠٤٦٠٠٤٥٩ - الإيمان يمان والحكمة يمانية
- ٦٦٢ - التي تموج كموج البحر (الفتن)
- ٥٧٦ - الذي تفوته صلاة العصر
- ٨٩٥ - الذي كلمه الله تكليما (أي موسى)
- ٩٢٠ - الذين لا يسترقون ولا يتطيطرون
- ٩٢٣ - الذين لا يكتونون
- ٢٦٩ - الله أعلم بما كانوا عاملين (أي أولاد المشركين)

- ٥٠٨ - الله الله في أصحابي
- ٤٥٤ - اللهم أشدد وطأتك على مضر
- ٩٠٨ - اللهم اغفر لأمتي
- ٨١٠ - اللهم اني أشكو اليك ضعف قوتي
- ٤٥٥ - اللهم بارك لنا في يميننا
- ٩٢٢ - اللهم رب الناس (حديث الرقية)
- ٦٠٣ - بادروا بالأعمال فتنا
- ٤٧٠ - بايعت رسول الله (صلى الله عليه وسلم) على اقام الصلاة
- ٤٧٠ - بايعت رسول الله (صلى الله عليه وسلم) على السمع والطاعة
- ٤٧١ - بايعنا النبي (صلى الله عليه وسلم) بيعة الحرب
- ٥٧٣ - البخيل المنان
- ٦٧١ - بدأ الاسلام غريبا
- ٧٣٤ - البراق ، وهو دابة طويل (من حديث الاسراء)
- ٣٠٣ - بعث بنو سعد ضمام بن ثعلبة
- ٢٩٠ - بعثت الى الأحمر والأسود
- ٣٦٤ - بعث رسول الله (صلى الله عليه وسلم) محمد بن مسلمة على الصدقة
- ٥٧٦ - بعد العصر (ورجل بايع رجلا بسلعة)
- ٤٠٣ - بل شيء أصنع لكم (في حديث الهم بمصالحة الأحزاب)
- ٤٠٢ - بل هو الرأي والحرب
- ٣٥٨٠٣٢٢٠٣١٨ - بني الاسلام على خمس
- ٤٧٠ - أحاديث/بيعة النبي (صلى الله عليه وسلم) الصحابة
- ٧٧٧ - بينا أنا نائم رأيتني أطوف بالكعبة
- ٥١٩ - بين الرجل والكفر والشرك ترك الصلاة
- ٧٨٦ - بينما أنا نائم رأيتني أطوف بالكعبة
- ٢٧٣ - بينما نحن جلوس مع النبي (صلى الله عليه وسلم) في المسجد دخل رجل على
- ٨١٤ - بينهم وبينه أربعة حجب
- ٨٥٦ - تاكل النار من ابن آدم الا أثر السجود
- ٣٣٦ - تباعون على أنفسكم وتومكم؟
- ٩٩ - تجاوز الله عن أمتي
- ٤٢٤ - تجد من شر الناس يوم القيامة عند الله ذا الوجهين
- ٩٠٦ - تجري بهم أعمالهم
- ٩٠٦ - تجري بهم بأعمالهم
- ٨٥٦ - تحرم صوره على النار
- ٣٣٣ - حديث / تحريم الدباء والحتم
- ٤٤٥ - تخلف من بعدهم خلوف
- ٩٢١ - تداووا فان الله عز وجل لم يفخ دا
- ٧١٣ - ترجف بواديه
- ٨٢٥ - ترون ربكم عيانا
- ٧٠٣ - تسجد تحت العرش (الشمس)
- ٢٠١ - تسمعون ويسمع منكم ويسمع ممن سمع منكم
- ٩٠٠ - تشفع الملائكة ويشفع النبيون
- ٤٢٣ - تصالحوا يذهب الغل
- ٤٢٢ - تطعم الطعام (أي الاسلام خير)

- ١٤٢ - تعاد الصلاة من قدر الدرهم
- ٢٩٥ - تعبد الله لا تشرك به شيئا ، وتقيم الصلاة
- ٦٦٢ - تعرض الفتنة على القلوب عرض الحصير
- ٥٢٩ - تعيين صانعا أو تصنع لأخرق
- ٤٢٥ - تقرأ السلام على من عرفت ومن
- ٤٥٢ - تقول الأرض للميت ربما مشيت علي فدادا
- ٦٩٥ - تقيء الأرض أفلاذ أكبادها
- ٥١٠ - تكثرن اللعن
- ٦٦٠ - تكفرها الصلاة (فتنة الرجل في أهله)
- ٤٠٢ - حديث / تلقح النخل
- ٥٠٥ - تلك عين غديقة
- ٦٣٣، ٦٢٩ - تلك محض الايمان
- ٣٥٤ - تؤخذ من أغنيائهم فترد على فقرائهم
- ٤٤٧ - تؤدون الحق الذي عليكم
- ٣١٢ - شاعر الرأس (في حديث السائل)
- ٧٠٠ - ثلاث اذا خرجن لا ينفع نفسا ايمانها
- ٥٩١ - ثلاث لا يغفل عليهن قلب مؤمن
- ٤٧٨ - ثلاث من كن فيه كان منافقا
- ٤٢٦، ٤١٤ - ثلاث من كن فيه وجد خلاوة الايمان
- ٥٧٠ - ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة
- ٦٩١ - ثلاثة يؤتون أجرهم مرتين
- ٧٦٥ - ثم أدخلت الجنة فاذا فيها جنابذ
- ٥٣٣ - ثم أن تزاني حليلة جارك (أي الذنب أعظم)
- ٥٣٤ - ثم أن تقتل مخافة أن يطعم معك (أي الذنب أعظم)
- ٧٦١ - ثم أنزلت طست مملوءة حكمة
- ٧٥٩ - ثم حشي ايماننا وحكمة (من حديث الاسراء)
- ٧٢٨ - ثم حمي الوحي وتتابع (من حديث بدء الوحي)
- ٢١٤ - ثم طاف على نسائه ، ثم أصبح محرما
- ٧٥٥ - ثم لأمه (من حديث شق الصدر)
- ٨٢٦ - ثم يتساقطون في النار (حديث الرؤية)
- ٨٣٩ - ثم يضرب الجسر (أي الصراط)
- ٨٣٩ - ثم يضرب الصراط على ظهري جهنم
- ٨٩٣ - شنتين منهن في ذات الله
- ٧٧٣ - شنية هرشي
- جاء رجل الى رسول الله (صلى الله عليه وسلم) فقال : اني لأتأخر عن صلاة الصبح من أجل فلان
- ٢٣٥ - جاء رجل الى رسول الله (صلى الله عليه وسلم) من أهل نجد شاعر الرأس
- ٢٧٣ - جاء رجل الى النبي (صلى الله عليه وسلم) بناقطة مخطومة
- ٢٣٣ - جاء رجل الى النبي (صلى الله عليه وسلم) فقال : انه أبعد بي
- ٢٣٣ - جاء رجل الى النبي (صلى الله عليه وسلم) فقال : يا رسول الله : ان أمة ماتت وعليها صوم شهر
- ١٢٦ - جائزته يوم وليلة (الضيف)
- ٤٣٥ - جاءه المخلفون فطفقوا يهتدون
- ٦٨١ - جاحظ العين (الذجال)
- ٧٨٥ - جاحظ العين (الذجال)

- جالسوا الناس على قدر أحسابهم ٧٢
- حديث / جبريل عليه السلام ٥٢٥
- جسيم سبط (في صفة موسى عليه السلام) ٧٧٠
- جعد (في صفة موسى عليه السلام) ٧٦٩
- جعد ققط (في صفة الدجال) ٧٧٢
- حديث / الجهنميين ٨٨٢
- حديث / حب علي رضي الله عنه ٥٠٨
- حبوا (الخارج من النار) ٨٥٩
- حتى اذا لم يبق الا من كان يعبد الله (حديث الرؤية) ٨٣٨
- حتى بلغ مني الجهد (من حديث بدء الوحي) ٧١١
- حتى تزلزلهم الجنة ٩٠٥
- حتى تكون السجدة الواحدة خيرا من الدنيا ٦٩٥
- حتى ظهرت لمستوى أسمع فيه صريف الأقدام ٧٦١
- حتى فجئه الحق (من حديث بدء الوحي) ٧٠٩
- حتى ما يبقى بينه وبين الجنة الا ذراع (ان أحدكم يعمل بعمل أهل) ٥٨٩
- حتى ملأ القوم أزودتهم ٢٨٦
- حتى هويت الى الأرض (من حديث بدء الوحي) ٧٢٦
- حجاب النار ، لو كشفه ٨٠٨
- حجاب النور ، لو كشفه ٨١٥، ٨١١، ٨٠٨
- حج مبرور ٥٢٨
- حرم الله على النار أن تأكل أثر السجود ٤١٢
- حرمت عليه الجنة ٥٩٠
- حرم على النار من قال لا إله الا الله ٣٨١
- حرم ماله ودمه (من قال لا إله الا الله) ٣٦٧
- حديث / الحضرمي والكندي ومنازعتهما في الأرض ٦٥٠، ٦٣٨
- حكما مقسطا وإماما عدلا (عيسى عليه السلام) ٦٩٩
- الحلف منفقة للسلعة ٥٨٣
- الحمد لله الذي رد كيده إلى الوسوسة ٦٣٤، ٦٢١
- حميل السيل ٨٤٥
- الحياء خير كله ٤٢٢
- الحياء شعبة من الإيمان ٤١٩
- حين حضرته الوفاة (أي أبو طالب) ٣٧٢
- خبر ثوبية ، وسقى أبي لهب بسبب عتقها ٩١٦
- خذوا عني مناسككم ٧٨٨
- خرج ملك من وراء الحجاب ، فقال جبريل (من حديث الاسراء) ٧٦٤
- حديث / خروج الروح وعذاب القبر ونعيمه ٧٤٢
- خطاطيف وكلاليب وحسك ٨٦١
- خطامها خلبة (في وصف ناقة يونس عليه السلام) ٧٧٣
- خطبنا رسول الله (صلى الله عليه وسلم) فأسند ظهره ٩٣٢
- خلقك الله بيده (من حديث الشفاعة) ٨٧٠
- خمس صلوات كتبهن الله ٢٩٦
- حديث / خوف ثابت بن قيس حين نزلت : " لا ترفعوا أصواتكم .. " ٦٠٤
- خير الذكر الخفي ٥٢٦
- حديث / الخوارج ٤٥٧

- دحض مزلة (الجسر) ٨٤٠
- دخلت المسجد فاذا رسول الله (صلى الله عليه وسلم) جالس وحده ٨٩١
- حديث / دخول الموحد الجنة من أي أبواب الجنة شاء ٣٨٤
- دعوة المظلوم مستجابة ٣٥٥
- دعوى الجاهلية (من حديث: ليس منا) ٥٦٨
- دعه فان الحياء من الايمان ٤٢١
- دون الله سبعون ألف حجاب ٨١٣
- الدجال يخرج من أرض بالمشرق ٤٥٧
- الدين النصيحة ٤٦٧٠٤١١
- ذاق طعم الايمان ٤٢٦
- ذاق طعم الايمان من رضي بالله ربا ٤١٤
- ذاك صريح الايمان ٦٣٥٠٦٢٩
- ذلك لك وعشرة أمثاله معه ٨٦٠
- ذلك لك ومثله معه ٨٦١
- رأس الكفر قبل المشرق ٤٥٣٠٤٤٨
- رأس الكفر نحو المشرق ٤٥٤
- رأى أربعة أنهار يخرج من أصلها ٠٠٠ (من حديث الاسراء) ٧٤٤
- رأيت نورا ٨٠٥
- رب فأعلام منزلة ٨٧١
- رجلان تحابا في الله ٤٢٣
- رجل الشعر (في صفة موسى عليه السلام) ٧٧١
- رجل بايع اماما لا يبايعه ٠٠ (ثلاث لا يكلمهم) ٥٧٦
- رجل له فضل ماء بالفلاة (ثلاث لا يكلمهم الله) ٥٧٦
- رجلها (في وصف لمة عيسى عليه السلام) ٧٨٣
- رجل يدخل من أمته الجنة أكثر من أمتي ٧٤٥
- رخص رسول الله (صلى الله عليه وسلم) الرقية ٩٣١
- ردوا علي الرجل ٢٩٤٠٢٩٣
- رضينا بالله ربا ٢٩٧
- رمي أبي يوم الأحزاب على أكله فكواه رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ٩٢٦
- رمي سعد بن معاذ في أكله فحسمه النبي (صلى الله عليه وسلم) ٩٢٦
- روح الله وكلمته (أي عيسى) ٨٩٦
- الرؤيا الصالحة جزء من ستة وأربعين ٧٠٤
- أحاديث / الرؤية وحشر النار ٨٩٨٠٨٢٢
- الرجل راع على أهله ٦٦١
- الرجل وليس بالقطط ولا بالسبط (صفة شعر نبينا صلى الله عليه وسلم) ٧٧٠
- الرقعة في ذراع الحمار (ان مثلكم في الأمم) ٩٣٣
- زوجي المس مس أرنب ٠٠٠ (من حديث أم زرع) ٥١٢
- حديث / سؤال الملكين ٦٠٨
- سئل رسول الله (صلى الله عليه وسلم) عن الوسوسة ٦٢٩
- سئل رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ما بر الحج ٥٢٨
- سئل النبي (صلى الله عليه وسلم) عن الوسوسة ٦٣٣
- سباب المسلم فسوق ٤٩٠
- سبط الرأس (في صفة عيسى عليه السلام) ٧٦٩
- حديث / سبعة أحرف ٩٠٨

- سبعين أو ستين (شعب الايمان) ٤١٨
- سبقك بها عكاشة ٩٢٨
- ستأتي قوما أهل كتاب ٣٤٨
- سحقا سحقا ٨٢٧
- سدرة المنتهى (من حديث الاسراء) ٧٤٤
- حديث / سقي أبي لهب بعثته ثوبية ٩١٥
- سلوني ٣١٢، ٢٩٧
- سمع أذني رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ٤٨٩
- سمعت رسول الله (صلى الله عليه وسلم) يقول : فينطلق بهم (حديث الشفاعة) ٨٧٧
- سواد عظيم (من حديث الذين لا يدخلون الجنة بغير حساب) ٩٣٢
- حديث / السائل ٣٠٥، ٣٠٠
- حديث / الساق ٨٣٥
- حديث / السلام على المعرفة ٤٦٧
- حديث / السبعة الذين يظلهم الله في ظله ٤٢٣
- السكينة والوقار في أهل الغنم ٤٦٥
- شاهدك أو يمينه ٦٥١
- شراك أو شراكان من نار ٥٩٢
- شفعت الملائكة وشفع النبيون وشفع المؤمنون ٨٦٦
- شهادة الزور (حديث الكباثر) ٥٣٥
- شهدت العيد مع رسول الله (صلى الله عليه وسلم) وأبي بكر وعمر وعثمان فكلهم ٤٣٩
- شهدنا مع رسول الله (صلى الله عليه وسلم) حنيننا ٥٨٦
- شيخ زان وملك كذاب ... (ثلاثة لا يكلمهم الله) ٥٧٤
- الشفاء في ثلاثة ٩٢٦
- حديث / الشفاعة ٠٨٩٨، ٨٨٣، ٧٤٠
- ٨٩٩
- صادقاً من قلبه (من قال لا إله إلا الله) ٣٧٨
- صدقت ، ان فيك لخمليتين ٣٣٧
- حديث / صلاة النبي بالأنبياء في بيت المقدس ٧٩٠
- صلى بنا رسول الله (صلى الله عليه وسلم) صلاة الصبح بالحديبية ٥٠٠
- صلوا كما رأيتموني أصلي ٧٨٩
- صلينا مع النبي (صلى الله عليه وسلم) سجدتين قبل الظهر ٦٩٦
- الصورة التي رآوه فيها أولاً ٨٣٢
- ضرب من الرجال (في صفة موسى) ٧٧٠، ٧٦٧
- حديث / ضمام النجدي ٠٣٠٤، ٢٧٤، ٢٧٣
- ٥٢٥، ٣٠٥
- فمدهما بالصبر (الرجل اذا اشتكى عينيه وهو محرم) ٩٢١
- الضيافة على أهل الوبر ٤٣٦
- طاف رسول الله (صلى الله عليه وسلم) في حجة الوداع على راحلته ٧٨٨
- ظهر قلبنا ناس يقرؤون القرآن ويتقفرون العلم (أول حديث جبريل في الإيمان والإسلام والإحسان) ٢٥٩

- مطشنا يا ربنا فاسقنا ٨٥٥
- مقوق الوالدين (من حديث الكبائر) ٥٣٣
- على قلبين : أبيي ٠٠٠ (حديث تعرض الفتن) ٦٦٦
- على ما كان من عمل (أدخله الله الجنة) ٣٨٠
- على ناقة حمراء جعدة. (في وصف يونس بن متى عليه السلام) ٧٧٣
- عليكم بالموكي ٣٣٨
- عن يمينه أسودة. وعن يساره أسودة (من حديث الاسراء) ٧٤١
- عوراء نجفاء (عين الدجال) ٧٨٥
- العبد اذا وضع في قبره ، وتولى أصحابه ٦٠٩
- حديث / العرنيين ٥٧٩
- حديث / العطارة ١٦٦
- غرست كرامتهم بيدي ٨٦٨
- غفر لمن لم يشرك بالله ٧٩٣
- غلبني على أرض كانت لأبي ٦٤٣، ٦٤١
- غلظ القلوب والجفاء في المشرق ٤٤٩
- غير أن لكم رحما سألها ببلالها (لما أنزلت هذه الآية : وأنذر عشيرتك الأقربين ") ٩١٠
- غير خزايا ولا نادمين ٣٣٠
- غير شاك فيهما (أي الشهادتين) ٣٧٨، ٣٧٧
- غير صورته التي يعرفون (حديث الرؤية) ٨٣١
- حديث / الغرانيق ٧٤٩
- فأخبره رسول الله (صلى الله عليه وسلم) بشرائع الاسلام ٣٠٨، ٣٠٣
- فأخذتني رجفة (من حديث بدء الوحي) ٧٢٨
- فأخذ مشاقص فقطع بها براجمه (الذي مرض فجزع) ٦٠١، ٦٠٠
- فأخرجته الى فضحاح ٩١٤
- فادعهم الى شهادة أن لا إله إلا الله ٣٥١
- فإذا بموسى قائم يصلي ٧٨٩
- فإذا بنهر بجنبتيه قباب اللؤلؤ ٧٦٦
- فإذا رجل أحمر جسيم (في صفة الدجال) ٧٧٠
- فإذا سألتهم الله فسلوه الفردوس ٧٤٤
- فإذا عرفوا الله فأخبرهم ٣٤٨
- فإذا موسى قائم يصلي ٧٧٦
- فإذا هو على العرش في الهوا * (من حديث بدء الوحي) ٧٢٨
- فارقنا الناس في الدنيا ٨٣٠
- فارقناهم ونحن أحوج منا إليه اليوم ٨٣٠
- فارقني جبريل وانقطعت عني الأصوات ٧٦٥
- فاستأذن على ربي فيؤذن لي (حديث الشفاعة) ٨٩٧
- فأسند ظهره الى قبة آدم (خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسند) ٩٣٢
- فأكون أنا وأمتي أول من يجيز ٨٤٠
- فالجنة عليه حرام (من حديث : من ادعى أبا في الاسلام) ٤٨٧
- فأماتهم الله أماته حتى اذا كانوا فحما ٨٥٧
- فأمكم منكم ٦٩٨
- فان تركها فاكتبوها له حسنة (قالت الملائكة : رب ذاك عبدك يريد أن يعمل سيئة) ٦٢٦، ٦٢٢

- فأنزل الله عز وجل تمديقها (من حديث : أي الذنب أكبر) ٥٤١
- فانطلق ليحلف ٦٤٦
- فانطلق يربأ أهله (حديث الانذار) ٩١١
- فانا نرى وجهه ونصيحته للمنافقين ٤١١
- فانما أقطع له قطعة من النار ٤٨٨
- فأى قلب أشربها (الفتنة) ٦٦٥
- فبحبي أحبهم (المحابة) ٥٠٨
- فبشر من لقيت ٣٩٧
- فتدعى الأمم بأوثانها ٨٧٣
- فتطعمه النار (لا يشهد أحد أن لا اله الا الله) ٤١٢
- فتغيب رجل منهم يقال له مالك بن الدخشم ٤١٢
- فتنة الرجل في أهله وجاره ٦٦٠
- حديث / فتنة القبر ٦٠٨
- فجاء ذو التمر بتمره ٣٨٦
- فجاءني جبريل باناء من خمر واناء من لبن ٧٣٥
- فجثت منه فرقا (من حديث بدء الوحي) ٧٢٥
- فجيء بهم ضبائر ضبائر ٨٦٠
- فحانت الصلاة فأمامتهم (أي الأنبياء في بيت المقدس) ٧٩٠
- فدين الله أحق أن يقضى ١٣٦
- فذلك المقام المحمود ٨٧٨
- فذلك يوم يبعثه الله المقام المحمود ٨٧٨
- فراجعت ربي فوضع شطرها ٧٤٦
- فراش من ذهب (يغشى سدره المنتهى) ٧٩٢
- فرض رسول الله (صلى الله عليه وسلم) زكاة الفطر ٢٩٧
- فرعبت (من حديث بدء الوحي) ٧٢٦
- حديث / فشو المال ٢٨٥
- حديث / فضائل القرآن ١٣٧
- فضحك حتى بدت نواجذه ٨٧١
- فعليكم بسنتي ٢٩٢
- ففتني (أي جبريل عليه السلام) ٧١٠
- فغطني (أي جبريل عليه السلام) ٧١٠
- ففرض علي في كل يوم وليلة خمسين صلاة ٧٤٥
- فقالت امرأة منهن جزلة ٥٠٩
- فلا تجدن علي ٣١٧
- فلا يبقى من كان يسجد لله من تلقاء نفسه (حديث الرؤية) ٨٣٧
- فلا يسمع حين ذلك أحد لا يربط على قلبه ٨١٣
- فلك بكل ردة رددتكها مسألة تسألنيها ٩٠٨
- فلما أهويت لأقتله قال : لا إله إلا الله ٥٦٠
- فلما غشيها من أمر ربه (سدره المنتهى) ٧٩٢
- فلما قام ليحلف ٦٤٧
- فلم يزل رسول الله (صلى الله عليه وسلم) يعرضها عليه ٣٧٤
- فليتبوا مقعده من النار ٤٨٧٠٨٨
- فليحسن إلى جاره ٤٣٣

- فليخفف الرداء (من أراد البقاء) ٨٢٠
- فليغيره بيده (المنكر) ٤٤٢، ٤٤١
- فليقاتله (المار بين يدي المصلي) ٦٨٠، ٤٩١
- فليقل خيرا أو ليصمت ٤٣٦
- فليكرم جاره ٤٣٣
- فليكرم ضيفه ٤٣٤
- فليكن أول ما تدعوهم اليه عبادة الله ٣٥٠
- فما بال الابل الصاح تجرب ٦٣١
- فما تركت أن أستزيده إلا إرعاء عليه ٥٣٢
- فما منكم من أحد بأشد مناشدة لله ٨٥٥
- فمن أعدى الأول ٦٣١
- فمن قضيت له بحق مسلم ٤٨٨
- فمنهم الموبق، يعني بعمله ٨٤١
- فنزل بقناة ٤٤٨
- فنزلت تبث يدا أبي لهب ٩١٢
- فنفظ فتراه منتبرا (من حديث : إن الأمانة) ٦٥٩
- فنكأها (إن رجلا ممن كان قبلكم خرجت به قرحة) ٥٩٠
- فنهس منها نهسة (حديث الشفاعة) ٩٠٢
- فهو يصلي وأصحابه يتحدثون ٤٠٩
- فيأتون محمدا فيقوم ويؤذن له ٨٩٨
- فيأتيهم الله في الصورة التي لا يعرفونها ٨٣١
- فيأتيهم الله في صورة غير صورته التي يعرفون ٨٢٧
- فيأتيهم الله في صورة لا يعرفونها ٨٢٧
- فيأتيهم في صورته التي يعرفون ٨٣١
- في أدنى صورة من التي رأوه فيها أولا (حديث الرؤية) ٨٢٣
- في الحبة السوداء شفاء ٩٢١
- في الرجل إذا اشتكى عينيه وهو محرم ضمدهما بالصبر ٩٢١
- في الصورة التي يعرفون (حديث الرؤية) ٨٣١
- في جنة عدن (من حديث جنتان من فضة) ٨٣١
- في حماة السيل ٨٤٥
- في صورته التي يعرفونها (حديث الرؤية) ٨٢٨
- فيبعث الله سحابا فيضحك ٨٥١
- فيتبع من كان يعبد الشمس الشمس (حديث الرؤية) ٨٢٦
- فيتبعونه (حديث الرؤية) ٨٧٦، ٨٣٤
- فيتجلى لهم يضحك ٨٧٥
- فيخرجون من النار قد امتحشوا ٨٤٣
- فيخرجون من النار وقد امتحشوا ٨٥٦
- فيدخل النار (لا يشهد أحد أن لا إله إلا الله) ٤١١
- فيرفعون رؤوسهم وقد تحول في صورته (حديث الرؤية) ٨٣٤
- فيرقى هو - يعني محمدا (صلى الله عليه وسلم) - وأمته على كوم ٨٧٤
- فيرى الخير والسرور ٨٥٠
- فيريهم دمه في حربته (حديث قتل عيسى الدجال) ١٣٤
- فيصب عليهم من ماء الحياة (حديث الشفاعة) ٨٧٦

- فيظل أثرها مثل الوكت (من حديث : ان الأمانة) ٦٥٨
- فيغتسلون فيه فيخرجون كأنهم القراطيس (حديث الشفاعة) ٨٨٣
- فيقبض لقبطة (حديث الشفاعة) ٨٦٨
- فيكبو مرة ويمشي مرة وتسفعه مرة ٨٥٩
- فيلقون في نهر الحياة (حديث الشفاعة) ٨٧٦
- فيما استطعت (في حديث البيعة) ٤٧١، ٤٧٠
- فينبتون نبات الشيء في السيل (حديث الشفاعة) ٨٧٦
- فينزل عيسى عليه السلام، فيقول أميرهم ٦٩٨
- الفخر والخيلاء في الغدادين ٤٤٨
- الغدادون ٤٥١
- الفقه يمان، والحكمة ٤٦٣
- قال الله للرجل : اذهب فادخل الجنة ٨٥٢
- قال رسول الله (صلى الله عليه وسلم) في قوله : " عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا " ٨٧٧
- قالوا : يا ربنا فارقنا الناس في الدنيا (حديث الرؤية) ٨٣٠
- قام رسول الله (صلى الله عليه وسلم) على باب بيت فيه نفر من قريش ٦٩٣
- حديث / قبول الهدية من المقوقس ٥٩٥
- قتل النفس (حديث الكبائر) ٥٣٥
- قدم على النبي (صلى الله عليه وسلم) نفر من عكل فأسلموا فاجتووا المدينة ٥٧٩
- قشبنبي ريحها ٨٤٦
- حديث / قضاء النبي (صلى الله عليه وسلم) بالشاهد واليمين ٦٥٢
- قل آمنت بالله ٤٢٢
- قل اللهم اغفر لي ما أسررت وما أعلنت ٢٣٧
- قل اللهم لني شر نفسي، واعزم لي ٢٣٧
- قول الزور (حديث الكبائر) ٥٣٥
- اللدرية مجوس هذه الأمة ٢٧١، ٢٧٠
- كاد الخيران أن يهلكا ٦٠٥
- كالبرق وطرفة العين ومر الريح (مرور الناس على الصراط) ٩٠٦
- كالحبة في حميل السيل (حديث الشفاعة) ٨٧٦
- كان أحدهما لا يستتر من البول ٤٢٣
- كان إذا أتى بطعام سأل عنه فإن قيل هدية أكل ٥٩٦
- كان إذا عاد مريضا يقول : أذهب البأس ٩٢٢
- كان البناء الأول من الكعبة رضما ٩١١
- كان حي من بني ليث ، من المدينة علي مليلين ، وكان رجل قد خطب امرأة منهم في الجاهلية ٩٤
- كان رجل لا أعلم أحدا أبعد بيتا من المسجد منه ٢٣١
- كان رسول الله (صلى الله عليه وسلم) إذا كبر في الصلاة سكت هنية ٢٧
- كان عبدالمطلب خيرا لقومك منك ٢٣٦
- كان رسول الله (صلى الله عليه وسلم) يقبل الهدية ٥٩٦
- كان رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ينفق على أهله نفقة سنتهم ٩٢٧
- كان رسول الله (صلى الله عليه وسلم) يوما بارزا للناس ٢٩٥
- كان (صلى الله عليه وسلم) يأكل الهدية ٥٩٦
- كان النبي (صلى الله عليه وسلم) إذا اعتكف يدني إلي رأسه ٢١٤

- ٨٩٤ - كان النبي (صلى الله عليه وسلم) إذا أراد غزوة ورى بغيرها
- ٤٢٠ - كان النبي (صلى الله عليه وسلم) أشد حياء من العذراء
- ٢١٧٠٢١٥ - كان النبي (صلى الله عليه وسلم) يقبل وهو صائم
- ٢٣٣ - كان النبي (صلى الله عليه وسلم) يمسح مناكبنا في الصلاة
- ٧٠٥٠٧٠٤ - كان يخلو بفار حراء يتحنن
- ٧٨٤ - كان عينه عنبة طافية (الذجال)
- ٧٨٢ - كأنما خرج من ديماس (في صفة عيسى عليه السلام)
- ٧٨٥ - كأنها كوكب (عين الذجال)
- ٧٧٧ - كأنني أنظر إلى موسى
- ٧٧٧٠٧٧٥ - كأنني أنظر إلى يونس بن متى ... وهو يلبي
- ٧٦٣ - كتب الله مقادير الخلائق
- ٤٧٧ - كتب على ابن آدم نصيبه من الرزق
- ٤٦١ - كذبت ، بل هم أهل اليمن
- ٩٤ - كذب عدو الله (يعني الذي ادعى لبني ليث أن الرسول (صلى الله عليه وسلم) أرسله أميرا عليهم)
- ١٠٠ - كفى بالمرء كذبا أن يحدث
- ٥٩٠ - كلا اني رأيته في النار في بردة غلها
- ٨٩٣ - كل ذلك في ذات الله
- ٧٣٦ - كل مولود يولد على الفطرة
- ٣٦٩ - كلمة أشهد لك بها عند الله
- ٨٢٤ - كما ترون القمر (حديث الرؤية)
- ٨٤٤ - كما تنبت الحبة في حميل السيل
- ٨٤٥ - كما تنبت الغشاء في جانب السيل
- ٢١٠ - كنت أطيّب رسول الله (صلى الله عليه وسلم) لحله ولحرمة
- ٣٩٨ - كنت بين أظهرنا
- ٣٩٢ - كنت ردف رسول الله (صلى الله عليه وسلم)
- ٣٧٠ - كنت له شهيدا (الصابر على شدة المدينة)
- ٤٧٠ - كنا اذا بايعنا رسول الله (صلى الله عليه وسلم) على السمع والطاعة
- ٧٠٣ - كنا مع رسول الله (صلى الله عليه وسلم) بمكة فخرج في بعض نواحيها
- ٣٨٥ - فما استقبله شجر
- ٢٣٩ - كنا مع النبي (صلى الله عليه وسلم) في مسير
- ٢١٣ - كنا نحامل الأرض على عهد رسول الله (صلى الله عليه وسلم) فنكريها بالثلاث
- ٣١٢ - كنا نضغ وجوهنا بالسك المطيب قبل أن نحرم
- ٥٥٣٠٥٥٢ - كنا نهينا أن نسأل رسول الله (صلى الله عليه وسلم)
- ٨١٨ - الكبر بطر الحق
- ٨٦٦ - الكبرياء رداؤه
- ٨٩٩٠٨٦٤ - لأخرجن من النار من قال : لا إله إلا الله
- ٥٤١٠٥٣٤ - لأخرجن من قال لا إله إلا الله
- ٨٧٨ - لأعطين الراية رجلا يحب الله ورسوله
- ٧٨٨ - لأن يزني الرجل بعشر نساء
- ٦٩٦ - لبنيك وسعديك والخير في يديك
- ٦٩٧ - لتأخذوا عني مناسككم
- ٦٩٦ - لتتركن القلاص فلا يسعى عليها
- ٦٩٧ - لتذهبن الشحناء

- ٨٩٦ - لست بمصاحب ذلك (حديث الشفاعة)
- ٥٧٢ - لست ممن يمنعه خيلاء (قوله لأبي بكر)
- ٥٧٢ - لست منهم (قوله لأبي بكر)
- ٢٣٦ - لموت أبي طلحة في الجيش خير من فئة
- ٩١٤، ٣٧١ - لعله تنفعه شفاعتي (يقصد أبا طالب)
- ٥٨٢ - لعن المؤمن كقتله
- ٩٠٣ - لعن (صلى الله عليه وسلم) المنتهضة والحالقة
- ٨٥٤ - لقد أعطاني الله شيئا ما أعطاه أحدا
- ٧١٤ - لقد خشيت على نفسي (من حديث بدء الوحي)
- ٦٣٧ - لقي الله وهو عليه غضبان (من حلف على يمين صبر)
- ٨٧١ - لك بكل سيئة حسنة
- ٢٣٢ - لك بها يوم القيامة سبعمئة ناقة
- ٢٧١ - لكل أمة مجوس ومجوس هذه الأمة الذين
- ٩٢١ - لكل داء دواء
- ٤٢٠ - لكل دين خلق وخلق الإسلام الحياء
- ٢٦٣ - لكل شيء أنفة وأنفة الصلاة
- ٩٠٩ - لكل نبي دعوة دعا بها في أمته
- ٩٠٨ - لكل نبي دعوة مستجابة
- ٩٠٧ - لكل نبي دعوة يدعو بها واني اختبأت دعوتي
- ٨٥٤ - لله أشد فرحا بتوبة عبده
- ٧٦٤ - لما أراد الله تبارك وتعالى أن يعلم رسوله الأذان
- ٩١١ - لما أنزلت هذه الآية : " وأندر عشيرتك الأقربين "
- لما أنزل على النبي (صلى الله عليه وسلم) : " وإن تدعو ما في أنفسكم "
- ٦١٦ - اشتد ذلك على الصحابة
- ٣٧٢ - لما حضرت أبا طالب الوفاة
- ٤٠٤ - لما كان يوم فأخذ - يعني النبي (صلى الله عليه وسلم) - الفداء
- ٢٣٤ - لما مات أبو سلمة ، قلت : غريب في أرض غربة
- ٧٨٣ - لمتة تقطر ماء (في وصف عيسى عليه السلام)
- ٩٤ - لم أعن ذلك ولكن قلت : من كذب يريد عيبي وشين الاسلام
- ٨٩٩ - لم يبق في النار الا من حبسه القرآن
- ٨٩٥ - لم يكذب إبراهيم عليه السلام إلا ثلاث كذبات
- ٧٤٨ - لم يكن ليسلط علي
- ٦٢٧ - لن يهلك على الله إلا هالك
- ٧٧٧، ٧٧٥ - له جوار إلى الله (في وصف موسى عليه السلام)
- ٥١١ - لو أحسنت إلى احداهن الدهر
- ٧٣٨ - لو أخذته لغوت أمتك (أي الخمر)
- ٣٨٧ - لو أذنت لنا فنحنرا نواضنا
- ١٢٦ - لو كان على أمك دين أكنت قاضيه
- ٢٧٢ - لو كان لأحدهم مثل أحد ذهباً فأنفقه ما قبله الله
- ٩١٨ - لولا أنا لكان في الدرك الأسفل من النار (يعني أبا طالب)
- ٦٦ - لولا غيبتهما لأعلمتكما أيهما أطب
- ٣٦٧، ٣٦٤ - لو منعوني عقالا
- ٣٦٦ - لو منعوني عناقا

- لياتين على الناس زمان يطوف الرجل فيه بالصدقة ٦٩٦
- ليبلغ الشاهد الغائب ٤٩٤
- ليس بالخزايا ولا النادمين ٣٢٠
- ليست جعراء ولا ناتثة (في صفة عين الدجال) ٧٨٥
- ليس على رجل في شيء لا يملكه نذر ٥٨١
- ليس لفاسق غيبة ١٣١
- ليس لك الا يمين الآخر ٦٣٩
- ليس من بلد الا سيطوه الدجال الا ٧٨٧
- ليس من رجل ادعى لغير أبيه ٤٨٥
- ليس منا (من ادعى ما ليس له) ٤٨٧
- ليس منا من حمل علينا السلاح ٥٦٧
- ليس منا من شق الحبوب ٥٦٨
- ليس منا من ضرب الخدود ٥٦٩
- ليس منا من لطم الخدود ٤٩٦
- لي في القرآن سبعة أسماء ٧١٤
- ليلة الضيف حق واجب ٤٣٤
- لينزلن فيكم ابن مريم حكما ٦٩٢
- مائة كتاب وأربعة كتب (الكتب المنزلة) ٨٩١
- ما أجزأنا اليوم أحد ما أجزأ فلان ٥٨٧
- ما أحب أن أكتوي ٩٢٦
- ما الإحسان ٢٧٨
- ما الحفاة ؟ قال : العريب ٢٩٠
- ما المسئول عنها بأعلم من السائل (أي الساعة) ٢٩٣
- ما الموجبتان ؟ ٥٥٣
- ما أنا بقاريء ٧٠٩
- ما أنزل الله داء الا أنزل له شفاء ٩٢١
- ما أنزل الله من السماء من بركة ٥٠٥
- ما بال عامل أبعته فيقول : هذا لكم ٥٩٤
- ما بقي الا من حبسه القرآن ٨٦٤
- ما بين القوم وبين أن ينظروا إلى ربهم إلا رداء الكبرياء (من حديث جنتان من لفظة) ٨١٧
- ما تقولون في الزنا ؟ ٥٣٤
- ما حق الله على العباد ٣٩٤
- ما رأيت النبي (صلى الله عليه وسلم) يفدي رجلا بعد سعد ٤٠٦
- ما رأيت من ناقصات عقل ودين أغلب لدي لب ٥١١
- ما زال جبريل يوصيني بالجار ٤٣٤
- ما عاب رسول الله (صلى الله عليه وسلم) طعاما قط ٤٦
- ما كان ضحك رسول الله (صلى الله عليه وسلم) الا تبسما ٨٧٢
- ما لكم ولهن انما خصصت بهن المنافقين ٤٨١
- مالي ولأهل بسم الله ٨٥٨
- ما من أحد يشهد أن لا إله الا الله ٣٧٩
- ما من عبد قال لا إله الا الله ثم مات ٣٨٠
- ما من عبد يسترعيه الله رعية ٦٥٦

- ٧٤٧ ما منكم من أحد إلا وقد وكل به قرينه من الجن
- ٧٣٦ - ما من مولود إلا يولد على الفطرة
- ٤٤٤ - ما من نبي بعثه الله عز وجل إلا كان له حواريون
- ٦٨٧ - ما من نبي من الأنبياء إلا أعطي من الآيات
- ٩١٦ - ما يرى أن أحدا أشد منه عذابا
- ٩٠١ - ما يزن ذرة (حديث الشفاعة)
- ٩٢٩ - متماسكون لا يدخل أولهم حتى يدخل آخريهم
- ٧٣٩ - مرحبا بالابن الصالح
- ٣٣١، ٣٢٨ - مرحبا بالقوم (أو بالوفد) غير خزايا ولا ندامى
- ٧٣٩ - مرحبا ونعم المرحب جاء
- ٧٧٦ - مررت على موسى ليلة أسري بي
- ٧٨٩ - مررت على موسى ، وهي قائم في قبره
- ٧٩٠ - حديث / مرور النبي بالأنبياء في السموات ليلة الإسراء
- ٧٠٣ - مستقرها تحت العرش (الشمس)
- ٣٧٨ - مستيقنا بها قلبه (الشهادة)
- ٧٧٠ - مضطرب (في صفة موسى عليه السلام)
- ٧٨٥ - مظموسة (عليين الدجال)
- ٨٤٢ - مكدوس في النار
- ٨٤٢ - مكردس في النار
- ٧٥٨ - مملوءة حكمة وإيماننا (من حديث الإسراء)
- ٤٨٧ - من ادعى أباً في الإسلام
- ٥٨٤، ٥٨٣ - من ادعى دعوى كاذبة ليتكثر
- ٦٣٦ - من اقتطع حق امرئ مسلم بيمينه
- ٥٤٣، ٥٣٦ - من الكبائر شتم الرجل والديه
- ٤٢٩ - من أحب العرب فبحبي
- ٨٢٠ - من أراد البقاء ، ولا بقاء ، فليباكر الغدا
- ٩٨ - من تعدد علي كذبا فليتبوأ
- ٨٠٠ - من تقرب مني شبرا
- ٧٥٦ - منتقع اللون (من حديث شق الصدر)
- ٥٣٥ - من جاء يعبد الله ولا يشرك به شيئا
- ٤٤٦ - من جاهدكم بيده فهو مؤمن
- ٥٧٢ - من جر ثوبه خيلاء لم ينظر الله اليه
- ٩ - من جعل قاضيا بين الناس فقد ذبح بغير سكين
- ١٨٥، ١٥٩، ١٠٣ - من حدث عني حديثا يرى أنه كذب
- ٥٨٠ - من حلف باللات والعزى
- ٥٧٩ - من حلف بملة سوى الاسلام
- ٥٨٣ - من حلف على يمين صبر فاجرة
- ٥٨٥ - من حلف على يمين صبر يقطع بها
- ٨٤٩ - من حلف على يمين فرأى خيرا منها
- ٥٦٧ - من حمل علينا السلام فليس منا
- ٥٨٠ - من حلف فقال في حلفه باللات والعزى
- ١٥٧ - من حمل علينا السلاح فليس منا
- ٤٥٣ - من حيث يطلع قرنا الشيطان

- من دل على خير فله مثل أجر فاعله ٢٣٣
- من رآني في المنام فقد رآني ١٧٠
- من رآني في المنام فقد رأى الحق ١٧٠
- من رأى منكم منكراً فليغيره ٤٤٠، ٢٧٧
- من رغب عن أبيه فقد كفر ٤٨٦
- من زار قوماً فلا يؤمهم ٤٠٩
- من زنى نزع الله نور الإيمان من قلبه ٤٧٤
- من شهد أن لا إله إلا الله ٣٧٨
- من صام يوماً في سبيل الله باعد الله وجهه من النار ٢٣٨
- من صلى صلاتنا ٤٩٨
- من صمت نجا ٤٣٦
- من قال علي ما لم أقل ٩٧
- من قال لا إله إلا الله دخل الجنة ٤٧٦، ٣٧٨
- من قتل دون ماله فهو شهيد ٦٥٣
- من قتل نفسه بحديدة ٥٧٧
- من قتل نفسه بشيء ٥٧٨
- من كان آخر كلامه لا إله إلا الله ٣٨٤، ٣٧٨
- من كان في قلبه ذرة (حديث الشفاعة) ٨٦٧
- من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يؤذ ٤٣٣
- من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليحسن إلى جاره ٢٣٨
- من كذب علي فليلق النار ٨٩
- من كذب علي متعمداً فليتبوأ ١٠٣، ٩٧، ٩٤، ٨٨، ٨٦
- من كذب علي متعمداً فليتبوأ مقعده من عيني جهنم ٩٣
- من كذب علي متعمداً ليفل الناس ٩٠
- من لعن مؤمناً فهو كقتله ٥٨٢
- من لقي الله لا يشرك به شيئاً ٣٧٩
- من لقيت وراء هذا الحائط ٣٩٦
- من لقيت يشهد أن لا إله إلا الله ٣٩٥، ٣٧٩
- من مات وعليه صيام شهر فليطعم عنه ١٢٤
- من مات وعليه صيام صام عنه ١٢٦
- من مات وهو يعلم أن لا إله إلا الله دخل الجنة ٣٧٥
- من مات يشرك بالله شيئاً دخل النار ٥٥٥، ٥٥٤
- من وجدتم في قلبه مثقال ذرة من إيمان ٨٦٥
- من وجد من ذلك شيئاً فليقل : آمنت بالله ٦٣٥، ٦٣٠، ٦٢٩
- من يشهد أن لا إله إلا الله ٣٩٦
- حديث / موسى وملك الموت ٧٩٠
- حديث / المار بين يدي المملي ٤٩١
- حديث / المحاكلة = كنا نحاول الأرض على عهد رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ١١٢
- حديث / المرأة والمزادتين ١١٢
- المزمل والمدثر (من أسماء النبي صلى الله عليه وسلم) ٧١٤
- المسبل أزاره (من حديث ثلاثة لا يكلمهم الله) ٥٧٢
- المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده ٤٢٥
- المسيح (في أحاديث الإسراء) ٧٧٩

- حديث / المقام المحمود ٨٧٧
- المكردس (حديث الشفاعة) ٩٠٦
- المنان الذي لا يعطي شيئاً إلا منه (ثلاثة لا يكلمهم الله) ٥٧٤، ٥٧٣
- المنفق سلعته بالحلف الكاذب (ثلاثة لا يكلمهم الله) ٥٧٤
- الموبقات (من حديث اجتنبوا السبع) ٥٤٢
- المؤمن بقي بعمله ٨٤١
- ناقصات عقل ٥١٣، ٥١١
- نبات الدمن في السيل (حديث الشفاعة) ٨٧٦
- نيقها مثل قلال هجر (سدره المنتهى) ٧٩٢
- نجى نحن يوم القيامة ... ثم تحل الشفاعة ٨٦٦
- نجى نحن يوم القيامة عن كذا وكذا ٨٧٣
- نحن أحق بالشك من إبراهيم ٦٨٥، ٦٨٢
- نحن معاصر الأنبياء أمرنا أن ننزل الناس منازلهم ٧٢
- نحن يوم القيامة على كرم ٨٧٣
- نزلوا منازلهم وأخذوا أخذاتهم ٨٦٠
- نزول اقرأ باسم ربك (من حديث بدء الوحي) ٧١٢
- نزول يا أيها المدثر (من حديث بدء الوحي) ٧١٢
- نصر الله امرأ سمع مقالتي ٣٢٠
- " نعم " (جواباً للنجدي) ٣١٦
- نعوذ بالله منك (حديث الرؤية) ٨٢٧
- حديث / نفقة الرجل على أهله = إن المسلم إذا أنفق على أهله ٦٦٦
- نكت فيه (الفتنة في القلب) ١٦٨
- نهى رسول الله (صلى الله عليه وسلم) أن تصبر البهائم ٣٤٠
- نهى النبي (صلى الله عليه وسلم) عن الظروف ٢٤١
- نهيتكم على الظروف ٣٤٠
- نهيتكم عن الأنبيذة إلا في سقاء ٣٣٣
- نهيتكم عن النبيذ إلا في سقاء ٢٧٣
- نهينا أن نسأل رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ٣٢٩
- نهينا عن اتباع الجنائز ٨٠٤
- نور أنى أراه ٧١٩
- الناموس (في حديث بدء الوحي) ٣١٦، ٣٠٦
- حديث / النجدي ٤٠٢
- حديث / النزول ببدر ٥٢١
- النفس بالنفس والشيب الزاني ٣٣٢
- النقيير جذع ينقر فيه ٢١٩
- حديث / النهي عن لحوم الخيل ٥٩٥
- هدية الأمراء غلول ٦٩٣
- هذا الأمر في قريش ما داموا ٧٤٧، ٧٠٧
- هذا حظ الشيطان منك ٧٤٣
- هذا معقدك حتى يبعثك الله إليه ٨٢٩
- هذا مكاننا حتى يأتينا ربنا (حديث الرؤية) ١٧٧
- هذه أختي ٩٣٠
- هذه أمتك ويدخل الجنة من هؤلاء سبعون ألفاً

- هذه فريضة الصدقة التي فرضها رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ٢٩٧
- هل بينكم وبينه علامة (حديث الرؤية) ٨٣٥
- هل تدرون ما الإيمان بالله ؟ ٣٢٤
- هل تدري ما حق العباد على الله ؟ ٣٩٤
- هل تردون ؟ ٨٥٥
- هل تضارون في الشمس (حديث الرؤية) ٨٢٢
- هل رأى محمد (صلى الله عليه وسلم) ربه ؟ ٧٩٣
- هل رأيت ربك ؟ ٨٠٤
- هلك الفدادون إلا ٤٥٢
- هل لك في حصن حصين ومنعة ٥٩٩
- هل نفعته بشيء (أي أبو طالب) ٩١٤
- هم النزاع من القبائل (الغريبا) ٦٧١
- هنالك الزلازل والطاعون ٤٥٥
- هي الشفاعة (حديث المقام المحمود) ٨٧٧
- الهجرة تجب ما قبلها ٦٠٦
- الهدايا للأمراء غلول ٥٩٥
- حديث / الهم بمصالحة الأحزاب ٤٠٣، ٤٠٢
- واتق دعوة المظلوم ٣٥٥
- وأحللت الحلال وحرمت الحرام (من حديث : يا رسول الله أرأيت إذا صليت المكتوبة) ٣٠٨
- وأخبر به من ورائي ٣١٦
- وأخبروا به من ورائكم ٣٤٢
- والآخر أسود مرشد (حديث تعرض الفتن) ٦٦٦
- والأخ الصالح (من حديث الإسراء) ٧٣٩
- وإذا إبراهيم مسندا ظهره الى البيت المعمور (من حديث الإسراء) ٧٤١
- وإذا رأيت الحفاة العراة المم البكم ٢٨٧
- وأسندوا عظم ذلك (حديث مالك بن الدخشم) ٤١٣
- وأغلبه والناس يغلب (من حديث أم زرع) ٥١٢
- وأقام الصلاة ٣٢٥
- والذي أنزل عليك الكتاب يا رسول الله لا أكلمك إلا كأخي السرار ٦٠٤
- والذي نفسي بيده لا يكلم أحد في سبيل الله ١٦٥
- والله إن جادل بهن إلا عن دين الله ٨٩٣
- والله لا يؤمن - ثلاثا - من لا يأمن ٤٣٣
- والنبي (صلى الله عليه وسلم) قد أيفع أو كرب ١٤٧
- وأنا ضمام بن ثعلبة أخو بني سعد ٣٠٤
- وأن تقتل ولدك مخافة ٥٣٣
- وأن تلد الأمة ربتها (وفي رواية : ربهها ، وفي رواية : بعلها) ٢٨١، ٢٨٠
- وإن رغم أنف أبي ذر ٥٥٦
- وإن زنى وإن سرق (من حديث أبي ذر) ٥٥٥
- وإن عيسى عبد الله وابن أمته ٣٨٩
- وإني رسول الله ويقيم الصلاة ٣٦٨
- وأنهاكم عن الدباء ٣٣١
- وإياي إلا أن الله أمانني عليه فأسلم ٧٤٧
- وأيهما كانت قبل صاحبها فالأخرى على إثرها ٧٠٠

- وتبلى هذه الأمة فيها مناقبها (حديث الروية)
- وتحل الشفاعة
- وتديفون فيه من القطيعاء
- وترى العالة رماء الشاء
- وتصل ذا رحمك
- وتصور رمضان
- وتؤمن بالبعث الآخر
- وجاء الغلمان الى أمه (من حديث الإسراء)
- وجدته في غبرات من النار (أي أبو طالب)
- وجد حلاوة الإيمان من كان الله ورسوله أحب اليه
- وحاسبهم على الله
- وختمت عليها (حديث الشفاعة)
- وذكر كذباته (أي إبراهيم عليه السلام)
- وذلك قبل أن يوحى اليه (من حديث الإسراء)
- وذو النواة بنواه
- وسأحدثك عن أشراتها
- أحاديث / وصف الأنبياء ليلة الاسراء
- وصفنا خلفه فملى ركعتين
- وضعها في أنف من الكلا
- وعزتي وكبريائي
- وعظنا رسول الله (صلى الله عليه وسلم) موعظة بليغة
- وعقد بيده.
- وعقد واحدة
- وعلى ربهم يتوكلون
- وغسله في طست من ذهب
- حديث / وفد عبد القيس
- وفي القوم رجل أصابته جراحة
- وقد أرسل اليه ؟ (من حديث الإسراء)
- وكيف تعرفونه ؟ قالوا : إنه لا شبه له
- ولا يتكلم يومئذ إلا الرسل
- ولا ينتهب نهبة ذات شرف
- ولو استزدته لزادني
- ولو لبثت في السجن طول لبث يوسف
- ولينته (بياتي الشيطان أحكم)
- وما سقي بالنضح
- وما سقي من الزرع نضحا فقيه
- وما يدريك أنها رقية ؟ أصبتم
- ومع هؤلاء سبعون ألفا
- ومنهم المخردل
- ونبلغه من وراءنا
- ونفخ فيك من روحه (أي آدم)
- وهو عنه معرض (أما لئن حلف على ماله)

٨٣٨٠٨٢٦

٨٦١

٣٣٨

٢٨٧

٣١٦٠٣١٥

٢٩١

٣٠١

٧٣٢

٩١٣

٤١٤

٣٦٩

٨٧٠

٨٩٣

٧٣١

٣٨٦

٢٩٤

٧٧٦

٤٠٩

٢٦٤

٨٤٨

٢٩٢

٣٢٦

٣٢٦

٩٢٦٠٩٢٣

٧٥٥

٠٣٠٦٠٣٠١٠٢٧٦

٣٤٦ - ٣٤٤٠٣٣٦

٣٤٣

٧٣٨

٨٢٩

٨٤٠

٤٧٧

٥٣٢

٦٨٥

٦٣٥

٢٨٧

٣٨٧

٩٢٢

٩٣٠

٨٤١

٣٤٢

٨٨٣

٦٣٧

٣٣٣	- وهو نائم (من حديث الإسراء)
٣٧٧٠٣٧٦	- وهو يعلم (أن لا إله إلا الله)
٤١٢	- ويحرم الله صورهم على النار
٤٩٤	- ويحكم ، لا ترجعوا بعدي كفارا
٨٧٦	- ويذهب حرقه (حديث الشفاعة)
٨٧٥	- ويعطى كل إنسان مؤمن أو منافق نورا
٢٨٢	- ويكون الولد غيظا
٦٦١	- الولد مجبنة . مبخلة
٣٧٠	- لا أدري ما تحدثون بعدي
٣٠٢	- لا أزيد على هذا ولا أنقص منه
٥٩١	- لا إغلال ولا إسلال
٢٣٥	- لا أكاد أدرك الصلاة مما يطول بنا فلان
٦٠٤	- لا أكلمك إلا كأخي السرار
٤٥٨	- لا تبرح ظلمة مضر كل عبد مؤمن
٣٩٥	- لا تبشرهم فيتكلموا
٦٠٧٠٦٠٦	- لا تتبع الجنازة بصوت ولا نار
١٦٨	- لا تتخذوا شيئا فيه الروح غرضا
٢٣٤	- لا تجزي صلاة لا يقيم الرجل صلبه فيها في الركوع
٥٨٧	- لا تجزي عن أحد بعدك
٦٢٥	- لا تحسبوا ولا تجسوا
٣١٨	- لا تحلفوا بآبائكم
١٧٩	- لا تحمدوا لإسلام امرئ حتى تعرفوا
٤٦٦	- لا تدخلون الجنة حتى تؤمنوا
٤٥٨	- لا تدع مضر عبدا لله مؤمنا إلا فتنوه
٤٩١	- لا ترجعوا بعدي كفارا
٦٩٩٠٦٧٥	- لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين
٦٧٥	- لا تزال طائفة من أمتي يقاتلون
٨٢٤٠٨٢٣٠٨٢٢	- لا تضامون في رؤيته
٦٥٤٠٦٥٣	- لا تعظه مالك
٥٥٧	- لا تقتله ، فإن قتلته فإنه بمنزلتك
٢٩١	- لا تقولوا رمضان
٢٨٣	- لا تقوم الساعة إلا على شرار الناس
٦٩٩	- لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس
٦٧٤	- لا تقوم الساعة حتى لا يقال في الأرض : الله
٦٧٤	- لا تقوم الساعة حتى لا يقال في الأرض : لا إله إلا الله
٢٨٥٠٢٨٣	- لا تقوم الساعة حتى يكون أسعد الناس بالدينيا لك
٢٨٢	- لا تقوم الساعة حتى يكون الولد غيظا
٦٠٢	- لا تقوم الساعة على أحد يقول الله
٦٠٢	- لا تقوم الساعة على أحد يقول لا إله إلا الله
٩٧	- لا تكذبوا علي
٩٣٠	- لا رقية إلا من عين
١٧٣	- لا سبق إلا في خف
٢٧٠٢٦	- لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب

- ٥٣٧ - لا مغيرة مع إصرار
- ٦٣١ - لا عدوى
- ٢٦٥ - لا قدر (من مقدمة حديث جبريل عليه السلام)
- ٥٩٦ - لا نقبل زبد المشركين
- ٨٤٨ - لا ،وعزتكم
- ٤٢٩ - لا يحبهم إلا مؤمن (الأنصار)
- ٨٩٤ - لا يحل الكذب إلا في ثلاث
- ٥٢١ - لا يحل دم امرئ مسلم يشهد
- ٥٧٠ - لا يدخل الجنة قتات
- ٥٤٥،٥٤٤ - لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر
- ٤٣٢ - لا يدخل الجنة من لا يامن
- ٥٧٠ - لا يدخل الجنة نمام
- ٥٤٥،٥٤٤ - لا يدخل النار من في قلبه مثقال ذرة من إيمان
- ٥٨٦ - لا يدع شاذة ولا فاذة إلا اتبعها (الرجل الذي قاتل ثم قتل نفسه)
- ٨٥٠ - لا يزال يدعو حتى يضحك الله منه
- ٤٧٢ - لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن
- ٤٧٣ - لا يزني مؤمن ولا يسرق مؤمن
- ٤٧٤ - لا يزني مؤمن
- ٦٩١ - لا يسمع بي أحد من هذه الأمة ،يهودي
- ٤٠٧ - لا يشهد أحد أن لا إله إلا الله وأني رسول الله
- ١٢٤ - لا يملي أحد على أحد ،ولا يصوم
- ٥٨٧ - لا يفتح عصاه عن عاتقه (أي أبو جهم)
- ٦٦٧ - لا يعرف معروفها ولا ينكر منكرا (حديث تعرض الفتن)
- ٢٧٢ - لا يقبل من أحدهم ما أنفق (من قول ابن عمر في حديث جبريل عليه السلام)
- ٣٨٠ - لا يلقي الله بهما عبد الله غير شاك فيهما
- ٥٧٢ - لا ينظر الله الى من يجر إزاره خيلاء
- ٥٧٢ - لا ينظر الله إلى من يجر ثوبه بطرا
- ٦٣١ - لا يورد ممرض على مصح
- ٤٣٠ - لا يؤمن أحدكم بالله حتى أكون
- ٤٣١ - لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه
- ٤١٠ - لا يؤمن الرجل الرجل في سلطانه
- ٨٥٩ - يا ابن آدم ما يصريني منك
- ٢٨٢ - يا ابن مسعود إن من أعلام الساعة وأشراتها
- ٦٣٤ - يأتي الشيطان أحدكم فيقول له : من خلق كذا
- ٨٦٦ - يا رب ائذن لي فيمن قال لا إله إلا الله
- ٨٧١ - يا رب قد عملت أشياء لا أراها ههنا
- ٣٠٩ - يا رسول الله (من حديث السائل)
- ٢٧٥ - يا رسول الله أعط فلاناً فإنه مؤمن
- ٦٢١ - يا رسول الله إن أحدا يحدث نفسه بالشيء
- ٣٣٦ - يا رسول الله إنك لم تزاول الرجل عن شيء أشد عليه من دينه
- ٤٣٤ - يا رسول الله إن لي جارين فإلى أيهما أهدي
- ٨٩١ - يا رسول الله كم كتاب أنزل الله ؟
- ٣٧١ - يا رسول الله هل نفعت أبا طالب بشيء ؟
- ٧٢٢ - يا ليتني فيها جذعا

- يا محمد ... (من حديث السائل) ٣٠٩
- يا محمد إنها خمس (من حديث الإسراء) ٧٤٥
- يا معشر النساء تمدقن ٥٠٩
- يا نوح أنت أول الرسل إلى أهل الأرض ٨٨٩
- يبعث الناس يوم القيامة فأكون أنا وأمتي على تل ٨٧٣
- يحشر الناس على تل فيكسوني ربي حلة ٨٧٩
- يحشر الناس يوم القيامة عراة ٢٨٩
- يحشر الناس يوم القيامة على تل ٨٧٤، ٨٧٣
- يحطم بعضها بعضا (جهنم) ٨٥٥
- يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله ٤٤٥
- يخرج قوم من المشرق ٤٥٧
- يخرج من النار من قال لا إله إلا الله ٨٦٦
- يخرج منها زحفا ٨٥٩
- يخرج ناس من قبل المشرق ٤٥٧
- يخفئ القسط ويرفعه ٨١٦
- يدخل الجنة من أمتي سبعون ألفا ٩٣٠، ٩٣٠، ٨٦٣
- يرفع اليه عمل النهار ٨١٦
- يسمع دوي صوته (في حديث السائل) ٣١٣
- يملئ في قبره عند الكتيب الأحمر ٧٩٠
- يفتح الجزية (عيسى عليه السلام) ٦٩٧، ٦٩٤
- يعذبان وما يعذبان في كبيرة ٤٢٣
- يقبلها (من حديث : كان يقبلها وهو صائم) ٢١٨
- يقتل الخنزير (في صفة عيسى عليه السلام) ٦٩٤
- يقتل عيسى الدجال بالنيزك ١٣٤
- يقطر رأسه ماء (في صفة عيسى عليه السلام) ٧٧١
- يقطر ماء (في وصف شعر عيسى عليه السلام) ٧٨٣
- يكسر المليب (عيسى عليه السلام) ٦٩٤
- يكفرن العشير ويكفرن الإحسان ٥١١
- يكون في آخر الزمان دجالون كذابون ١٠٥
- اليمين الفاجرة منفقة للسلعة ٥٨٣
- ينظف رأسه (في صفة عيسى عليه السلام) ٧٧١
- يوم الفطر يوم الجوائز ١٤٠

٣ - فهرس الآثار

المفحة	قائله	طـ ر ف الحديث
٨٩٢	معتمر بن سليمان	- أنك حاجة ؟ قال : أما إليك فلا
٦٤٩	عمر بن الخطاب	- اجعل للمدعي أجلا ينتهي إليه
٤٢٢	عمر بن الخطاب	- استقاموا والله على طاعة الله
٤٢١	عمران بن حصين	- أحدثك عن رسول الله (صلى الله عليه وسلم)
١١٤، ١١٣	عبد الله بن عباس	- أختار له الأمور اختيارا
٣٩٦	عمر بن الخطاب	- أخشى أن يتكل الناس عليها
١٢٠	عبد الله بن ذكوان القرشي	- أدركت بالمدينة مائة كلهم مأمون
٣٩٨	علي بن أبي طالب	- إذا ملت المرأة فلتحتفز
٦٠٦	عمرو بن العاص	- إذا مت فلا تصحبني نائحة
٣٥٥	أبو بكر	- أرايت لو لم يملوا ؟
		- أقلوا الحديث عن رسول الله (صلى الله عليه وسلم)
(٩٦)	عمر بن الخطاب	وأنا شريككم
٩٢٢	أنس بن مالك	- ألا أرتيك برقية رسول الله (صلى الله عليه وسلم)
٤٧٥	الزهري	- أمروا هذه الأحاديث
١٢٠	طاوس بن كيسان اليماني الحميري	- إن كان صاحبك مليا فخذ عنه
٤٣٢	الفصيل بن عياض	- إن كنت تريد أن يكون الناس كلهم مثلك
٤٢٠	بشير بن كعب	- إنما لنجد في بعض الكتب أن منه سكينه
٨٩٠، ٧٤٠	عبد الله بن مسعود	- إن إلياس هو إدريس
	عبد الله بن عباس	
٦٧٠	حذيفة	- إن بينك وبينها بابا مغلقا
٦٧٠	حذيفة	- إن عمر كان يعلم من الباب
		- إن في البحر شياطين مسجونة أوثقها سليمان
١٠٨	عبد الله بن عمرو بن العاص	يوشك أن تخرج
٨٩٤	عمران بن حصين	- إن في معاريض الكلام لمندوحة
٢٦١	شريح القاضي	- إنما أقتفر الأثر
٤٠٠	حذيفة بن اليمان	- إنما تهلكون إذا صرتم تمشون الركبات
١٥٨	أيوب بن أبي تميفة السختياني	- إنما نفر أو نفرق من تلك الغرائب
٤٣٧	ابن عباس	- إنما يكتب الخير والشر
	إياد بن معاوية بن قره	- إني أراك كلفت بهذا العلم
١٠٤	المزني	
٦٠٥، ٦٠٦	عمرو بن العاص	- إني قد كنت على أطباق ثلاث
٤٣٨		- أول من بدأ بالخطبة قبل الصلاة في العيد عمر
٤٢٨		- أول من بدأ بالخطبة قبل الصلاة في العيد معاوية
٤٣٧	طارق بن شهاب	- أول من بدأ بالخطبة قبل الصلاة مروان
		- أول من بدأ الخطبة عثمان (أي قبل الصلاة في العيد)
٤٣٨		العيد
١٠٥	إياد بن معاوية المزني	- إيادك والشناعة في الحديث
٢٦٣	يحيى بن يعمر	- الأمر أنف
١٥١	سليمان بن سعيد الأسدي	- بُعث النبي (صلى الله عليه وسلم) وأنا ابن عشرين شقيق بن سلمة الأسدي

- تجري إلى وقت لها (أي الشمس)
- تصديق ذلك في كتاب الله (الإشارة إلى حديث
آية المنافق)
- تنتظر الثواب
- ثم أقيموا على قبري قدر ما تنحرف جزور
- ثم نزلت بعد ذلك فرائض وأمر نرى أن الأمر
انتهى إليها
- جانب غمرتها ومشى فضاحها
- حدثني الحارث الأعور وهو يشهد أنه أحد
الكاذبين
- الحناتم قلال يجاء بها من مصر
- دخلت عليه في الموت فقال : مهلا
- ركبتم كل معب وذلول نهيهات
- ركبني عمر فإذا هو على أثري
- زمن طاعون الجارف
- سقانا الله ولم يسقنا النجم
- شغفني رأي من رأي الخوارج
- صل عنها
- صل عنها
- ظهر قبلنا ناس يقرؤون القرآن
- غشيها فراش من ذهب (سدره المنتهى)
- فاحتفرت كما يحتفر الثعلب
- فأخبر بها معاذ عند موته تأثما
- فإذا دفنتموني فشنوا عليّ التراب
- فأمكم بكتاب الله وسنة نبيكم
- فبينما أنا في المسجد إذ جاءني ناس من الأعراب
فقالوا يا أبا هريرة، هذا الله فمن خلق الله
- فجعل لا يباذن لحديثه (في قصة بشير العدوي حين
حدث ابن عباس فلم يسمع منه)
- فجهشت بالبكاء
- فرجعنا فوالله ما خرج منا غير واحد
- ففرضني عمر بيده بين شديي
- ففرعنا فكننت أول من فرغ
- فلما ركب الناس المعب والذلول
- فما سمعنا بوافد قوم قط كان أفضل من ضمام
- فوالله ما هو إلا أن رأيت الله قد شرح صدر
أبي بكر
- قاتلهم الله ، أي علم أفسدوا
- قشك المال
- قلت لعائشة رضي الله عنها : قد أخذت السنن
عن رسول الله (صلى الله عليه وسلم) والشعر والعربية
عن العرب
قتادة ومقاتل ٧٠١
محمد بن كعب القرظي ٤٨١
مجاهد بن جبر ٨٨٠
عمرو بن العاص ٦٠٨
الزهري ٤١٢
عمرو بن العاص ٩١٤
عامر بن شراحيل الشعبي ١٤٨
أنس بن مالك ٣٣٤
الصنابحي ٣٩١
عبد الله بن عباس ١١١
أبو هريرة ٤٠٠
قتادة بن دعامة السدوسي ١٥٥
أبو هريرة ٥ ، ٤
يزيد بن صهيب الكوفي ٨٨١
عبد الله بن عباس ١٢٣
عبد الله بن عمر ١٤٨
يحيى بن يعمر ٢٥٩
ابن جريج - مجاهد ٧٩٢
أبو هريرة ٣٩٨
عمرو بن العاص ٦٠٧
ابن أبي ذئب ٦٩٨
أبو هريرة ٦٣٦ ، ٦٣٥
عبد الله بن عباس ١١٣
أبو هريرة ٣٩٩
يزيد بن صهيب الكوفي ٨٨٢
أبو هريرة ٤٠١
أبو هريرة ٣٩٩
عبد الله بن عباس ١١١
ابن عباس ٣٠٢
عمر بن الخطاب ٣٦٢
رجل من أصحاب علي
رضي الله عنه ١١٥
عمر بن الخطاب ٨٤٧ ، ٨٤٦
عروة بن الزبير ٩٢١

- قوموا قوموا ، صدق خليلي أبو هريرة ٦٣٦
- كان علي يملئ قبل الخطبة (أي في العيد) ٤٣٩
- كتبت إلى ابن عباس أسأله أن يكتب إلي كتابا عبدالله بن عبدالله ١١٣
- ابن أبي مليكة
- كنت أترجم بين يدي ابن عباس أبو جمره ٣٤١
- كنا نهينا أن نسأل رسول الله أنس بن مالك ٣١٢
- لئن كان يهوديا أو نصرانيا حذيفة ٦٦٠
- لأنك ابن إمامي هدى أبي بكر وعمر (هذا جزء من قوله للقاسم بن عبدالله : إنه قبيح على مثلك ، عظيم أن تسأل عن شيء)
- لم أدر ما البعل في القرآن يحيى بن سعيد الأنصاري ١٢٩
- لم يكن مستقيم اللسان أيوب بن أبي تميمة السختياني ١٥٥
- لو علمنا ذلك ما زوّجنا نساءه (يقصد عليا رضي الله عنه) عبدالله بن عباس ١٥٣
- لو كان لأحدهم مثل أحد ذهباً ابن عمر ٢٧٢
- لولا أنني في الموت لم أحدثك معقل بن يسار ٦٥٧
- لو منعوني عقالا أبو بكر ٣٦٤
- لو منعوني عناقا - جديا أبو بكر ٣٦٦
- ليس بالأغاليط حذيفة ٦٧٠
- ليس على عربي ملك عمر بن الخطاب ٣٦٣
- ليسوا بنزاكين ولا معجبين أبو الدرداء ١٣٤
- ما أبالي أيكم بايعت حذيفة ٦٦٠
- ما قضى بهذا علي إلا أن يكون ضل عبدالله بن عباس ١١٦
- ما كان أحد أحفظ لحديث رسول الله (صلى الله عليه وسلم) مني إلا عبدالله بن عمرو بن العاص أبو هريرة ١٠٨
- ما من حديث لكم فيه خير إلا حدثكموه عبادة بن الصامت ٣٩١
- ما منا أحد أدرك الدنيا إلا مالت به جابر بن عبدالله ٣٢٢
- محمد (صلى الله عليه وسلم) على كرسي الرب عبدالله بن سلام ٨٧٩
- مطرنا بنوء الفتح أبو هريرة ٥٠٤
- من أنزل الناس منازلهم رفع المؤنة عن نفسه علي بن أبي طالب ٧٣
- من تشبنا؟ عمر بن الخطاب ٨٤٧
- من كان منكم مستنأ فليستن بمن قد مات ابن مسعود ٢٩٣
- هذا قرن قد طلع خباب ٤٥٥
- والله لا أزيد ولا أنقص مما فرض الله ضمام بن ثعلبة ٣٠٣
- والله لأقاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة أبو بكر ٣٥٥
- وتحمل الكل وتكسب المعدوم خديجة بنت خويلد ٧١٦
- ولد ناصح ، أنا أختار له الأمور اختيارا عبدالله بن عباس ١١٥
- وهو يومئذ جميع (أي أنس) الحسن ٩٠٢
- وينظر إلى أهل البدع فلا يؤخذ حديثهم
- (هذا جزء من قوله : لم يكونوا يسألون عن الإسناد) محمد بن سيرين الأنصاري ١١٧
- لا أزيد على هذا ولا أنقص منه ضمام بن ثعلبة ٣٠٢

- لا تقوم الساعة إلا على شرار الخلق
عبد الله بن عمرو ٦٧٥
- لا وحي إلا القرآن
عبد الله بن عباس ١٤٦
- لا يخزيك الله أبدا
خديجة بنت خويلد ٧١٥
- لا يملئ عليه (أي ولد الزنا)
قتادة بن دعامة السدوسي ١٦٦
- لا يقبل من أحدهم ما أنفق
ابن عمر ٢٧٢
- يا أبا حمزة اشتكيت
شابت البناي ٩٢٢
- يا أبتاه أما بشرك رسول الله (صلى الله عليه وسلم)
عبد الله بن عمرو ٦٠٩
- يجلسه معه على عرشه
مجاهد بن جبر ٨٧٩
- يزيد في الرقم
أيوب بن أبي تميمة
السختياني ١٥٥
- يغلبن الكرام ويغلبهن اللئام
معاوية ٥١٣

٤ - فهرس الرواة

الاسم	الحكم على الراوي	المفحمة
١ - آدم بن علي العجلي	ثقة	(٨٧٤ح)
٢ - أبان بن تغلب الكوفي	ثقة تُكلم فيه للتشيع	(٥٩٥ح)
٣ - أبان بن عثمان بن عفان الأموي	ثقة	(٣٢٠ح)
٤ - أبان بن أبي عياش البصري	متروك	(١٤٨)
٥ - أم أبان بنت الوازع بن زارع	مقبولة	(٣٣٧ح)
٦ - إبراهيم بن حميد الرؤاسي، أبو إسحق الكوفي	ثقة	(٢٣٥)
٧ - إبراهيم بن سعد بن إبراهيم الزهري	ثقة	(٨٥١ح)
٨ - إبراهيم بن طهمان الخراساني	ثقة	(٨٧٤ح)
٩ - إبراهيم بن عبدالله بن همام الصنعاني	منكر الحديث	(٤٣٦ح)
١٠ - إبراهيم بن عثمان العباسي، أبو شيبه	متروك	(١٦٠)
١١ - إبراهيم بن محمد بن الحارث، أبو إسحق الفزاري	ثقة إمام	(٥٦٢)
١٢ - إبراهيم بن مرة الشامي	صدوق	(٥٦٢)
١٣ - إبراهيم بن هشام بن يحيى بن يحيى	متروك	(٨٩٢ح)
الفساني	متروك	(٥٠٣ح)
١٤ - إبراهيم بن أبي يحيى	ثقة يرسل ويدلس	(١٥٠)
١٥ - إبراهيم بن يزيد النخعي	ثقة، مخضرم	(٥٣٥ح)
١٦ - أحزاب بن أسيد، أبو رهم السمعي	ثقة	(٦٧٤)
١٧ - أحمد بن أبي بكر، الحارث الزهري، أبو مصعب	صدوق	(٥٦٢)
١٨ - أحمد بن عبدالرحمن بن بكار، أبو الوليد القرشي	صدوق	(٣٩٧)
١٩ - أحمد بن عبدالله بن أيوب الهروي	ثقة إمام	(٢٢١ح)
(ابن أبي رجا)	مختلف فيه وحديثه حسن	(٢٢)
٢٠ - أسامة بن زيد الليثي	ثقة	(٥٦١)
٢١ - إسحق بن إبراهيم بن راهويه، أبو يعقوب	ثقة إمام	(٢٢٨ح)
٢٢ - إسحق بن موسى الأنصاري الخطمي	ثقة	(١٨٤)
٢٣ - إسماعيل بن أبان الغنوي	ثقة حافظ	(٢٨٣ح)
٢٤ - إسماعيل بن إبراهيم الأسدي، المعروف بابن علي	ثقة ثبت	(٦٥)
٢٥ - إسماعيل بن جعفر بن أبي كثير الأنصاري	ثقة ثبت	(٣٢٩ح)
٢٦ - إسماعيل بن أبي خالد الأحمسي	ضعيف	(٦٧١)
٢٧ - إسماعيل بن سلمان الكوفي الأزرق	صدوق فقيه	(١٦٢ح)
٢٨ - إسماعيل بن عبدالله بن أويس الأصبحي	ضعيف عن غير الشاميين	(٥٩٥ح)
٢٩ - إسماعيل بن عياش، الحمصي	متفق على ضعفه	(٢٨٢ح)
٣٠ - إسماعيل بن مسلم المكي	متروك	(١٢٨ح)
٣١ - إسماعيل بن يعلي، أبو أمية الثقفي	متروك	(١٢٥ح)
٣٢ - أشعث بن برز	مختلف فيه والراجح في حاله	(٤٣٩)
٣٣ - أشعث بن سوار الكندي	الضعف	
٣٤ - أشهب بن عبدالعزیز القيسي	ثقة فقيه	

- ٣٥ - أصبغ بن الطرج المصري
٣٦ - أمية بن خالد بن الأسود القيسي
٣٧ - إياس بن معاوية بن قرّة المزني
٣٨ - أيوب بن أبي تميمة السختياني
٣٩ - أيوب بن سويد الرملي
٤٠ - أيوب بن موسى
٤١ - بشر بن الحكم العبدي ، النيسابوري
٤٢ - بشر بن المفضل
٤٣ - بشر بن سلمان (أو سليمان) الكوفي ، أبو إسماعيل
٤٤ - بشير بن كعب الحميري العدوي ، أبو أيوب البصري
٤٥ - بقية بن الوليد بن صائد الكلامي
٤٦ - أبو بكر بن سالم بن عبدالله بن عمر
٤٧ - بكر بن سليمان
٤٨ - أبو بكر بن عبدالرحمن بن الحارث المخزومي
٤٩ - أبو بكر بن أبي موسى الأشعري
٥٠ - أبو بكر الهذلي
٥١ - بكير بن عبدالله الأشج
٥٢ - بهز بن أسد العمي
٥٣ - بهز بن حكيم بن معاوية القشيري
٥٤ - بهية مولاة عائشة
٥٥ - بيان بن بشر الأحمسي ، أبو بشر
٥٦ - ثابت بن أسلم البناني ، أبو محمد البصري
٥٧ - ثابت بن أبي صفية الثمالي ، أبو حمزة
٥٨ - ثابت بن قيس النخعي
٥٩ - شامة بن وائل المري ، أبو ثفال
٦٠ - شور بن زيد الدؤلي
٦١ - جابر بن يزيد الجعفي
٦٢ - الجارود بن يزيد النيسابوري
٦٣ - جرير بن عبدالحميد بن قرط الضبي الكوفي
٦٤ - جعفر بن عبدالله بن الحكم الأنصاري
٦٥ - جعفر بن محمد بن علي الهاشمي ، الصادق
٦٦ - الحارث بن عبدالله الهمداني الأعور ، أبو زهير
٦٧ - الحارث بن فضيل الخطمي
٦٨ - الحارث بن يزيد العكلي
٦٩ - حبيب بن أبي ثابت الأسدي
٧٠ - حبيب بن أبي حبيب ، كاتب مالك
٧١ - حجاج بن حجاج الباهلي (الأحول)
٧٢ - الحجاج بن دينار
٧٣ - الحسن بن أبي الحسن يسار البصري
٧٤ - الحسن بن الربيع البجلي ، أبو علي
٧٥ - الحسن بن عبيدالله النخعي ، أبو عروة الكوفي
٧٦ - الحسن بن علي الحلواني
٧٧ - الحسين بن علي الجعفي الكوفي
ثقة إمام (٣٦١)
صدوق (٢٧٥٠)
ثقة (٥١)
ثقة ثبت (١١٦)
ضعيف في حفظه (٥٢٨)
ثقة (١٢٤)
ثقة (١٨٢)
ثقة (٥٢٠)
ثقة له أفراد قليلة (٤٢٤)
ثقة (٤٢٠)
صدوق يدلّس عن الضعفاء (١٧٧)
ثقة (٨٩)
لا بأس به (٧٢)
ثقة (٧٥١)
ثقة (٣٧٨)
متروك (٩٨)
ثقة (٢١٦)
ثقة ثبت (٣٧٨)
صدوق (٥١)
مجهولة (١٢٩)
ثقة ثبت (٧٥٠)
ثقة (٢٣٢)
مجمع على ضعفه (٩٦)
مقبول (٢٩٩)
فيه ضعف (٧٣٤)
ثقة (٥٩٧)
ضعيف جدا (١٤٠)
متهم بالكذب (١٣١)
ثقة (٢٩٨)
ثقة (٤٤٧)
صدوق ، إمام في العلم (٧٩٨)
متفق على ضعفه (١٤٤)
ثقة (٤٤٧)
ثقة (٣٠٠)
ثقة ثبت (٦٩)
متروك (٨١٣)
ثقة (١٢٤)
صدوق (١٢٢)
ثقة (١٥٦)
ثقة (١١٦)
ثقة (٢٩٨)
ثقة حافظ (٥٦٩)
ثقة (٣٩٧)

- ٧٨ - حصين بن عمر الأحمسي متفق على ضعفه (٦٠٤ ح)
- ٧٩ - حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب ثقة (١٠١ ح)
- ٨٠ - حفص بن غياث النخعي ثقة (٦٧٢ ح)
- ٨١ - الحكم بن عتيبة الكندي ثقة ثبت (٢٢٠)
- ٨٢ - الحكم بن نافع البهراني ، أبو اليمان ثقة ثبت (٢٩٠ ح)
- ٨٣ - حكيم بن جبير الأسدي ضعيف (١٨٣)
- ٨٤ - حماد بن أسامة القرشي ، أبو أسامة ثقة ثبت (٣٨٥)
- ٨٥ - حماد بن زيد الأزدي ، أبو إسماعيل ثقة ثبت (١١٦)
- ٨٦ - حماد بن سلمة بن دينار البصري ثقة (٢٣٢ ح)
- ٨٧ - حمزة بن حبيب الزيات صدوق ربما وهم (١٧٠)
- ٨٨ - حميد بن أبي حميد الطويل ثقة يدللس (٧٩٢ ح)
- ٨٩ - حميد بن عبدالرحمن الحميري ثقة (٢٣٩)
- ٩٠ - حميد بن عبدالرحمن بن عوف القرشي ثقة (٥٦٢)
- ٩١ - حميد بن هلال العدوي ثقة (٩٠٧ ح)
- ٩٢ - حنظلة بن أبي سفيان الجمحي المكي ثقة حجة (٣٢٢)
- ٩٣ - حيوة بن شريح بن يزيد الحضرمي ، أبو العباس الحمصي ثقة (٢٥١)
- ٩٤ - خازجة بن مععب ضعيف جدا (٢٨ ح)
- ٩٥ - خالد بن عمير العدوي ثقة (٩٠٧ ح)
- ٩٦ - خالد بن معدان ثقة (٥٣٥ ح)
- ٩٧ - خبيب بن عبدالرحمن الأنصاري ثقة (١٠١ ح)
- ٩٨ - خلف بن الوليد الجوهري البغدادي ثقة (٣٥٥)
- ٩٩ - داود بن الزبرقان متروك (٩٥ ح)
- ١٠٠ - داود بن أبي هند القشيري ثقة (٧٥١ ح)
- ١٠١ - داود بن يزيد الأودي ضعيف إلا إذا روى عنه ثقة (٨٧٧ ح)
- ١٠٢ - دينار بن عمر الأسدي الكوفي ، أبو عمر مختلف فيه والراجح في حاله الضعف (٣٢٩ ح)
- ١٠٣ - ذر بن عبدالله المرهبي الهمداني ثقة (٦٢٢)
- ١٠٤ - ذكوان السمان ، أبو صالح الزيات ثقة ثبت (٣٨٥)
- ١٠٥ - رباح بن عبدالرحمن القرشي مقبول (٧٣٥ ح)
- ١٠٦ - ربيعة بن أبي عبدالرحمن التيمي ، المعروف بربيعة الرأي ، أبو عثمان ثقة (٢٤٩)
- ١٠٧ - رشدين بن كريب متفق على ضعفه (٨٧٨ ح)
- ١٠٨ - أبو رفيع المخدجي مقبول (٢٩٦ ح)
- ١٠٩ - رفيع بن مهران الرياحي ، أبو العالية ثقة يرسل (٧٥١ ح)
- ١١٠ - روح بن جناح منكر الحديث (٨٣٥ ح)
- ١١١ - روح بن عبادة ثقة (٤٥٧ ح)
- ١١٢ - روح بن غطيف الثقفي متروك (١٤١)
- ١١٣ - زاذان ، أبو عمر الكندي البزاز صدوق (٧٤٢ ح)
- ١١٤ - زائدة بن قدامة الثقفي الكوفي ثقة ثبت (٣٩٧)
- ١١٥ - زبّان بن العلاء بن عمار المازني ، أبو عمرو ثقة قليل الحديث (٤٤٩)
- ١١٦ - زحر بن حصن مجهول (١٤٧ ح)
- ١١٧ - أبو زرعة بن عمرو بن جرير بن عبدالله البجلي ثقة (٢٩٨)
- ١١٨ - زهير بن حرب ، أبو خثيمة النسائي ثقة ثبت (٢٨٧)

- ١١٩ - زياد بن مخراق المزني ثقة (ح١٩٣)
- ١٢٠ - زياد بن المنذر ، أبو الجارود الرافضي متروك (ح٧٦٥)
- ١٢١ - زياد بن ميمون الشافعي البصري ، أبو عمار متروك (١٦٦)
- ١٢٢ - زيد بن أسلم العدوي ثقة (ح٢٥٠)
- ١٢٣ - سالم بن عبدالله بن عمر ثقة ، ثبت ، أحد الفقهاء السبعة (ح٨٩)
- ١٢٤ - سعد بن إبراهيم بن عبدالرحمن الزهري ثقة (ح٨٥١)
- ١٢٥ - سعد بن إياس الكوفي ، أبو عمرو الشيباني ثقة (٢٢٢)
- ١٢٦ - سعد بن طارق الأشجعي ثقة (٦٦٦)
- ١٢٧ - سعدان بن يزيد البزاز صدوق (ح٤٨١)
- ١٢٨ - سعيد بن إياس ، الجريري ثقة (ح٥٢٠)
- ١٢٩ - سعيد بن جبير الأسدي ثقة ثبت (٢٣٥)
- ١٣٠ - سعيد بن أبي راشد صدوق (ح٦٦١)
- ١٣١ - سعيد بن أبي صدقة ثقة (ح٥٣٧)
- ١٣٢ - سعيد بن عبدالرحمن المخزومي ثقة (٦٧٧)
- ١٣٣ - سعيد بن أبي عروبة مهران الشكري ثقة ، حافظ ، مدلس (٢٤٣)
- ١٣٤ - سعيد بن كيسان المقبري ثقة (ح١٢٨)
- ١٣٥ - سعيد بن أبي مريم ، ابن الحكم ثقة ، ثبت (ح٤٧٤)
- ١٣٦ - سعيد بن المسيب بن حزن ثقة ، ثبت ، إمام (١٦٤)
- ١٣٧ - سفيان بن سعيد الثوري ، أبو عبدالله ثقة ، ثبت ، إمام (٣٢)
- ١٣٨ - سفيان بن عيينة الهلالي ، أبو محمد ثقة ، ثبت ، إمام (٦٣)
- ١٣٩ - سلم بن عبدالرحمن النخعي ، أبو عبدالرحيم صدوق (١٥٠)
- ١٤٠ - سلمة بن دينار المدني ، أبو حازم ثقة (ح٢٧٠)
- ١٤١ - سلمة بن شبيب المسمعي ثقة (١٥٣)
- ١٤٢ - أبو سلمة بن عبدالرحمن بن عوف الزهري ثقة (١٤٢)
- ١٤٣ - سليمان بن بلال التيمي ثقة (٥١٦)
- ١٤٤ - سليمان بن الحجاج ضعيف (ح١٤١)
- ١٤٥ - سليمان بن حرب الأزدي ثقة ، إمام (٥٧٠)
- ١٤٦ - سليمان بن حيان الأحمر ، أبو خالد مختلف فيه وحديثه حسن (ح٢٥)
- ١٤٧ - سليمان بن داود العتكي الزهراني ، أبو الربيع ثقة (٩٠١)
- ١٤٨ - سليمان بن طرخان التيمي ثقة (ح٢٣٧)
- ١٤٩ - أبو سليمان الفلسطيني مجهول (ح٧٢)
- ١٥٠ - سليمان بن المغيرة القيسي ثقة (٨٢١)
- ١٥١ - سليمان بن مهران الأعمش الأسدي ثقة ، ثبت (٦٥)
- ١٥٢ - سليمان بن يسار الهلالي ثقة ، أحد الفقهاء السبعة (٢٣٩)
- ١٥٣ - سهيل بن أبي صالح ذكوان السمان صدوق تغير حفظه بأخرة (٤٦٩)
- ١٥٤ - سويد بن حجير الباهلي البصري ، أبو قزعة ثقة (٣٤٤)
- ١٥٥ - سويد بن غفلة الجعفي ، أبو أمية ثقة (١٦٨)
- ١٥٦ - سويد بن نصر ثقة (ح١٦٣)
- ١٥٧ - سيار الكوفي ، أبو حمزة مقبول (ح٤٢٤)
- ١٥٨ - سيف بن مسكين ضعيف (ح٢٨٢)
- ١٥٩ - شرحبيل بن سعد مختلف فيه وحديثه حسن قبل الاختلاط (ح١٨٥)

- ١٦٠ - شريح بن الحارث بن قيس الكوفي النخعي
١٦١ - شريح بن عبيد
١٦٢ - شريك بن عبدالله ، أبو عبدالله المدني
١٦٣ - شعبة بن الحجاج العتكي ، أبو بسطام
١٦٤ - شعيب بن أبي حمزة الأموي
١٦٥ - شقيق بن سلمة الأسدي ، أبو وائل
١٦٦ - شهر بن حوشب الأشعري
١٦٧ - شيبان بن عبدالرحمن التميمي
١٦٨ - أبو شيبة الخراساني
١٦٩ - صالح بن بشير المري
١٧٠ - صالح بن أبي حسان المدني
١٧١ - صالح بن حيان القرشي
١٧٢ - صالح بن صالح بن حيان
١٧٣ - صالح بن أبي عريب
١٧٤ - صالح بن كيسان المدني
١٧٥ - صالح بن نبهان مولى التوأمة
١٧٦ - صالح بن يحيى
١٧٧ - صدقة بن طيسلة
١٧٨ - صفوان بن سليم المدني
١٧٩ - صفوان بن عمرو السكسكي
١٨٠ - الضحاك بن مخلد الشيباني البصري ، أبو عاصم
١٨١ - الضحاك بن مزاحم الهلالي
١٨٢ - ضرار بن مرة الكوفي ، أبو سنان
١٨٣ - طاوس بن كيسان اليماني الحميري أبو عبدالرحمن
١٨٤ - طلحة بن مصرف
١٨٥ - ظالم بن عمرو الديلي البصري ، أبو الأسود
١٨٦ - أبو ظبية الكلاعي
١٨٧ - عاصم بن بهدلة
١٨٨ - عامر بن شراحيل الشعبي
١٨٩ - عامر بن عبدة البجلي
١٩٠ - عباد بن عبدالله بن الزبير بن العوام
١٩١ - عباد بن يعقوب الأسدي
١٩٢ - عبادة بن نسي
١٩٣ - عباس بن عبدالعزيز العنبري ، أبو الفضل البصري
١٩٤ - عباس بن عبدالله الترقفي
١٩٥ - عيثر بن القاسم الزبيدي
١٩٦ - عبد بن حميد الكسي
١٩٧ - عبد الأعلى بن حماد الباهلي
١٩٨ - عبد الأعلى بن عامر الثعلبي
١٩٩ - عبد الأعلى بن مسهر الدمشقي ، أبو مسهر
٢٠٠ - عبد الحميد بن جعفر
٢٠١ - عبد الحميد بن سنان
- ثقة (٢٦١)
ثقة (ج٤٦١)
صدوق يخطئ (٣٠٥)
ثقة ، ثبت ، إمام (٣٢)
ثقة (ج٢٩٠)
ثقة ، مخضرم (١٥١)
صدوق (١٣٣)
ثقة (٧٦٩)
مجهول (ج٥٣٧)
ضعيف (١٣٦)
صدوق (٢١٥)
متفق على ضعفه (ج٩٥)
ثقة (ج٩٥)
ثقة (ج٣٧٨)
ثقة ، ثبت (٢١٦)
صدوق في رواية القدماء عنه (١٨٠)
ضعيف (ج٢١٩)
صدوق (ج٥١٢)
ثقة (٦٠٢)
ثقة (ج٤٦١)
ثقة ، ثبت (٣٤٤)
صدوق يرسل (٢٨٦)
ثقة ثبت (ج٥٥٥)
ثقة (١٢٠)
ثقة (ج٩١)
ثقة مخضرم (٥٩٨)
ثقة (ج٥٣٥)
صدوق (ج٨٧٨)
ثقة ، إمام (١٤٨)
ثقة (١٠٦)
ثقة (ج١٦٢)
صدوق له مناكير (ج٨٧٩)
ثقة (ج٧٢)
ثقة ، حافظ (٥٠٧)
ثقة (ج٧٢)
ثقة (ج١٢٥)
ثقة حافظ (٥٦١)
ثقة (ج٧٥١)
ضعيف (١٨٣)
ثقة (١٧٩)
ثقة (ج٣٧٨)
ضعيف (ج٥٣٦)

٢٠٢ -	عبد الحميد بن عبد الله بن أويس الأصبحي	ثقة (٦٧١)
٢٠٣ -	عبد الرحمن بن أبان بن عثمان بن عفان الأموي	ثقة (٣٢٠)
٢٠٤ -	عبد الرحمن بن شروان	ثقة (٤٥٨)
٢٠٥ -	عبد الرحمن بن زياد	مجهول (٥٠٩)
٢٠٦ -	عبد الرحمن بن زياد الإفريقي	مختلف فيه وحديثه حسن
٢٠٧ -	عبد الرحمن بن عائذ	في غير ما أنكر عليه (٢٩٣)
٢٠٨ -	عبد الرحمن بن عبد الله بن أبي عمار المكي	ثقة (٤٦١)
٢٠٩ -	عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك	ثقة (١٦٣)
٢١٠ -	عبد الرحمن بن عمرو الأوزاعي	ثقة (٨٧٤)
٢١١ -	عبد الرحمن بن غنم	ثقة من أئمة الفقه (١٦٤)
٢١٢ -	عبد الرحمن بن أبي ليلى الأنصاري	ثقة (٧٢)
٢١٣ -	عبد الرحمن بن المسور بن مخزوم الزهري	ثقة (٢٣٥)
٢١٤ -	عبد الرحمن بن مل النهدى ، أبو عثمان	ثقة ، ثبت ، مخضرم (٤٤٧)
٢١٥ -	عبد الرحمن بن مهدي	ثقة ، حافظ (٢٣١)
٢١٦ -	عبد الرحمن بن هرمز ، الأعرج	ثقة ، ثبت (١٠٢)
٢١٧ -	عبد الرحمن بن يونس المستملي	ثقة ، ثبت (٥٤٨)
٢١٨ -	عبد الصمد بن عبد الوارث العنبري	صدق (١٠٧)
٢١٩ -	عبد العزيز بن أبي حازم	صدق ، ثبت في شعبة (٥٦٩)
٢٢٠ -	عبد العزيز بن حميد بن الترجمان	ثقة (٢٧٠)
٢٢١ -	عبد العزيز بن أبي رواد	متفق على ضعفه (٥٤٨)
٢٢٢ -	عبد العزيز بن عبد الله بن أبي سلمة الماجشون	صدق (٥٧٣)
٢٢٣ -	عبد العزيز بن عمران المدني	ثقة (٢٤٩)
٢٢٤ -	عبد العزيز بن محمد الدراوردي	متروك (١٤٧)
٢٢٥ -	عبد العزيز بن مسلم القسمللي	صدق (٧٣٤)
٢٢٦ -	عبد القدوس بن حبيب الشامي ، أبو سعيد	ثقة ربما وهم (٤٠٠)
٢٢٧ -	عبد القدوس بن الحجاج الخولاني ، أبو المغيرة	متروك (٧٥)
٢٢٨ -	عبد الكريم بن أبو العوجاء	ثقة (٤٦١)
٢٢٩ -	عبد الله بن بريدة بن الحصيب الأسلمي	وضع (١٧٢)
٢٣٠ -	عبد الله بن ثوب ، أبو مسلم الخولاني	ثقة (٩٥)
٢٣١ -	عبد الله بن حبيب السلمي ، أبو عبد الرحمن	ثقة (٢٦٤)
٢٣٢ -	عبد الله بن ذكوان القرشي ، أبو الزناد	ثقة ، ثبت (١٤٩)
٢٣٣ -	عبد الله بن سخرية الأزدي الكوفي ، أبو معمر	ثقة (١٢٠)
٢٣٤ -	عبد الله بن سعيد الأشج الكندي ، أبو سعيد	ثقة ، مخضرم (٢٣٢)
٢٣٥ -	عبد الله بن سلمان الأغر	ثقة (١٠٦)
٢٣٦ -	عبد الله بن شبرمة الضبي الكوفي ، أبو شبرمة	صدق (٦٠٢)
٢٣٧ -	عبد الله بن شداد بن الهاد	ثقة ، عالم (٢٢٣)
٢٣٨ -	عبد الله بن شقيق العقيلي	ثقة ، مخضرم (٦٢٢)
٢٣٩ -	عبد الله بن عبد الرحمن الأشهلي	ثقة (٥٢٠)
٢٤٠ -	عبد الله بن عبد الرحمن بن أبي حسين	مجهول (٢٨٣)
٢٤١ -	عبد الله بن عبيد بن عمير	ثقة (٢٩٠)
٢٤٢ -	عبد الله بن عبيد الله بن أبي مليكة التيمي	ثقة (٣٦)
٢٤٣ -	عبد الله بن عثمان بن خثيم	ثقة (١١٣)
		صدق (٦٦١)

- ٢٤٤ - عبدالله بن عون البصري ، أبو عون
 ٢٤٥ - عبدالله بن غالب العباداني
 ٢٤٦ - عبدالله بن لهيعة
 ٢٤٧ - عبدالله بن المبارك المروزي ، أبو عبدالرحمن
 ٢٤٨ - عبدالله بن محرر الجزري
 ٢٤٩ - عبدالله بن أبي نجيح
 ٢٥٠ - عبدالله بن هاشم العبيدي
 ٢٥١ - عبدالله بن أبي الهذيل
 ٢٥٢ - عبدالله بن وهب بن مسلم القرشي المصري
 ٢٥٣ - عبدالله بن يوسف التنيسي
 ٢٥٤ - عبدالملك بن حبيب الأزدي ، أبو عمران الجوني
 ٢٥٥ - عبدالملك بن الصباح المسمعي
 ٢٥٦ - عبدالملك بن عبدالعزيز بن جريج الأموي
 ٢٥٧ - عبدالملك بن عمرو القيسي العقدي ، أبو عامر
 ٢٥٨ - عبدالملك بن محمد الصنعائي
 ٢٥٩ - عبيد بن عمير بن قتادة الليثي ، أبو عاصم المكي
 ٢٦٠ - عبيدة بن أبي راثطة المجاشعي
 ٢٦١ - عبيدالله الأشجعي
 ٢٦٢ - عبيدالله بن سلمان الأغر المدني
 ٢٦٣ - عبيدالله بن عبدالله بن عتبة بن مسعود الهذلي
 ٢٦٤ - عبيدالله بن عدي بن الخيار القرشي
 ٢٦٥ - عبيدالله بن عمر بن حفص العمري
 ٢٦٦ - عبيدالله بن عمر بن ميسرة القواريري
 ٢٦٧ - عبيدالله بن محمد التيمي ، ابن عائشة
 ٢٦٨ - عثمان بن عمير
 ٢٦٩ - عروة بن الزبير بن العوام ، أبو عبدالله
 ٢٧٠ - عريب بن حميد الدهني ، أبو عمار
 ٢٧١ - عطاء بن أبي رباح
 ٢٧٢ - عطاء بن السائب الثقفي
 ٢٧٣ - عطاء بن يزيد الليثي
 ٢٧٤ - عطية بن سعد العوفي
 ٢٧٥ - أبو عطية مولى بني عقيل
 ٢٧٦ - عفان بن مسلم الباهلي
 ٢٧٧ - عقيل بن خالد الأيلي
 ٢٧٨ - عكرمة بن خالد بن العاص المخزومي
 ٢٧٩ - عكرمة مولى ابن عباس ، أبو عبدالله
 ٢٨٠ - علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب الهاشمي
 زين العابدين
 ٢٨١ - علي بن حفص المدائني
 ثقة ، ثبت (١٣٣)
 مجهول (٢٧٢)
 مختلف فيه وحديثه ضعيف
 عند التفرد (٣٧٩)
 ثقة ، ثبت (٧٦)
 متروك (٧٦)
 ثقة ، ربما دلس (٧٩٢)
 ثقة (٧٦٠)
 ثقة (٤٥٥)
 ثقة ، حافظ (٢١٦)
 ثقة ، متقن (٥٣١)
 ثقة (٣٧٨)
 صدوق (٥٩٥)
 ثقة ، عالم ، له تدليس وإرسال (٢٤٢)
 ثقة (٨٧٤)
 ضعيف (٥٤٨)
 ثقة (٢٣٤)
 صدوق (٥٠٩)
 ثقة (٣٨٥)
 ثقة (٦٠٢)
 ثقة ، ثبت (٥٠٠)
 ثقة (٥٦١)
 ثقة ، ثبت (٨٩)
 ثقة ، ثبت (٨٢٠)
 ثقة (٤٠٠)
 ضعيف (٨٧٨)
 ثقة ، أحد الفقهاء السبعة (٣٢)
 ثقة (٩١)
 ثقة ، يرسل (١٢٤)
 صدوق قبل الاختلاط ،
 ضعيف بعده (٦٤)
 ثقة (٥٦١)
 ضعيف (٧٨٥)
 مقبول (٤٠٩)
 ثقة ، ثبت (٦٦١)
 ثقة (٧١٥)
 ثقة (١٦٣)
 ثقة ، ثبت لم يصب من
 طعن عليه (٣٢)
 ثقة ، ثبت (٨٠٣)
 ثقة (١٠٠)

- ٢٨٢ - علي بن زيد بن جدمان
٢٨٣ - علي بن عبدالله بن المديني ، أبو الحسن
٢٨٤ - علي بن مسهر
٢٨٥ - عمارة بن عمير التيمي
٢٨٦ - عمارة بن القعقاع بن شبرمة الضبي الكوفي
٢٨٧ - عمر بن سليمان بن عاصم بن عمر بن الخطاب
٢٨٨ - عمر بن عبدالله المدني مولى غفرة
٢٨٩ - عمر بن عبدالله بن يعلي بن مرة
٢٩٠ - عمر بن مخراق
٢٩١ - عمران بن داود القطان
٢٩٢ - عمرو بن حنظلة
٢٩٣ - عمرو بن دينار المكي
٢٩٤ - عمرو بن شرحبيل الهمداني ، أبو ميسرة
٢٩٥ - عمرو بن شعيب بن محمد بن العاص
٢٩٦ - عمرو بن شمر الجعفي
٢٩٧ - عمرو بن عبدالله السبيعي ، أبو إسحق
٢٩٨ - عمرو بن عبيد بن باب المعتزلي
٢٩٩ - عمرو بن أبي عمرو ، ميسرة مولى المطلب
٣٠٠ - عوف بن أبي جميلة الأعرابي
٣٠١ - عوف بن مالك الجملي الكوفي ، أبو الأحوص
٣٠٢ - عياش العامري
٣٠٣ - عيسى بن مساور الجوهري
٣٠٤ -
٣٠٥ - غياث بن إبراهيم
٣٠٦ - فضيل بن عياض التميمي
٣٠٧ - القاسم بن زكريا القرشي ، أبو محمد الكوفي
٣٠٨ - القاسم بن عبيد الله بن عبدالله بن عمر بن الخطاب أبو محمد
٣٠٩ - قتادة بن دعامة السدوسي
٣١٠ - قتيبة بن سعيد الثقفي
٣١١ - القعقاع بن حكيم الكناني
٣١٢ - قيس بن أبي حازم البجلي
٣١٣ - قيس بن سعد المكي
٣١٤ - كثير بن عبدالله بن عمرو بن عوف
٣١٥ - كثير بن مرة
٣١٦ - كعب بن ماتع الحميري ، (كعب الأحبار)
٣١٧ - أبو كنانة القرشي
٣١٨ - كيسان المقبري ، أبو سعيد
٣١٩ - ليث بن أبي سليم الكوفي
٣٢٠ - الليث بن سعد الفهمي
٣٢١ - مالك بن عبدالواحد المسمعي
٣٢٢ - مجالد بن سعيد الهمداني
ضعيف (١٣٤)
ثقة ، ثبت ، إمام (١٠٧)
ثقة له غرائب بعدما أضر (٩٥ ح)
ثقة ، ثبت (٢٢٤ ح)
ثقة (٢٩٨)
ثقة (٣٢٠ ح)
ضعيف (٢٧١ ح)
مجمع على ضعفه (٩٠ ح)
مجهول (٧١ ح)
صدوق (٥٩٦ ح)
ثقة (٤٥٨ ح)
ثقة ثبت (٤٦٩)
ثقة ، مخضرم (٩١ ح)
صدوق (٥٠)
متروك (١٤٠ ح)
ثقة (٦٧٢ ح)
متروك (١٥٦)
ثقة ربما وهم (٢٨٣ ح)
ثقة (١٥٦)
ثقة (٦٧٢ ح)
مجهول (٤٢٥ ح)
صدوق (٥٦٢)
وضع (١٧٣ ح)
ثقة ، إمام (١١٦)
ثقة (٢٩٧)
ثقة (١٢٩)
ثقة ، ثبت (١٥٥)
ثقة ، ثبت (١٢٥ ح)
ثقة (٤٦٩)
ثقة ، مخضرم (٢٣٥)
ثقة (٥٣٧ ح)
ضعيف (٥٩٢ ح)
ثقة (٣٧٨ ح)
ثقة ، مخضرم (٧٢٠)
صدوق (٦٩٣ ح)
ثقة (١٣٨ ح)
صدوق ، اختلط بأخرة ولم يتميز حديثه فترك (٦٤)
ثقة ، ثبت ، إمام (١٦٤)
ثقة (٨٦٥)
صدوق تغير بأخرة (٩٧ ح)

- ٣٢٣ - مجاهد بن جبر المكي
٣٢٤ - محمد بن أبي بكر المقدمي
٣٢٥ - محمد بن أحمد بن نافع العبدي ، أبو بكر
٣٢٦ - محمد بن إسحق بن يسار
٣٢٧ - محمد بن بشار العبدي ، بNDAR
٣٢٨ - محمد بن بكار بن الزبير العيشي
٣٢٩ - محمد بن ثابت البناني
٣٣٠ - محمد بن جعفر بن الزبير بن العوام الأسدي
٣٣١ - محمد بن جعفر الهذلي المعروف بغندر
٣٣٢ - محمد بن حرب الخولاني
٣٣٣ - محمد بن حمير السليحي
٣٣٤ - محمد بن ذكوان البصري
٣٣٥ - محمد بن رافع القشيري النيسابوري
٣٣٦ - محمد بن زياد الجمحي
٣٣٧ - محمد بن زيد بن عبد الله بن عمر
٣٣٨ - محمد بن زيد بن علي العبدي
٣٣٩ - محمد بن السائب الكلبي
٣٤٠ - محمد بن سعد الأشهلي
٣٤١ - محمد بن سعد الأنصاري الشامي
٣٤٢ - محمد بن سعيد الشامي
٣٤٣ - محمد بن سليمان بن مسعود
٣٤٤ - محمد بن سيرين الأنصاري
٣٤٥ - محمد بن شعيب بن شابور الدمشقي
٣٤٦ - محمد بن الصباح الجرجرائي
٣٤٧ - محمد بن عبد الأعلى
٣٤٨ - محمد بن عبد الرحمن بن أبي ذئب
٣٤٩ - محمد بن عبد الرحمن بن ليبة
٣٥٠ - محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى
٣٥١ - محمد بن عبد الله بن عبد الحكم ، أبو عبد الله المصري ثقة ، عالم
٣٥٢ - محمد بن عبد الله بن الزبير ، أبو أحمد الزبيري
٣٥٣ - محمد بن عبيد الله العرزمي ، أبو عبد الرحمن
٣٥٤ - محمد بن عجلان القرشي ، أبو عبد الله
٣٥٥ - محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب
المعروف بالباقر ، أبو جعفر
٣٥٦ - محمد بن عمر بن واقد الواقدي
٣٥٧ - محمد بن العلاء الهمداني ، أبو كريب
٣٥٨ - محمد بن عيسى بن الطباع
٣٥٩ - محمد بن الفضل بن عطية
٣٦٠ - محمد بن فضيل بن غزوان
ثقة ، إمام في التفسير (٣٨٦)
ثقة (٥١٢)
ثقة (٤١٣)
مختلف فيه ، والراجح في
حاله أنه صدوق (٣٢)
ثقة (٤٣٠)
ثقة (٣٤٣)
ضعيف في حفظه (٥٢٨)
ثقة (٧٤٨)
ثقة (١٠٢)
ثقة (٨٧٤)
صدوق (٥٦٢)
مختلف فيه والراجح في
حاله الضعف (٤٢٩)
ثقة (٣٤٥)
ثقة ، ثبت ، ربما أرسل (٩٠٨)
ثقة (٤٧٣)
صدوق (٤٧٣)
متهم بالكذب (١٤٩)
ثقة (٢٨)
صدوق (٥٣٥)
وضع (١٧٢)
متفق على ضعفه (٧٣٤)
ثقة ، ثبت (١١٦)
صدوق (٥٦٢)
صدوق (٦٧٧)
ثقة (١٢٤)
ثقة (١٣٨)
ضعيف ، يرسل (٥٢٦)
ضعيف (١٢٥)
ثقة ، عالم (٤٣٥)
ثقة ، ثبت (٤٢٤)
متروك (٩٠)
ثقة في غير حديث نافع
وحديث أبي سعيد المقبري
عن أبي هريرة (٢٥)
ثقة (١٥٤)
متروك ، عالم بالمغازي (١٨٠)
ثقة ، حافظ (٨٧١)
ثقة (٣٣٧)
متهم بالكذب (٩٤)
صدوق (٥٣٥)

- ٣٦١ - محمد بن كثير بن أبي عطاء الصنعاني
٣٦٢ - محمد بن كعب القرظي
٣٦٣ - محمد بن المثنى العنزي
٣٦٤ - محمد بن مسلم بن تدرس الأسدي ، أبو الزبير
٣٦٥ - محمد بن مسلم ، ابن شهاب الزهري
٣٦٦ - محمد بن مفضل الحمصي
٣٦٧ - محمد بن معمر القيسي
٣٦٨ - محمد بن منهال الفريز
٣٦٩ - محمد بن ميسر الصاغاني ، أبو سعد
٣٧٠ - محمد بن الوليد بن عامر الزبيدي
٣٧١ - محمد بن يحيى الذهلي
٣٧٢ - محمد بن يوسف الفريابي
٣٧٣ - مخلد بن الحسين الأزدي المهلبى
٣٧٤ - مروان بن الحكم بن أبي العاص الأموي
٣٧٥ - مسروق بن الأجدع الهمداني
٣٧٦ - مسلم بن صبيح الهمداني ، أبو الضحى
٣٧٧ - المسور بن مخرمة
٣٧٨ - المسيب بن رافع الأسدي
٣٧٩ - مطر بن عبد الرحمن الأعنق
٣٨٠ - معاذ بن معاذ بن نصر العنبري
٣٨١ - معاوية بن يحيى الصدفي
٣٨٢ - معبد بن خالد الجهني البصري
٣٨٣ - المعتمر بن سليمان التيمي
٣٨٤ - معمر بن راشد الأزدي
٣٨٥ - معن بن ثعلبة المازني
٣٨٦ - المغيرة بن سبيع
٣٨٧ - مقسم بن بجرة ، أبو القاسم
٣٨٨ - المنذر بن مالك بن قطعة العبيدي ، أبو نضرة
٣٨٩ - منصور بن عبد الرحمن الغداني الأشل
٣٩٠ - منصور بن المعتمر السلمي
٣٩١ - المنهال بن عمرو الأسدي
٣٩٢ - موسى بن إسماعيل المنقري
٣٩٣ - موسى بن جبير
٣٩٤ - موسى بن دينار المكي
٣٩٥ - موسى بن عبيدة
٣٩٦ - ميمون بن أبي شبيب الربيعي
٣٩٧ - نافذ المكي ، أبو معبد
٣٩٨ - نافع بن جبير بن مطعم النوفلي
٣٩٩ - نافع بن يزيد الكلاعي
ضعيف مدلس (٤٧٤ح)
ثقة ، عالم (٧٩٩)
ثقة ، ثبت (٤٣٠)
صدوق ، مدلس (١٤١ح)
ثقة ، حافظ ، إمام (١٤٢)
فيه ضعف (٢٩٨ح)
صدوق (٤٢٤ح)
ثقة ، حافظ (٨٦٥)
ضعيف (٢٨ح)
ثقة ، ثبت (٨٧٤ح)
ثقة ، حافظ (٢٢٦)
ثقة (٥٦٣)
ثقة (١١٧)
ثقة (٤٣٧)
ثقة ، مخضرم (٥٣٨ح)
ثقة (٥٣٨ح)
ثقة (٥٩١ح)
ثقة (١٠٦)
صدوق (٣٣٧ح)
ثقة ، متقن (١٠٢)
متفق على ضعفه (٤٢٠ح)
مختلف فيه والصحيح رد
حديثه لأنه كان داعية إلى
بدعته (٢٩٢)
ثقة (٧٥١ح)
ثقة ، وفي روايته عن بعض
شيوخه ضعف (١٤٨)
ثقة ، قليل الحديث (٥١٢ح)
ثقة (٤٥٧ح)
صدوق (١٦٢ح)
ثقة (٣٤٤)
مختلف فيه وحديثه حسن (٤٩٩)
ثقة ، ثبت (٦٥)
صدوق (٧٤٢ح)
ثقة ، ثبت (٢٧٠ح)
مختلف فيه والراجح أنه
حسن الحديث (٣٧٩ح)
ضعيف (١٨٣)
متفق على ضعفه (٨١٤ح)
صدوق ، يرسل (٦٩ح)
ثقة (٣٤٧)
ثقة (٢٣٨)
ثقة (٤٧٤ح)

- ٤٠٠ - نبهان الجمحي ، أبو صالح مولى التوأمة
٤٠١ - نجيع بن عبدالرحمن السندي المدني ، أبو معشر
٤٠٢ - نصر بن عمران الضبي ، أبو جمره
٤٠٣ - النظر بن شميل المازني ، أبو الحسن
٤٠٤ - النعمان بن أبي عياش الزرقلي الأنصاري
٤٠٥ - نفيح الصائغ ، أبو رافع
٤٠٦ - نوح بن أبي مريم
٤٠٧ - هزيل بن شرحبيل
٤٠٨ - هشام بن حسان القردوسي
٤٠٩ - هشام بن سعد المدني
٤١٠ - هشام بن عروة بن الزبير بن العوام الأسدي
٤١١ - هشام بن محمد السائب الكلبي
٤١٢ - الهيثم بن جمار
٤١٣ - الهيثم بن عدي الطائي ، أبو عبدالرحمن الكوفي
٤١٤ - وكيع بن الجراح الرؤاسي
٤١٥ - الوليد بن مزيد العدري
٤١٦ - الوليد بن مسلم القرشي
٤١٧ - وهيب بن خالد الباهلي
٤١٨ - يحيى بن آدم الكوفي
٤١٩ - يحيى بن أبي اسحق الحضرمي
٤٢٠ - يحيى بن إسحق السيلحيني
٤٢١ - يحيى بن أيوب المقابري البغدادي
٤٢٢ - يحيى بن سعيد الأنصاري
٤٢٣ - يحيى بن سعيد بن حيان ، أبو حيان التميمي
٤٢٤ - يحيى بن سعيد القطان ، أبو سعيد
٤٢٥ - يحيى بن عباد بن عبدالله بن الزبير بن العوام
٤٢٦ - يحيى بن عبدالله بن محمد بن صيفي
٤٢٧ - يحيى بن عبدالله بن موهب التميمي
٤٢٨ - يحيى بن العلاء الرازي
٤٢٩ - يحيى بن المتوكل الضري ، أبو عقيل (صاحب بهية)
٤٣٠ - يحيى بن معين الخططاني
٤٣١ - يحيى بن المقدم
٤٣٢ - يحيى بن يحيى بن بكر التميمي ، أبو زكريا النيسابوري
٤٣٣ - يحيى بن اليمان العجلي
٤٣٤ - يزيد بن حميد الضبي ، أبو التياح
٤٣٥ - يزيد بن أبي زياد الكوفي
٤٣٦ - يزيد بن زريع
٤٣٧ - يزيد بن سنان الرهاوي
٤٣٨ - يزيد بن صهيب الكوفي ، الفقير
مقبول (١٨١)
متفق على فعه (٢٩١)ح
ثقة ، ثبت (٣٤١)
ثقة من أئمة اللغة (١٣٥)
ثقة (٢٣٨)
ثقة ، ثبت ، مخضرم (٢٣١)
متهم بالكذب (١٤٢)ح
ثقة ، مخضرم (٤٥٨)ح
ثقة (١١٦)
مختلف فيه والراجح في
حاله أنه صدوق (٤٩٦)ح
ثقة ، ربما دلس (٢٥١)
متروك (١٤٧)ح
متروك (٤٢٩)ح
متهم بالكذب (٥٠٧)
ثقة ، حافظ (١٠٦)
ثقة ، ثبت (٥٦٢)
ثقة ، كثير التدليس
والتسوية (٥٤٨)ح
ثقة ، ثبت (٩٦)ح (٦٦١)ح
ثقة ، حافظ (١٣٨)ح
صدوق (٨٤٧)ح
صدوق (٨٧٢)ح
ثقة (٣٤٣)
ثقة ، ثبت (٢٥١)
ثقة (٣٠٠)
ثقة ، إمام (١٣٦)
ثقة (١٦٢)ح
ثقة (٢٤٧)
متروك (١٠٢)ح
ضعيف جدا (٢٨)ح
ضعيف (١٢٩)
ثقة ، حافظ ، إمام (١٠٧)
مجهول (٢١٩)ح
ثقة ، ثبت ، إمام (٢٤٤)
صدوق تغير بأخرة (٦٨)ح
ثقة ، ثبت (٤٥٧)ح
مختلف فيه والراجح في
حاله الضعف (٦٤)
ثقة ، ثبت (١٢٤)ح
ضعيف (٢٦٤)ح
ثقة (٨٨١)

- ٤٣٩ - يزيد بن عبدربه الزبيدي ثقة (٨٧٣)
- ٤٤٠ - يزيد بن عبدالرحمن الأودي ثقة (٨٧٨ ح)
- ٤٤١ - يزيد بن عبدالله الليثي ، ابن الهناد ثقة (٤٧٤ ح)
- ٤٤٢ - يزيد بن هارون السلمي ثقة ، متقن (٤٨١ ح)
- ٤٤٣ - يعقوب بن إبراهيم بن حبيب الكوفي ، أبو يوسف مختلف فيه والراجح في حاله أنه صدوق (٣٦٦ ح)
- ٤٤٤ - يعقوب بن عبدالرحمن بن محمد القاري ثقة (٥٨٩ ح)
- ٤٤٥ - يعلي بن عطاء العامري الطائفي ثقة (٦٦١ ح)
- ٤٤٦ - يوسف بن حماد المعني ثقة (٧٥٠ ح)
- ٤٤٧ - يوسف بن يزيد العطار ، أبو معشر البراء مختلف فيه والراجح في حاله أنه صدوق (٥١٢ ح)
- ٤٤٨ - يونس بن بكير مختلف فيه والراجح في حاله الضعف (٩١ ح)
- ٤٤٩ - يونس بن عبدالأعلى المدني ثقة (٧٥١ ح)
- ٤٥٠ - يونس بن يزيد الأيلي ثقة (٥٦٣ ح)

٥ - فهرس الأعلام

المفحمة

الاسماء

- الأبري = محمد بن الحسين بن إبراهيم
- آدم بن علي العجلي (٨٧٤ح)
- أبان بن تغلب الكوفي (٥٩٥ح)
- أبان بن عثمان بن عفان الأموي (٣٢٠ح)
- أبان بن أبي عياش البصري (١٤٨) ١٧٠٠، ٥٩٥٠ح
- أم أبان بنت الوازع بن زارع (٣٣٧ح)
- إبراهيم بن إسحاق الحربي، أبو إسحاق (٢٨٤) ٣٣٤٠، ٣٩٠٠، ٤٤٦٠، ٤٥٥٠
- إبراهيم بن جعفر اللواتي، أبو إسحاق (٧٨١)
- إبراهيم بن حميد الرواسي، أبو إسحاق الكوفي (٣٣٥)
- إبراهيم بن السري، أبو إسحاق النعوي، الزجاج (٤٦٨) ٥٥٣٠، ٥٧١٠، ٨٢٤٠
- إبراهيم بن سعد بن إبراهيم الزهري (٨٥١ح)
- إبراهيم بن طهمان الخراساني (٨٧٤ح)
- إبراهيم بن عبدالله بن همام المنعاني (٤٣٦ح)
- إبراهيم بن عثمان العبسي، أبو شيبه (١٦٠)
- إبراهيم بن محمد الأسفراييني، أبو إسحاق (٦٤٥) ٨٨٤٠
- إبراهيم بن محمد بن الحارث، أبو إسحاق الفزاري (٥٦٢)
- إبراهيم بن محمد بن حمزة الأصبهاني أبو إسحاق (٣٧)
- إبراهيم بن محمد الدمشقي، أبو مسعود (٣٩) ٣٤٥٠، ٥١٦٠، ٥٦١٠، ٦٧٧٠
- إبراهيم بن محمد بن سفيان المروزي، أبو إسحاق (١٦) ١٧٠٠، ٢٤٠٠، ٣٠٠٠، ٤٧٠٠
- إبراهيم بن محمد بن عرفة العتكي (نفظويه) (٤٦٢) ٤٦٧٠، ٤٩٥٠، ٦٦٨٠
- إبراهيم بن مرة الشامي (٥٦٢) ٥٦٣٠
- إبراهيم بن هشام بن يحيى بن يحيى الفسائي (٨٩٢ح)
- إبراهيم بن أبي يحيى (٥٠٣ح)
- إبراهيم بن يزيد النخعي (١٥٠) ٧٨٠٠
- أبي بن كعب بن قيس الأنصاري النجاري (٢٣١)
- أحزاب بن أسيد، أبو رهم السمعي (٥٣٥ح)
- أحمد بن إبراهيم الاسماعيلي، أبو بكر (٣٧)
- أحمد بن إسحاق بن البهلول الأنباري (٤٤٤)
- أحمد بن أبي بكر الحارث الزهري، أبو مصعب (٦٧٤)
- أبو أحمد الجلودي = محمد بن عيسى
- أحمد بن الحسن الرازي، أبو العباس (١٤) ١٦٠٠، ٢٠١٠، ٢١٦٠
- أحمد بن خالد البغدادي اللقوي، أبو سعيد الفزير (٣٦٥) ٨٤٥٠
- أحمد بن داود الحداد الواسطي، أبو سعيد (٣١٦ح)
- أحمد بن داود الدينوري، أبو حنيفة (٨٤٨)
- أبو أحمد الزبيري = محمد بن عبدالله بن الزبير
- أحمد بن زهير النسائي، ابن أبي خيثمة (٣٤٣) ٨٧٣٠، ٨٧٧٠
- أحمد بن عبدالرحمن بن بكار، أبو الوليد القرشي (٥٦٢)
- أحمد بن عبدالله الأصبهاني، أبو نعيم (٣٧)

- الأحمسي = اسماعيل بن أبي خالد
- الأحمسي = بيان بن بشر
- الأحمسي = حصين بن عمر
- أبو الأحوص الجشمي = عوف بن مالك
- ابن الأخضر التنوخي = أبو الحسن علي بن عبد الرحمن
- الأخفش الأمغر = علي بن سليمان
- الأخفش الأوسط = سعيد بن مسعدة
- الأخفش الكبير = عبد الحميد بن المجيد
- الأزدي = حماد بن زيد
- الأزدي = مخلد بن الحسين
- الأزدي = معمر بن راشد
- الأزهرى = محمد بن أحمد بن الأزهر
- أسامة بن زيد بن حارثة الكلبي (٥٦٣) ٥٦٦، ٥٦٥، ٥٦٤،
- أسامة بن زيد الليثي (٧١ ح)
- أبو أسامة = حماد بن أسامة القرشي
- أبو اسحاق = ابراهيم بن اسحاق الحربي
- اسحق بن ابراهيم التيجيبي القرطبي (٤١٨)
- ابو اسحق = ابراهيم بن حميد الزاسي الكوفي
- اسحق بن ابراهيم بن راهويه ، أبو يعقوب (٢٢) ٦٥١، ٥٦١، ٥١٩، ٣٦٦، ٢٤٤،
- أبو اسحق = ابراهيم بن سفيان المروزي
- أبو اسحق = ابراهيم بن محمد الأسفراييني
- أبو اسحق = ابراهيم بن محمد بن الحارث الفزاري
- أبو اسحق = ابراهيم بن محمد بن جرة
- أبو اسحق = ابراهيم بن السري التحوي ، الزجاج
- أبو اسحق = اسماعيل بن اسحق الأزدي
- أبو اسحق = عمرو بن عبد الله السبيعي
- ابن اسحق = محمد بن اسحق بن يسار
- أبو اسحق = محمد بن القاسم ابن القرطبي
- اسحق بن موسى الأنصاري الخطمي (٥٦١)
- الأسدي = حبيب بن ثابت
- الأسدي = سفيان بن العامي أبو بحر
- الأسدي = سليمان بن مهران
- الأسدي = عباد بن يعقوب
- الاسرائيلي = عبد الله بن سلام بن الحارث
- أسماء بنت أبي بكر الصديق (٦٠٧)
- إسماعيل بن أبان الغنوي (٢٨ ح)
- إسماعيل بن ابراهيم الأسدي ، المعروف بابن عليّة (١٨٤)
- إسماعيل بن اسحق الأزدي ، أبو اسحق (٢٠١) ٥٠١،
- أبو اسماعيل = بشير بن سلمان أو سليمان
- إسماعيل بن جعفر بن أبي كثير الأنصاري (٢٨٣ ح) ٥١٦، ٣٠٣،
- أبو اسماعيل = حماد بن زيد الأزدي
- إسماعيل بن أبي خالد الأحمسي (٦٥)
- إسماعيل بن سلمان الكوفي الأزرق (٣٢٩ ح)

- الأوزاعي = عبد الرحمن بن عمرو
- ابن أبي أويس = اسماعيل بن عبدالله
- ابن أبي أويس = عبد الحميد بن عبدالله
- اياس بن معاوية بن قرّة المزني
- أبو أيوب الأنصاري = خالد بن زيد بن كليب
- أبو أيوب البصري = بشير بن كعب الحميري
- أيوب بن أبي تميمة السختياني
- أيوب بن سويد الرملي
- أيوب بن موسى
- الباجي = سليمان بن خلف
- الباجي = محمد بن أحمد
- الباقر = محمد بن علي بن الحسين ، أبو جعفر
- الباقلاني = محمد بن الطيب ، أبو بكر
- الباهلي = حجاج بن حجاج ، الأحول
- البجلي = الحسن بن الربيع
- أبو بحر = سفيان بن العمالي الأسدي
- البخاري = محمد بن اسماعيل ، أبو عبدالله
- ابن براز = أشعث
- البرديجي = أحمد بن هارون ، أبو بكر
- البرقاني = أحمد بن محمد
- البزار = أحمد بن عمرو
- البزار = سعدان
- أبو بسطام = شعبة بن الحجاج
- أبو بشر = بيان بن بشر الأحمسي
- بشر بن الحكم العبدي ، النيسابوري
- بشر بن المفضل
- بشر بن سلمان (أو سليمان) الكوفي ، أبو اسماعيل
- بشير بن كعب الحميري العدوي ، أبو أيوب البصري
- البصري = علي بن حمزة
- ابن بطلال القرطبي = علي بن خلف ، أبو الحسن
- بقية بن الوليد بن صائد الكلاعي
- أبو بكر = أحمد بن إبراهيم الاسماعيلي
- أبو بكر = أحمد بن علي بن ثابت
- أبو بكر = أحمد بن عمرو البزار
- أبو بكر = أحمد بن محمد البرقاني
- أبو بكر = أحمد بن محمد الخوارزمي
- أبو بكر = أحمد بن محمد بن ميسر الاسكندراني
- أبو بكر = أحمد بن هارون البرديجي
- أبو بكر ابن الأنباري = محمد بن القاسم بن محمد
- أبو بكر الباقلاني = محمد بن الطيب
- أبو بكر ابن خزيمة = محمد بن اسحق
- أبو بكر ابن داسة = محمد بن بكر بن محمد بن عبدالرزاق

(٥١) ١٠٤٠

(١١٦) ١١٧٠، ١١٥٠، ١٠٥٨، ٢٤١٠، ٢٤٩٠

٢٥٣

(٢٨٥٠)

(٢٤١٠)

(١٨٢) ٨٧١٠

(٢٠٥٠)

(٢٤٢٤)

(٢٠٤٠)

(١٧٧) ١٧٩٠، ٢٢٨٠، ٢٧١٠، ٧٨٥٠

- أبو بكر ابن دريد = محمد بن الحسن
- أبو بكر الدقاق = محمد بن أحمد بن عبد الباقي
- أبو بكر الذهبي = محمد بن علي ابن القاسم
- أبو بكر بن سالم بن عبدالله بن عمر (٨٩٩ ح)
- بكر بن سليمان (٢٢٢ ح)
- أبو بكر بن أبي شيبة = عبدالله بن محمد العبيسي
- أبو بكر الصديق = عبدالله بن أبي قحافة
- أبو بكر الصنعاني = عبدالرزاق بن همام
- أبو بكر الصوفي = أحمد بن عمر الخفاف
- أبو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث المخزومي (٧٥١ ح)
- أبو بكر ابن القوطية = محمد بن عمر
- أبو بكر الكسائي = محمد بن ابراهيم
- أبو بكر = محمد بن الحسن ، ابن فورك
- بكر بن محمد بن العلاء القشيري البصري (٨٠٤)
- أبو بكر بن أبي موسى الأشعري (٣٧٨ ح)
- أبو بكر بن نافع = محمد بن أحمد العيادي
- أبو بكر النيسابوري = محمد بن ابراهيم بن المنذر
- أبو بكر الهذلي (٩٨ ح)
- أبو بكرة = نفع بن الحارث الثقفي
- بكير بن عبدالله الأشج (٢١٦)
- ابن بكير = يونس
- البناني = ثابت
- البناني = محمد بن ثابت
- بندار العبيدي = محمد بن بشار
- بهز بن أسد العمي (٣٧٨ ح) ٩٠٧٠ ح
- بهز بن حكيم بن معاوية القشيري (٥١) ١٢١٠ ،
- بهية مولاة عائشة (١٢٩)
- بيان بن بشر الأحمسي ، أبو بشر (٧٥٠ ح)
- ابن البيع = محمد بن عبدالله الحاكم
- الترقفي = عباس بن عبدالله
- الترمذي = محمد بن عيسى ، أبو عيسى
- التميمي = محمد بن عيسى أبو عبدالله
- التميمي = محمد بن يحيى أبو عبدالله
- التنوخي = عبدالسلام بن سعيد ، سحنون
- التنيسي = عبدالله بن يوسف
- توامة بنت أمية بن خلف الجمحي (١٨٠)
- أبو التياح الضبيعي = يزيد بن حميد
- التيمي = النعمان بن ثابت ، أبو حنيفة
- التيمي = يحيى بن عبيد الله بن موهب
- ابن ثابت = أحمد بن علي أبو بكر الخطيب البغدادي
- ثابت بن أسلم البناني ، أبو محمد البصري
- ثابت بن حزم بن عبدالرحمن السرقسطي

- الجمحي = محمد بن زياد
- أبو جمرة = نصر بن عمران الضبيعي
- جندب بن جنادة ، أبو ذر الغفاري
- ٠٧٩٦٠٥٥٦٠٥٢٧٠٤٧٦٠٣٩٢٠ (٣٨٠)
- ٨٩١٠٨٠٤
- أبو جندح = زيد بن كثوة العنبري
- أبو جهل = عمرو بن هشام بن المغيرة المخزومي
- أبو جهم بن حذيفة القرشي (١٧٧)
- جهم بن صفوان السمرقندي (رئيس الجهمية) (٣٥٢ ح)
- جهم بن قثم (٣٤٣)
- الجهني = عقبة بن عامر
- الجواليقي = هشام بن سالم
- الجويني = موسى بن عباس ، أبو عمران
- الجياني = الحسين بن محمد أبو علي
- أبو حاتم الرازي = محمد بن إدريس
- أبو حاتم السجستاني = سهل بن محمد بن عثمان
- ١٧٠ (١٦)
- حاتم بن محمد الطرابلسي ، أبو القاسم
- ابن الحاج = محمد بن أحمد بن خلف التجيبي
- ٣٩٨٠١٤٨٠١٤٦٠١٤٥٠ (١٤٤) ح
- ٤٤٧ (٤٤٧)
- ٣٠٠ (٣٠٠)
- الحارث بن فضيل الخطمي
- الحارث بن يزيد العكلي
- أبو حازم المدني = سلمة بن دينار
- الحاكم = محمد بن عبد الله أبو عبد الله ابن البيع
- أبو حامد الشرقي = أحمد بن محمد
- ٧٦٦ (٧٦٦)
- ٧٦٦ (٧٦٦)
- ٣٦٩ (٣٦٩)
- ٨١٣ (٨١٣ ح)
- حبيب بن أبي حبيب ، كاتب مالك
- ابن حبيب = عبد الملك بن حبيب السلمى
- ١٢٤ (١٢٤ ح)
- حجاج بن حجاج الباهلي (الأحول)
- ١٢٢ (١٢٢)
- الحجاج بن دينار
- ابن الحجاج = سليمان
- ابن الحجاج = شعبة ، أبو بسطام
- الحداد الواسطي = أحمد بن داود
- ابن الحذاة = أحمد بن محمد أبو عمر
- ابن الحذاة = محمد بن يحيى ، أبو عبد الله
- ٧٠١ (٧٠١)
- ٦٧٦٠٤٥٩٠٤٥٨٠٤٠٠٠٠٠٠٠٠٠ (٢٣٠)
- ٨٩٨٠٨٧٨
- حذيفة بن أسيد الغفاري
- حذيفة بن اليمان العبيسي
- الحربي = إبراهيم بن اسحق أبو اسحق
- أبو الحسن الأشعري = علي بن اسماعيل
- الحسن بن أبي الحسن يسار البصري
- ٢٤٢٠٢٤١٠١٦٤٠١٥٩٠١٥٧٠ (١٥٦)
- ٤٧٤٠٣٨٢٠٣٨١٠٣٤٦٠٣٤٥٠٣٤٤
- ٧٩٩٠٧٩٦٠٧٧٣٠٥٤٢٠٥٣٧٠٥٠٦٠٤٨١
- ٨٦٦

- أبو الحسن البغدادي = علي بن عمر بن أحمد
- أبو الحسن التنوخي = علي بن عبد الرحمن ، ابن الأخضر
- أبو الحسن الدارقطني = علي بن عمر بن أحمد
- الحسن بن الربيع البجلي ، أبو علي (١١٦) ١١٧٠
- الحسن بن عبد الرحمن بن خلاد الفارسي ، أبو محمد (٢٤٧) ٢٥٢٠
- الحسن بن عبد الله السيراقي ، أبو سعيد (٣٣٧)
- الحسن بن عبيد الله النخعي ، أبو عروة الكوفي (٢٩٨) ٢٩٩٠
- أبو الحسن العتيقي = أحمد بن محمد
- الحسن بن علي الحلواني (٥٦٩)
- أبو الحسن القاسبي = علي بن محمد المعافري
- أبو الحسن الكسائي = علي بن حمزة
- أبو الحسن اللخمي = علي بن محمد
- أبو الحسن الماوردي = علي بن محمد بن حبيب
- أبو الحسن ابن المديني = علي بن عبد الله
- الحسن بن مسلم بن يثاق (٣٤٦ ح)
- أبو الحسين الأنصاري = يحيى بن محمد بن علي
- الحسين بن الجنيد الدامغاني (٢١٣ ح)
- أبو الحسين ابن سراج اللفوي = سراج بن عبد الملك
- ابن أبي حسين = عبد الله بن عبد الرحمن
- الحسين بن علي الجعفي الكوفي (٣٩٧) ٥٧٣٠ ح
- الحسين بن علي الطبري ، أبو علي (١٥) ١٠٤٠ ، ١٠٨٠ ، ١٣٣٠ ، ١٤١٠ ، ٣٩٢٠ ، ٦٦٩ ، ٨٤١ ، ١٩ ، (٢٢) ،
- الحسين بن علي النيسابوري ، أبو علي
- أبو الحسين الفارسي = عبد الغافر بن محمد
- الحسين بن محمد الجبائي الفساني ، أبو علي (٦) ٥٠ ، ١١٠ ، ١٣٠ ، ١٦٠ ، ١٧٠ ، ٣٥٠ ، ٤٠٠ ، ٥٧ ، ٥٨٠ ، ٧٦٠ ، ١٠٧٠ ، ١١٧٠ ، ١١٩٠ ، ١٥٤٠ ، ١٨٤ ، ٢١٦٠ ، ٣٠٠ ، ٣٤٧٠ ، ٤٤٧٠ ، ٤٨٩٠ ، ٥٦٣٠ ، ٥٦٣٠ ، ٦٠٣٠ ، ٦٥١٠ ، ٨٥٠٠ ، ١٣٠ ، ١٣٠ ، ١٠٧٠ ، ١٠٨٠ ، ١٣٣٠ ، ١٨٤ ، ٢٢٩٠ ، ٢٤٨٩٠ ، ٥٠١٠ ، ٦٠٣٠ ، ٦٦٣٠ ، ٧٧٤ ، ٩٠١٠ ، ٧٧٤ ، ٢٣٦ ، (٢٣٦) ، (٦٠٤ ح)
- حصين بن عبيد الخراعي ، أبو عمران
- حصين بن عمر الأحمسي
- الحضرمي = يحيى بن أبي اسحق
- حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب (١٠٢ ح) ١٠٢٠
- حفص بن غياث النخعي (٦٧٢ ح)
- أبو حفص الهوزني = عمر بن الحسن
- ابن الحكم = سعيد بن أبي مريم
- الحكم بن أبي العاص القرشي الأموي ، أبو مروان (٩٢٠) ٩١٩
- الحكم بن عتيبة الكندي (٢٢٠) ٥٢٣٠
- الحكم بن نافع البهراني ، أبو اليمان (٢٩٠ ح)
- حكيم بن جبير الأسدي (١٨٣)
- حكيم بن حزام الأسدي (٣٧١) ٦٠٩٠

- حليلة بنت أبي ذؤيب عبدالله بن الحارث السعدية مرفعة

(٧٣٣)

النبي (صلّى الله عليه وسلم)

(٣٨٥)

- حماد بن أسامة القرشي ، أبو أسامة

(١١٦) ٩٠١٠٨٢١٠٣٠٦٠

- حماد بن زيد الأزدي ، أبو اسماعيل

(٢٣٣) ٨٢١٠٨٢٠٧٣٣٠

- حماد بن سلمة بن دينار البصري

(٥٤) ٢٦١٠٢٤٧٠٢١٧٠٢١١٠١٤٥٠

- حمد بن محمد الخطابي ، أبو سليمان

٢٨٤٠٢٧٣ ٣٧٢٠٣٦١٠٣٥٦٠٢٩٠٠

٤٥٦ ٤٦٧٠٤٩٤٠٥٤٤٠٥٤٧٠٠٦٠٠

٦٤٦ ٧٠٥٠٧١١٠٧١٧٠٧٢٤٠٧٢٧٠

٧٤٢ ٨٣٣٠٨٣٧٠٨٤٣٠٨٤٧٠٠٩١٠

٩٣١٠٩٢٣

- ابن حمزة = ابراهيم بن محمد ، أبو اسحق

- أبو حمزة = ثابت بن أبي صفية الشمالي

(١٧٠)

- حمزة بن حبيب الزيات

- أبو حمزة الكوفي = سيار

(٧٩٢) ح

- حميد بن أبي حميد الطويل

(٢٣٩)

- حميد بن عبد الرحمن الحميري

(٥٦٢) ٥٦٣٠

- حميد بن عبد الرحمن بن عوف القرشي

(٩٠٧) ح

- حميد بن هلال العدوي

- الحميدي = عبدالله بن الزبير

- الحميري = طائوس بن كيسان ، أبو عبد الرحمن

- الحميري = عبد الملك بن هشام

- ابن حنبل = أحمد بن محمد

(٣٢٢)

- حنظلة بن أبي سفيان الجمحي المكي

- أبو حنيفة الدينوري = أحمد بن داود

- أبو حنيفة = النعمان بن ثابت التيمي

(١٦٧)

- الحولاء بنت تويت بن حبيب

(١٦٧) ١٦٦

- الحولاء العطارة

- أبو حيان التيمي = يحيى بن سعيد بن حيان

- ابن حيان = عبدالله بن محمد ، أبو محمد

(٢٥١)

- حيوة بن شريح بن يزيد الحضرمي ، أبو العباس الحمصي

(٢٨) ح

- خارجة بن معب

- أبو خالد الأحمر سليمان بن حيان

(٣٩٣) ٥٣٠٠

- خالد بن خويلد الهذلي ، أبو ذؤيب

(٣٠٥) ٥٣٥٠٣٠٩٠

- خالد بن زيد بن كليب ، أبو أيوب الأنصاري النجاري

(٩٠٧) ح

- خالد بن عمير العدوي

(٥٣٥) ح

- خالد بن معدان

(٢١٩)

- خالد بن الوليد القرشي المخزومي

(١٠٢) ح (١٠١)

- خبيب بن عبد الرحمن الأنصاري

- أبو خثيمة = زهير بن حرب النسائي

- ابن خثيم = عبدالله بن عثمان

(٧١٥) ٧٣٢٠

- خديجة بنت خويلد القرشية الأسدية

- الخراساني = ابراهيم بن طهمان

- ابن خزيمة = محمد بن اسحق ، أبو بكر

- الخشنى = عبد الله بن أبي جعفر ، أبو محمد
- الخشنى = محمد بن عبد الله ، أبو عبد الله
- الخطابي = حمد بن محمد ، أبو سليمان
- الخطمي = عبد الله بن يزيد
- الخطيب البغدادي = أحمد بن علي
- خلف بن حيان الأحمر ، أبو محرز البصري (٧٢٠)
- خلف بن محمد الواسطي ، أبو محمد (٣٨)
- خلف بن الوليد الجوهري البغدادي (٣٥٥)
- الخليل بن أحمد الفراهيدي ، أبو عبد الرحمن (٧٤) ، ١٠٥ ، ٧٥٠ ، ٣٩٩ ، ٤١٣ ، ٤١٥ ، ٤١٦ ، ٥٣٢ ، ٥٦٠ ، ٥٨٨ ، ٥٩٩ ، ٦٠١ ، ٦٥٨ ، ٧٢٧ ، ٧٦٨ ، ٧٩٢ ، ٧٩٤ ، ٨٣٩
- ٨٤٣
- الخوارزمي = أحمد بن محمد ، أبو بكر
- الخولاني = محمد بن حرب
- خويلد بن عمرو ، أبو شريح الخزاعي (٢٣٨)
- ابن أبي خيثمة = أحمد بن زهير النسائي
- الدارقطني = علي بن عمر بن أحمد ، أبو الحسن
- ابن داسة = أبو بكر محمد بن بكر بن محمد بن عبد الرزاق
- الدامغاني = الحسين بن الجنيد
- داود بن الزبرقان (٩٥ ح)
- أبو داود السجستاني = سليمان بن الأشعث
- داود بن أبي هند القشيري (٧٥١ ح)
- داود بن يزيد الأودي (٨٧٧ ح)
- الداودي = أحمد بن نصر ، أبو جعفر
- ابن الدجاجي = محمد بن علي ، أبو الغنائم
- ابن الدخشم = مالك
- أبو الدرداء الأنصاري = عويمر بن مالك الخزرجي
- ابن دريد = محمد بن الحسن ، أبو بكر
- الدقاق = محمد بن أحمد بن عبد الباقي ، أبو بكر
- الدلابي = أحمد بن عمر العذري ، أبو العباس
- الدمشقي = إبراهيم بن محمد ، أبو مسعود
- الدهني = عريب بن حميد ، أبو عمار
- دينار بن عمر الأسدي الكوفي ، أبو عمر (٣٢٩ ح)
- الدينوري = أحمد بن داود ، أبو حنيفة
- ذر بن عبد الله المرهبي الهمداني (٦٢٢)
- أبو ذر الغفاري = جندب بن جنادة
- أبو ذر الهروي = عبد بن أحمد
- ذكوان السمان ، أبو صالح الزيات
- الذهلي = محمد بن أحمد البغدادي
- الذهلي = محمد بن يحيى
- أبو ذؤيب الهذلي = خالد بن خويلد
- ابن أبي ذئب = محمد بن عبد الرحمن
- الرواسي = وكيع بن الجراح
- ٣٨١ ح ، (٣٨٥) ، ٤٦٩ ، ٤٧٠ ، ٤٧٠ ، ٩٠٨

- الرازي = أحمد بن الحسن ، أبو العباس
- الرازي = عبدالرحمن بن أبي حاتم ، أبو محمد
- الرازي = عبدالله بن محمد بن عبدالكريم
- الرازي = عبيدالله بن عبدالكريم ، أبو زرعة
- الرازي = محمد بن ادريس ، أبو حاتم
- رافع بن خديج بن رافع الحارثي الأوسي الأنصاري (٢٣٩)
- أبو رافع الصائغ = نفيح
- أبو رافع القبطي مولى رسول الله (صلى الله عليه وسلم) (٤٤٧)، ٤٤٦
- أسلم
- الرامهرمزي = الحسن بن خلاد
- ابن راهويه = اسحق بن ابراهيم ، أبو يعقوب
- رباح بن عبدالرحمن القرشي (٧٣٥ح)
- ابن أبي رباح = عطاء
- ربعي بن حراش ، أبو مريم العبيسي (٢٣٦)
- الربيعي = ميمون بن أبي شبيب
- أبو الربيع الزهراني = سليمان بن داود
- أبو الربيع العتكي = سليمان بن داود
- ربيعة بن عبدان = ربيعة بن عبدان
- ربيعة بن أبي عبدالرحمن التيمي ، المعروف بريبعة (٢٤٩)
- الراي ، أبو عثمان المدني
- ربيعة بن عيدان الحضرمي
- ابن أبي رجاء = أحمد بن عبدالله بن أيوب الهروي
- رشدين بن كريب (٨٧٨ح)
- أبو رفيع المخدجي (٢٩٦ح)
- رفيع بن مهران الرياحي ، أبو العالية (٧٧٦ح)، (٧٥١ح)
- الرماني = علي بن عيسى
- الرهاوي = مالك بن مرارة
- أبو رهم السمعي = أحزاب بن أسيد
- روح بن جناح (٨٣٥ح)
- روح بن عبادة (٤٥٧ح)
- روح بن غطيف الثقفي (١٤١)
- الرومي = مهيب بن سنان النعمري
- زاذان ، أبو عمر الكندي البزاز (٧٤٢ح)
- زائدة بن قدامة الثقفي الكوفي (٣٩٧)
- زبان بن العلاء بن عمار المازني ، أبو عمرو (٤٤٩)، (٤٥٠)، (٤٥٣)، (٦٥٨)، (٦٦٨)، (٨٤٤)، ٩١٠
- الزبيدي = عبثر بن القاسم
- الزبيدي = محمد بن الوليد بن عامر
- الزبيدي = يزيد بن عبد ربه
- الزبير بن العوام ، أبو عبدالله (٩٦)، (٩٧)
- أبو الزبير = محمد بن مسلم بن تدرس
- الزجاج = أبو اسحق ابراهيم بن السري
- زحر بن حصن (١٤٧ح)
- أم زرع

- أبو زرعة الرازي = عبيد الله بن عبد الكريم
- أبو زرعة بن عمرو بن جرير بن عبد الله البجلي (٢٩٨) ، ٢٩٩ ، ٣٠٠ ، ٩٠٨
- زرقان = محمد بن شداد المسمعي
- ابن زريع = يزيد
- أبو زكريا النيسابوري = يحيى بن يحيى التميمي
- ابن أبي زمنين = محمد بن عبد الله
- ابن أبي الزناد = عبد الرحمن بن عبد الله
- أبو الزناد = عبد الله بن ذكوان
- الزهري = أبو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف
- الزهري = محمد بن مسلم ، ابن شهاب
- زهير بن حرب ، أبو خثيمة النسائي (٢٨٧) ، ٢٩٧ ، ٢٩٨ ، ٤١٨ ، ٦٥١
- أبو زهير الهمداني = الحارث بن عبد الله
- الزيات = حمزة بن حبيب
- زياد بن أبيه = زياد بن أبي سفيان
- زياد بن أبي سفيان ، صخر بن حرب (٤٨٨)
- زياد بن سمية = زياد بن أبي سفيان
- زياد بن عبيد = زياد بن أبي سفيان
- زياد بن مخراق المزني (٦٩٣ ح)
- زياد بن المنذر ، أبو الجارود الرافضي (٧٦٥ ح)
- زياد بن ميمون الثقفي البصري ، أبو عمار (١٦٦)
- زيد بن أسلم العدوي (٢٤) ، (٢٥ ح)
- أبو زيد الأنصاري = سعيد بن أوس بن ثابت
- زيد بن حارثة مولى النبي (صلى الله عليه وسلم) (٨٠٢) ، ٨٠٣ ، ٨٠٤
- زيد بن سهل بن الأسود الأنصاري الخزرجي ، أبو طلحة (٢٣٦)
- أبو زيد المروزي = محمد بن أحمد بن عبد الله
- زين العابدين = علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب الهاشمي
- سالم بن عبد الله بن عمر (٨٩ ح) ، ٥٧٣ ح
- ابن السائب = عطاء
- سجاح بنت الحارث التيمية (١١٠)
- السجزي = عمر بن محمد أبو سعيد
- السجستاني = أبو حاتم سهل بن محمد بن عثمان
- سحنون = عبد السلام بن سعيد التنوخي
- السخستاني = أيوب بن أبي تميم
- السدوسي = قتادة بن دعامة
- سراج بن عبد الملك بن سراج اللغوي ، أبو الحسين (٣٧١) ، ٥٠١ ، ٥٠٢ ، ٦٦٣ ، ٦٦٧ ، ٧١٧
- سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن الزهري (٨٥١ ح)
- سعد بن أبياس الكوفي ، أبو عمرو الشيباني (٢٣٢) ، ٢٣٣
- سعد بن طارق الأشجعي (٦٦٦)
- سعد بن مالك بن سنان الأنصاري ، أبو سعيد الخدري (٢٣٨) ، ٣٤٤ ، ٣٤٦ ، ٣٨٥ ، ٤٣٨
- سعد بن أبي وقاص مالك بن أهيب القرشي (٤٨٩) ، ٥٦٦ ، ٦٧٧ ، ٦٨١
- سعدان بن يزيد البزاز (٤٨١ ح)
- أبو سعيد الأشج = عبد الله بن سعيد

- أبو سعيد الأصمعي = عبد الملك بن قريب
- أبو سعيد ابن الأعرابي = أحمد بن محمد بن زياد البصري
- سعيد بن أوس بن ثابت ، أبو زيد الأنصاري (٤٠٠) ، ٤٤٦ ، ٥٦١ ، ٥٦٩ ، ٥٨٨ ، ٦٦٠ ، ٧٩٤
- سعيد بن أياس ، الجريري (٥٢٠ ح)
- سعيد بن جبير الأسدي (٣٣٥) ، ٤٨١ ، ٧٥٠ ح
- أبو سعيد الخدري = سعد بن مالك بن سنان الأنصاري (٦٦١ ح)
- سعيد بن أبي راشد
- سعيد بن أبي سعيد المقبري = سعيد بن كيسان
- أبو سعيد السجزي = عمر بن محمد
- أبو سعيد السيرافي = الحسن بن عبد الله
- أبو سعيد الشامي = عبد القدوس بن حبيب
- سعيد بن أبي صدقة (٥٣٧ ح)
- أبو سعيد الثوري = أحمد بن خالد البغدادي
- سعيد بن عبد الرحمن المخزومي (٦٧٧ ح)
- سعيد بن عثمان بن سعيد بن السكن البغدادي (٣٤٥) ، ٦٦٢ ح
- سعيد بن أبي عروبة مهراڻ اليشكري (٣٤٣) ، ٣٤٤ ، ٤٥٧ ح
- أبو سعيد القطان = يحيى بن سعيد بن فروخ
- سعيد بن كيسان المقبري (١٣٨ ح) ، ٤٧٤ ، ٤٩٦ ح ، ٥١٦ ح
- سعيد بن محمد بن صبيح الفساني ، أبو عثمان ابن الحداد (٢٦٦ ح)
- سعيد بن أبي مريم ، ابن الحكم (٤٧٤ ح)
- سعيد بن مسعدة المجاشعي (الأفخش الأوسط) (٧٨٤ ح)
- سعيد بن المسيب بن حزن (١٦٤) ، ٢٠١ ، ٢٠٢ ، ٢٠٥ ، ٢١٦ ، ٣٣٥ ح
- أبو سعيد المقبري = كيسان ٧٧٦ ، ٥٠٢ ، ٣٨١
- سعيد بن منصور بن شعبة الخراساني (٣٤٤ ح)
- ابن سفيان = إبراهيم بن محمد بن سفيان
- سفيان بن سعيد الثوري ، أبو عبد الله (٣٢) ، ١٤٩ ، ١٦٤ ، ٢٢٨ ، ٢٤٢ ، ٣٢٣ ح
- سفيان بن العاصي الأسدي ، أبو بحر (١٤) ، ٧٦ ، ١١٣ ، ٢١٦ ، ٣٩٨ ، ٥٠١ ح
- سفيان بن عيينة الهلالي ، أبو محمد (٦٣) ، ٦٥ ، ٦٦ ، ١٥٢ ، ١٥٣ ، ٢٢٤ ، ٢٢٨ ح
- السكسكي = صفوان بن عمرو
- ابن السكن = سعيد بن عثمان بن سعيد
- ابن السكيت = يعقوب بن اسحق
- سلم بن عبد الرحمن النخعي ، أبو عبد الرحيم (١٥٠ ح)
- سلمان الأغر المدني (٣٥٥) ، ٦٠٢ ، ٦٠٣ ح
- أم سلمة بنت أبي أمية بن المغيرة القرشية المخزومية ، أم المؤمنين (٢٣٤ ح)
- سلمة بن دينار المدني ، أبو حازم (٢٧٠ ح)
- سلمة بن شبيب المسمعي (١٥٣) ، ١٥٥ ح

- أبو سلمة بن عبدالرحمن بن عوف الزهري (١٤٢) ٣٣٥٠٢١٦٠٢١٥٠
- سلمة بن عمرو بن الأكوع (٩٧) ٤٧٠٠
- أم سلمة = هند بنت أبي أمية بن المغيرة
- السلمي = عبدالله بن حبيب، أبو عبدالرحمن
- السلمي = كعب بن مالك الأنصاري
- السلمي = منصور بن المعتمر
- أم سليم بنت ملحان بن خالد الأنصارية (٢٣٦)
- سليمان بن الأشعث السجستاني، أبو داود ١٢٩٠٦٨ (٢٦٠) ٦٤٦٠٦٤٣٠٥٧٣٠
- سليمان بن بلال التيمي ٧٨٨
- سليمان بن الحجاج (٥١٦) ٦٠٣٠
- سليمان بن حرب الأزدي (١٤١) ح
- سليمان بن حيان الأحمر، أبو خالد (٥٧٠)
- أبو سليمان الخطابي=حمد بن محمد (٢٥) ح ٦٦٦٠
- سليمان بن خلف التجيبي الباجي، أبو الوليد (١٢) ١١٨٠١٦٩٠١٨٧٠١٨٨٠٢٠٤
- سليمان بن داود المعتكي الزهراني، أبو الربيع ٢١٤٠٢٩١ ٥١٠٠٧٨٣
- سليمان بن طرخان التيمي (٩٠١)
- أبو سليمان الفلسطيني (٢٣٧) ح
- سليمان بن المغيرة القيسي (٧٢) ح
- سليمان بن مهران الأعمش الأسدي (٨٢١) ٩٠٧٠ ح
- سليمان بن يسار الهلالي (٦٥) ١٠٦٠٢٢٨٠٩١٠٣٨١٠٣٨٥
- سمرة بن جندب الفزاري (٢٣٩) ح ٤٤٥٨ ٥٣٨٠٦٧٢٠٧٤٢
- السمرقندي = نصر بن الحسن الشاشي (١٠٣)
- أبو سنان الكوفي = ضرار بن مرة
- سهل بن محمد بن عثمان، أبو حاتم السجستاني (٤٢٥) ٥٩٩٠٦٢٦٠٧٦٨
- سهيل بن أبي صالح ذكوان السمان (٤٦٩) ٤٧٠٠
- سويد بن حجير الباهلي البصري، أبو قرعة (٣٤٤) ٣٤٥٠٣٤٦٠٣٤٧
- سويد بن غفلة الجعفي، أبو أمية (١٦٨)
- سويد بن نصر (١٦٣) ح
- سيار الكوفي، أبو حمزة (٤٢٤) ح
- سيبويه = عمرو بن عثمان بن قنبر
- السيرافي = الحسن بن عبدالله، أبو سعيد
- ابن سيرين = محمد
- سيف بن مسكين (٢٨٢) ح
- السيلحيني = يحيى بن اسحق
- الشاشي = نصر بن الحسن
- الشافعي = محمد بن ادريس، أبو عبدالله
- الشامي = عبدالقدوس بن حبيب
- الشامي = محمد بن سعد الأنصاري
- أبو شاه اليماني (٨٤)
- شاهفور بن طاهر الإسفراييني، أبو المظفر (٨٨٤)

- ابن شبرمة = عبدالله
- شربيل بن سعد (١٨٥ح)
- ابن الشرقي = أحمد بن محمد
- أبو شريح الخزاعي = خويلد بن عمرو
- شريح بن الحارث بن قيس الكوفي النخعي (٢٦١)
- شريح بن عبيد (٤٦١ح)
- شريك بن عبدالله ، أبو عبدالله المدني (٣٠٥)، ٧٣٣، ٧٣١
- شعبة بن الحجاج العتكي ، أبو بسطام (٣٢)، ١٠١٠ح، ١٠٢، ١٦٠، ٢٢٥، ٢٤٧، ٢٤٩، ٥٦٩، ٥٧٠، ٧٦٩، ٩٠١
- الشعبي = عامر بن شراحيل
- شعيب بن أبي حمزة الأموي (٢٩٠ح)، ٥٤٨ح
- شقيق بن سلمة الأسدي ، أبو وائل (١٥١)، ١٤٩
- شقيق الضبي القاصي ، أبو عبدالرحيم (١٤٩)، ١٥٠
- شمر بن حمدويه الهروي ، أبو عمر اللغوي (٣٧٢)، ٢٦٧، ٢٦٩، ٢٨٠، ٤٦٥، ٧٩٣
- ابن شمیل = النضر
- الشنفتالي = عبدالله بن سعيد
- شهر بن حوشب الأشعري (١٣٣)، ١٣٦، ٢٩٠ح، ٨٩٤ح
- شيبان بن عبدالرحمن التميمي (٧٦٩)
- أبو شيبة = ابراهيم بن عثمان العبسي
- أبو شيبة الخراساني (٥٣٧ح)
- ابن أبي شيبة = عبدالله بن محمد العبسي
- شيث بن آدم عليهما السلام (٨٩١)
- ابن الصابوني = هشام بن عبدالرحمن
- الصادق = جعفر بن محمد بن علي الهاشمي
- صالح بن بشير المرِّي (١٣٦)
- صالح بن أبي حسان المدني (٢١٥)، ٢١٦
- صالح بن حيان القرشي (٩٥ح)
- أبو صالح السمان = ذكوان
- صالح بن صالح بن حيان
- صالح بن أبي عريب
- صالح بن كيسان المدني (٢١٦)، ٤٤٦، ٤٤٧، ٥٠٠، ٥٦٣
- صالح بن نبهان مولى التوأمة (١٨٠)، ١٨٥ح
- صالح بن يحيى (٢١٩ح)
- المدفي = الحسين بن محمد أبو علي
- مدقة بن طيسلة (٥١٢ح)
- صفوان بن سليم المدني (٦٠٢)، ٦٠٣
- صفوان بن عمرو ، السكسكي (٤٦١ح)
- الصقلي = عبدالملك بن الحسن
- صهيب بن سنان النمري ، الرومي (٨٢٠)
- الصوري = محمد بن علي ، أبو عبدالله
- الضبي = محمد بن فضيل بن غزوان
- الضحاک بن مخلد الشيباني البصري، أبو عاصم (٣٤٤)، ٣٧٨ح

- الضحاك بن مزاحم الهلالي (٢٨٦)
- أبو الضحى الهمداني = مسلم بن صبيح
- فرار بن مرة الكوفي ، أبو سنان (٢٥٥ ح)
- الضريير = محمد بن منهل
- ضمام بن ثعلبة السعدي
- أبو طالب بن عبدالمطلب بن هاشم القرشي (٢٦٩) ٩١٧٠٩١٣٠٢٧٢٠
- طاهر بن عبدالله بن طاهر الطبري، أبو الطيب (٢٥٦) ٢٥٧٠
- طاوس بن كيسان اليماني الحميري أبو عبدالرحمن (١٢٠) ٣٢٢٠
- الطبري = الحسين بن علي أبو علي
- الطبري = محمد بن جرير ، أبو جعفر
- الطنبلي = عبدالملك بن زيادة ، أبو مروان
- الطحاوي = أحمد بن محمد ، أبو جعفر
- الطرابلسي حاتم بن محمد ، أبو القاسم
- طرفة بن العبد (٧٦٧) ٨٤٣٠
- الطفيل بن عمرو الدوسي (٥٩٩)
- أبو طلحة = زيد بن سهل بن الأسود
- طلحة بن عبيد الله التيمي (٣٠٤) ٤٥١٠
- طلحة بن مصرف (٢٨٦٠٣٨٤٠) (٢٨٦٠٣٨٤٠) (٢٢٤ ح)
- طلحة بن نافع (١١٠)
- طليحة بن خويلد الأسدي
- أبو الطيب الطبري = طاهر بن عبدالله بن طاهر
- ظالم بن عمرو الديلمي البصري ، أبو الأسود (٥٩٨)
- أبو ظبية الكلاعي (٢٥٣٥)
- عائشة بنت أبي بكر المديقي ، أم المؤمنين (٤٣٤) ٢٣٤٠٢١٥
- ابن عائشة التيمي = عبيد الله بن محمد (٢٢٠) ٧٢٠
- عابد بن إسرائيل (٨٧٨ ح)
- عاصم بن بهدلة
- أبو عاصم الشيباني = الضحاك بن مخلد
- أبو عاصم المكي = عبيد بن عمير بن قتادة الليثي
- أبو العالية = رفيع بن مهران الرياحي
- عامر بن شراحيل الشعبي (١٤٨) ٤٣٤٠٣٢٠٠
- عامر بن عبدة البجلي (١٠٦)
- أبو عامر العقدي = عبدالملك بن عمرو القيسي
- العباداني = عبدالله بن غالب
- عباد بن عبدالله بن الزبير بن العوام (١٦٢ ح)
- عباد بن يعقوب الأسدي (٨٧٩ ح)
- عبادة بن الصامت بن قيس الأنصاري الخزرجي (٢٧٩) ٤٧١٠٤٧٠٠٣٩١٠٣٨٤٠٣٨٠٠
- عبادة بن نسي (٧٢ ح)
- أبو العباس ثعلب = أحمد بن يحيى
- أبو العباس الحمصي = حيوة بن شريح بن يزيد

- أبو العباس الدلايبي = أحمد بن عمر العذري
- أبو العباس الرازي = أحمد بن الحسن
- أبو العباس السفاح = عبدالله بن محمد بن علي
- أبو العباس العذري = أحمد بن عمر
- أبو العباس المبرد الأزدي = محمد بن يزيد
- عباس بن عبدالعظيم العنبري، أبو الفضل البصري (٥٠٧)
- عباس بن عبدالله الترقفي (ح٧٢)
- أبو العباس الغمري = الوليد بن بكر
- أبو العباس اللواتي = أحمد بن محمد
- عبثر بن القاسم الزبيدي (١٢٥ح)
- عبد بن أحمد الهروي، أبو ذر (٣٦) ٢٨٠
- عبد بن حميد الكسي (٥٦١)
- عبدالأعلى بن حماد الباهلي (٧٥١ح)
- عبدالأعلى بن عامر الثعلبي (١٨٣) ١٨٥ح، ٥٠٦ح
- عبدالأعلى بن مسهر الدمشقي، أبو مسهر (١٧٩)
- ابن عبدالبر = يوسف بن عبدالله
- عبد الحميد بن جعفر (٣٧٨ح)
- عبد الحميد بن سنان (٥٣٦ح)
- عبد الحميد بن عبدالله بن أويس الأصمحي (٦٧١)
- عبد الحميد بن عبد المجيد (الأخفش الكبير) (٧٨٤)
- عبد الرحمن بن أبان بن عثمان بن عفان الأموي (٣٢٠ح)
- عبد الرحمن بن أحمد بن يونس المدفي المصري (٦٥١)
- أبو عبد الرحمن البصري = يونس بن حبيب الضبي
- عبد الرحمن بن ثروان (٤٥٨ح)
- عبد الرحمن بن أبي حاتم الرازي، أبو محمد (١٥٠)
- عبد الرحمن بن أبي الزناد = عبدالله بن ذكوان (١٢١)
- عبد الرحمن بن زياد (٥٠٩ح)
- عبد الرحمن بن زياد الإفريقي (٢٩٣ح)
- أبو عبد الرحمن السلمي = عبدالله بن حبيب
- عبد الرحمن بن صخر، أبو هريرة (٩٨) ١٠٢، ١٣٨، ١٤٢، ٢٣١، ٢٣٩،
- ٢٩٨، ٣٠٠، ٣٠٥، ٣٠٦، ٣٣٤، ٣٥٥،
- ٣٨٠، ٣٨٤، ٣٨٥، ٣٩٥، ٣٩٦، ٤٠١،
- ٤٤٨، ٥٠٤، ٥١٦، ٥٢٦، ٥٢٧، ٥٣٥،
- ٥٨٦، ٦٠٦، ٦٩٧، ٧٧١، ٧٧٦، ٧٩٦،
- ٨٥٨، ٨٦١، ٨٧٧، ٨٩٨، ٩٠٨
- عبد الرحمن بن عائذ (٤٦١ح)
- عبد الرحمن بن عبدالله بن أبي عمار المكي (١٦٣ح)
- عبد الرحمن بن عبدالله بن كعب بن مالك (٨٧٤ح)
- أبو عبد الرحمن العرزمي = محمد بن عبيد الله
- عبد الرحمن بن عمرو الأوزاعي (١٦٤) ٢٠١، ٢٤٦، ٢٤٩، ٢٥١، ٢٦٦،
- ٥٦١، ٥٦٢، ٥٦٣، ٥٧٩
- عبد الرحمن بن غنم (ح٧٢)
- أبو عبد الرحمن الفراهيدي = الخليل بن أحمد

- عبدالله بن اللتبية الأزدي (٥٩٤)
- عبدالله بن لهيعة (٣٧٩) ح٤٣٦، ح٥٩٥، ح٨٧٣
- عبدالله بن المبارك المروزي، أبو عبد الرحمن (٧٦) ١٢٢، ١٤١، ٢٤٤، ٥١٩، ٥٨٠، ٦٢٥
- عبدالله بن محرر الجزري (٧٦)
- عبدالله بن محمد بن حيان أبو محمد، المعروف بابي الشيخ (٣٧)
- عبدالله بن محمد بن أبي شيبة، أبو بكر (٢٣٢) ٢٣٤، ٢٣٧، ١٠٠ ح، ٧٠٠، ٨٧٧
- عبدالله بن محمد بن علي، أبو العباس السفاح (٤٥٧) ح
- عبدالله بن محمد بن عبد الكريم الرازي (٣٠)
- عبدالله بن محمد الفهري، أبو محمد (٢)
- أبو عبدالله المدني = شريك بن عبدالله
- عبدالله بن مسعود الهذلي (٢١١) ٤٤٤، ٤٤٧، ٥٢٧، ٥٣٨، ٥٥٤
- عبدالله بن مسلم بن قتيبة الكوفي الدينوري، أبو محمد (٣١٤) ٣٢٩، ٣٣٩، ٣٩٣، ٤٠٠، ٤٥٣
- عبدالله بن مسلم بن قتيبة الكوفي الدينوري، أبو محمد (٢١٦) ٢١٧، ٢٤٣، ٢٦٨، ٣٦٥، ٥٣١
- عبدالله بن مفضل المزني (٣٣٤)
- عبدالله بن أبي نجيع (٣٧٢) ح
- عبدالله بن هاشم العبدي (٧٦٠)
- عبدالله بن أبي الهذيل (٤٥٥) ح
- عبدالله بن وهب بن مسلم القرشي المصري (٢١٦) ٢١٧، ٢٤٣، ٢٦٨، ٣٦٥، ٥٣١
- عبدالله بن يزيد الأنصاري الخطمي (٢٣٠)
- عبدالله بن يوسف التنيسي (٥٣١)
- عبد المحسن بن محمد بن علي الشيعي، أبو منصور البغدادي (٤٨٢)
- عبد الملك بن حبيب الأزدي، أبو عمران الجوني (٣٧٨) ح
- عبد الملك بن حبيب السلمي، أبو مروان (٢١٨) ٢٥٢، ٣٣٢، ٣٣٣، ٤٤٤، ٥١٩
- عبد الملك بن الحسن المقلبي (١٧)
- عبد الملك بن زيادة الله الطنبلي أبو مروان (٢٣)
- عبد الملك بن الصباح المسمعي (٥٩٥) ح
- عبد الملك بن عبدالعزيز بن جريج الأموي (٢٤٢) ٢٥١، ٢٧١، ح٣٤٤، ٣٤٥، ٣٤٦
- عبد الملك بن عبدالله الجويني، أبو المعالي (٦٩٠) ٨١٠، ٨٧٧، ٩٢٢، ٥٦٣، ٥٦١
- عبد الملك بن عمرو القيسي العقدي، أبو عامر (٨٧٤) ح
- عبد الملك بن قريب الباهلي الأصمعي، أبو سعيد (١١١) ٣٧٤، ٣٩٨، ٤٥٠، ٤٥٢، ٤٥٣
- عبد الملك بن محمد الثعالبي، أبو منصور (١٤٦) ١٤٧، ٦١٠
- عبد الملك بن محمد الصنعاني (٥٤٨) ح
- عبد الملك بن مروان بن سراج الأندلسي (٦٦٩) ٧٨٢
- عبد الملك بن هشام الحميري البصري (٧٧٤)

- عبد الوهاب بن عيسى ابن ماهان ، أبو العلاء
(١٨) ١٥٣٠، ١٥٤٠، ٢١٦٠، ٢٦٠، ٢٩٩٠،
٣٠٠، ٣٢٢، ٣٤٧، ٤٣٠، ٥٠٠، ٥٦١،
٧٢٣، ٩٠٢، ٩٠٦
- العبيدي = بشر بن الحكم
- أبو عبيد الهروي = أحمد بن محمد
- عبيد بن عمير بن قتادة الليثي ، أبو عاصم المكي
- أبو عبيد الهروي الأزدي = القاسم بن سلام
- عبيدة بن أبي راطة المجاشعي
- أبو عبيدة = معمر بن المثنى البصري
- عبيد الله الأشجعي
(٢٨٥)
(٦٥٧)
- عبيد الله بن زياد بن أبي سفيان
- عبيد الله بن سلمان الأغر المدني
(٦٠٢) ٦٠٣،
- عبيد الله بن عبد الكريم الرازي أبو زرعة
(٢١) ٣١٠،
- عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود الهذلي
(٥٠٠)
- عبيد الله بن عدي بن الخيار القرشي
(٥٦١) ٥٦٢،
- عبيد الله بن عمر بن حفص العمري
(٨٩) ٢٥١،
- عبيد الله بن عمر بن ميسرة القواريري
(٨٢٠)
- عبيد الله بن عمرو ، أبو وهب
(١٧٩) ح
- عبيد الله بن محمد التيمي ، ابن عائشة
(٤٠٠) ح
- ابن عتاب = عبد الرحمن بن محمد ، أبو محمد
- عتب بن مالك بن عمرو الانتصاري الخزرجي
(٣٧٩) ٤٠٨،
- العتيقي = أحمد بن محمد ، أبو الحسن
- أبو عثمان ابن الحداد = سعيد بن محمد بن صبيح الغساني
(٤٣٨) ٤٣٩، ٤٥٨،
- عثمان بن عفان بن أبي العاص القرشي الأموي
(٨٧٨) ح
- عثمان بن عمير
- أبو عثمان النهدي = عبد الرحمن بن مل
- ابن عجلان = محمد بن عجلان ، أبو عبد الله
- العجلي = آدم بن علي
- العجلي = يحيى بن اليمان
- العدوي = خالد بن عمير
- العدوي = زيد بن أسلم
(٧٧٥)
- عدي بن زيد العبادي
- العذري = أحمد بن عمر ، أبو العباس
- العرزمي = محمد بن عبيد الله ، أبو عبد الرحمن
- ابن عرفة = إبراهيم بن محمد العتكي
- عروة بن الزبير بن العوام ، أبو عبد الله
- أبو عروة الكوفي = الحسن بن عبيد الله النخعي
- عريب بن حميد الدهني ، أبو عمار
(٩١) ح
- عطاء بن أبي رباح
(١٢٤) ٢٤١، ٣٣٥، ٤٨١،
- عطاء بن السائب الثقفي
(٦٤) ٦٥، ١٦٣،
- عطاء بن يزيد الليثي
(٥٦١) ٥٦٢، ٥٦٣،
- عطية بن سعد العوفي
(٧٨٥) ح
- ابن عطية = محمد بن الفضل
(٤٠٩) ح
- أبو عطية مولى بني عقيل

- عفان بن مسلم الباهلي (٢٦٦ح)
- عقبة بن عامر الجهني (١٦١) ٤٣٤٠١٦٤٠
- عقبة بن عمرو بن ثعلبة الأنصاري ، أبو مسعود (٢٣٠) ٤٤٨٠٢٣٥٠٢٣٢٠
- العقدي = عبد الملك بن عمرو القيسي
- عقيل بن خالد الأيلي (٧١٥)
- أبو عقيل = يحيى بن المتوكل
- العقيلي = محمد بن عمرو ، أبو جعفر
- عكاشة بن محمّن الأسدي (٩٢٨) ٩٢٩٠
- عكرمة بن خالد بن العاص المخزومي (١٦٣ح) ٢٢٢٠
- عكرمة مولى ابن عباس ، أبو عبدالله (٢٢)
- علي بن أحمد بن اسماعيل البغدادي المعتزلي (٢٦٨)
- علي بن أحمد بن حزم الأندلسي (٢٣)
- علي بن اسماعيل الأشعري ، أبو الحسن (٨٧ح) ٧٩٨٠٧٩٦٠٥١٨٠٥١٧٠
- أبو علي البجلي = الحسن بن الربيع
- أبو علي البغدادي = سعيد بن عثمان بن سعيد بن السكن
- أبو علي الجبائي = محمد بن عبد الوهاب
- أبو علي الجبائي = الحسين بن محمد
- علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب الهاشمي زين العابدين (٨٠٣)
- علي بن حفص المدائني (١٠٠ح) ١٠٢٠
- علي بن حمزة البصري (٨٤٨)
- علي بن حمزة الكسائي الأسدي ، أبو الحسن (٣٦٤)
- علي بن خلف القرطبي ، أبو الحسن ، ابن بطلال (٣٢٥ح) ٨٩١٠
- علي بن زيد بن جدعان (٢٣٤ح) ٨٣٠٠
- علي بن سليمان بن الفضل (الأخفش الأصغر) (٧٨٤)
- أبو علي المدني = الحسين بن محمد
- علي بن أبي طالب ، أبو الحسن (٨٩) ١٥٢٠١٤٦٠١٤٥٠١١٦٠١١٥٠٩٧٠
- (١٥٣) ١٥٢٠١٤٦٠١٤٥٠١١٦٠١١٥٠٩٧٠
- (١٥٣) ١٥٢٠١٤٦٠١٤٥٠١١٦٠١١٥٠٩٧٠
- أبو علي الطبري = الحسين بن علي
- علي بن عبد الرحمن ، ابن الأخضر ، أبو الحسن التنوخي (٣٧٤)
- علي بن عبد الله بن المديني ، أبو الحسن (١٠٧) ٥٠١٠٢٩٩٠٢٠٠٠١٩٦٠١٥٠٠
- (٥٣١) ٥٣١٠٢٩٩٠٢٠٠٠١٩٦٠١٥٠٠
- علي بن عمر بن أحمد البغدادي ، أبو الحسن ابن القصار (٥٢١) ٧١٢٠٥٥٨٠
- علي بن عمر بن أحمد الدارقطني ، أبو الحسن (١١) ١٢٠ ، ١٣ ، ١٠٢٠٣٨٠٣٦٠
- (١٠٧) ١٠٧٠٣٨٠٣٦٠
- (١٠٧) ١٠٧٠٣٨٠٣٦٠
- علي بن عيسى الرمائي (٨١٩)
- علي بن فليح ، أبو الحسن (٢)
- أبو علي القالي = اسماعيل بن القاسم
- علي بن محمد بن حبيب الماوردي ، أبو الحسن (٢٥٦)
- علي بن محمد الربيعي ، المعروف بالخمفي ، أبو الحسن (١٨٧)
- علي بن محمد المصافري ، أبو الحسن القيرواني القابسي (٢٨٩) ٧٦٦٠٧٢٦٠
- علي بن مسهر (٩٥ح)
- أبو علي النيسابوري ، الحسين بن علي

- علي بن هبة الله المعروف بابن مأكولا ، أبو نصر
- ابن عليّة = اسماعيل بن ابراهيم
- أبو عمار = زياد بن ميمون
- أبو عمار الدهني = عريب بن حميد
- عمارة بن عمير التيمي
- عمارة بن القعقاع بن شبرمة الضبي الكوفي
- أبو عمر ابن الحذاء = أحمد بن محمد
- عمر بن الحسن الهوزني ، أبو حفص
- عمر بن الخطاب ، أبو حفص
- عمر بن خلف بن مكّي الصقلي
- عمر بن سليمان بن عاصم بن عمر بن الخطاب
- أبو عمر ابن عبد البر = يوسف بن عبدالله
- عمر بن عبدالله المدني مولى غفرة
- عمر بن عبدالله بن يعلى بن مرة
- أبو عمر الكندي البزاز = زاذان
- أبو عمر الكندي المصري = محمد بن يوسف
- عمر بن محمد السجزي ، أبو سعيد
- عمر بن مخراق
- أبو عمر المطرز = محمد بن عبدالواحد
- أبو عمران الجوني = عبدالملك بن حبيب الأزدي
- أبو عمران الجويني = موسى بن العباس
- عمران بن حصين بن عبید الخزاعي
- عمران بن داود القطان
- أبو عمران الفاسي = موسى بن عيسى
- عمرو بن حريث
- عمرو بن حنظلة
- عمرو بن دينار المكي
- عمرو بن شرحبيل الهمداني ، أبو ميسرة
- عمرو بن شعيب بن محمد بن العاص
- عمرو بن شمر الجعفي
- عمرو بن العاص بن وائل القرشي السهمي
- عمرو بن عبدالله السبيعي ، أبو اسحق
- عمرو بن عبید بن باب المعتزلي
- عمرو بن عتبة بن أبي سفيان
- عمرو بن عثمان بن قنبر ، أبو بشر ، سيبويه
- عمرو بن أبي عمرو ، ميسرة مولى المطلب
- أبو عمرو بن العلاء = زبان بن العلاء
- عمرو بن كركرة الأعرابي البصري ، أبو مالك
- أبو عمرو الهروي اللغوي = شمر بن حمدويه

- عمرو بن هشام بن المغيرة المخزومي ، أبو جهل
 - العمري = عبيد الله بن عمر بن حفص
 - العنبري = معاذ بن معاذ بن نصر
 - عنبسة بن أبي سفيان بن حرب القرشي
 - العنسي = الأسود بن كعب بن عوف
 - عوف بن أبي جميلة الأعرابي
 - عوف بن مالك الحشمي الكوفي ، أبو الأحوص
 - أبو عون = عبد الله بن عون
 - عويمر بن مالك الخزرجي ، أبو الدرداء الأنصاري
 - أبو العلاء ابن ماهان = عبد الوهاب بن عيسى
 - ابن أبي عياش = أبان
 - عياش العامري
 - أبو عيسى الترمذي = محمد بن عيسى
 - عيسى بن دينار بن واقد القرطبي
 - عيسى بن مساور الجوهري
 - عيينة بن حصن الفزاري
 - أبو الغنائم ابن الدجاجي = محمد بن علي
 - غندر = محمد بن جعفر الهذلي
 - غياث بن ابراهيم
 - الفارسي = عبد الغافر بن محمد ، أبو الحسين
 - أبو الفتح الشاشي السمرقندي = نصر بن الحسن
 - الفراء = يحيى بن زياد الديلمي
 - الفراهيدي = الخليل بن أحمد
 - الفزاري = سمرة بن جندب
 - أبو الفضل البصري = عباس بن عبد العظيم
 - أبو الفضل ابن عمرو البغدادي = محمد بن عبد الله
 - ابن أحمد
 - فضيل بن عياض التميمي
 - الفقير = يزيد بن صهيب الكوفي
 - ابن فليح = علي
 - الفهري = عبد الله بن محمد ، أبو محمد
 - الفهمي = الليث بن سعد
 - ابن فورك = محمد بن الحسن
 - القابسي = علي بن محمد المعافري القيرواني
 - أبو القاسم البلخي الكعبي = عبد الله بن أحمد
 - القاسم بن زكريا القرشي ، أبو محمد الكوفي
 - القاسم بن سلام الأزدي الهروي ، أبو عبيد
 - أبو القاسم الطرابلسي = حاتم بن محمد
 - القاسم بن عبيد الله بن عبد الله بن عمر بن الخطاب
 - أبو محمد
- (٣٧٥) ٩١٧٠
- (٦٥٦)
- (١٥٦) ١٥٧٠ ٦٩٣٠ ح
- (٦٧٢) ح
- (٣٨٠)
- (٤٢٥) ح
- (٧٧٩) ٧٨٥٠
- (٥٦٢)
- (٤٦٠)
- (١٧٣) ح
- (١١٦) ١١٧٠ ٤٣٢٠
- (٣٢١) ٣٢٢٠ ٣٨٧٠ ٣٦٤٠ ٤٥٠٠ ٣٩٣٠
- ٤٥٩ ٥٦٨٠ ٥٨٨٠ ٥٩٩٠ ٦٠٠ ٦٥٨٠
- ٦٥٩ ٦٦٧٠ ٦٦٨٠ ٦٦٩٠ ٦٧٢٠ ٧١٩٠ ٧١٣٠
- ٧٢٣ ٧٦٨٠ ٨٤٧٠
- (١٢٩) ١٣٠٠

- القالي = اسماعيل بن القاسم ، أبو علي
- فتادة بن دعامة المدوسي
(١٥٥) ١٦٦٠، ٣٠٩، ٣٤٣، ٣٤٤، ٤٣٠،
٧٧٢، ٧٦٩، ٧٦٧، ٥١٨، ٥٠٦
- القتيبي = القتيبيسي = عبدالله بن مسلم
(١٢٥) ٥٢٠٠ ح
- قتيبة بن سعيد الثقفي
- ابن قرّة = اياس بن معاوية
- القردوسي = هشام بن حسان
- ابن القرطي = محمد بن القاسم أبو اسحق
- القرطي = محمد بن كعب
- القزاز = أبو عبدالله محمد بن جعفر التميمي
- أبو قرعة = سويد بن حجير الباهلي البصري
- القشيري = بكر بن محمد بن العلاء
- القشيري = بهز بن حكيم بن معاوية
- القشيري = عبدالكريم بن هوازن
- ابن القصار = علي بن عمر بن أحمد البغدادي
- القطان = يحيى بن سعيد
- قطرب = محمد بن المستنير
- القعقاع بن حكيم الكناني
(٤٦٩)
- القلانسي = أحمد بن علي ، أبو محمد
- القواريري = عبيد الله بن عمر بن ميسرة
- ابن القوطية = محمد بن عمر ، أبو بكر
- قيس بن أبي حازم البجلي
(٢٣٥)
- قيس بن سعد المكي
(٥٣٧) ح
- قيس بن عبدالله ، النابغة الجعدي
(٧٦٢)
- القيسي = سليمان بن المغيرة
(٩٢) ٥٩٢ ح
- كثير بن عبدالله بن عمرو بن عوف
(٣٧٨) ٣ ح
- الكذاب = مسيلمة بن حبيب
- كركرة مولى رسول الله (صلّى الله عليه وسلم)
(٥٩٣)
- أبو كريب الهمداني = محمد بن العلاء
- الكسائي = علي بن حمزة
- الكسائي = محمد بن ابراهيم ، أبو بكر
- كعب الأخبار = كعب بن ماتع الحميري
(٧٦٩)
- كعب بن عمرو بن عباد الأنصاري ، أبو اليسر
(٧٢٠) ٧٩٦، ٧٩١،
- كعب بن ماتع الحميري ، (كعب الأخبار)
(٨٧٣) ٨٧٤، ٨٧٩،
- كعب بن مالك الأنصاري السلمي
- الكلاعي = بقية بن الوليد بن صائد
- الكلاعي = نافع بن يزيد
- الكلبي = محمد بن السائب
- الكلبي = هشام بن محمد بن السائب
(٩٣) ٦٩٣ ح
- أبو كنانة القرشي
- الكناني = هشام بن أحمد ، أبو الوليد
- الكندي = أشعث بن سوار

- كيسان المقبري ، أبو سعيد
- ابن اللتبية = عبدالله
- اللخمي = علي بن محمد ، أبو الحسن
- أبو لهب
- اللواتي = ابراهيم بن جعفر
- اللواتي = أحمد بن محمد
- ليث بن أبي سليم الكوفي
- الليث بن سعد الفهمي
- أبو الليث الشاشي = نصر بن الحسن
- الليث بن نصر بن سيار الخراساني اللغوي النحوي
- الليثي = أسامة بن زيد
- ابن أبي ليلى = عبد الرحمن الأنصاري
- ابن أبي ليلى = محمد بن عبد الرحمن
- ابن مأكولا = علي بن هبة الله ، أبو نصر
- أبو مالك الأعرابي = عمرو بن كركرة
- مالك بن أنس المدني أبو عبدالله
- مالك بن الدخشم
- مالك بن صعصعة بن عدي الأنصاري
- مالك بن عبد الواحد المسمعي
- مالك بن مرارة الرهاوي
- ابن ماهان = عبد الوهاب بن عيسى ، أبو العلاء
- المبرد = محمد بن يزيد الأزدي ، أبو العباس
- مجالد بن سعيد الهمداني
- مجاهد بن جبر المكي
- أبو محرز البصري = خلف بن حيان الأحمر
- محمد بن ابراهيم الكسائي ، أبو بكر
- محمد بن ابراهيم بن المنذر ، أبو بكر النيسابوري
- محمد بن أبي بكر المقدمي
- محمد بن أحمد بن الأزهر الأزهر
- محمد بن أحمد الباجي ، أبو عبدالله
- محمد بن أحمد بن خلف التجيبي ، أبو عبدالله ابن الحاج
- محمد بن أحمد الذهلي ، أبو الطاهر البغدادي
- محمد بن أحمد بن رشد ، أبو الوليد القرطبي
- محمد بن أحمد بن عبد الباقي الدقاق ، أبو بكر
- محمد بن أحمد بن عبدالله ، أبو زيد المروزي
- (١٣٨) ح ٤٩٦٠ ، ٥١٦٠ ، ٥١٥٠
- ٩١٥٠ ، ٩١٣٠ ، ٩١٢
- (٦٤) ٥٦٣ ، ٥٦٢ ، ٤٣٤ ، ٣٠٤ ، ٢٤٩٠
- (١٦٤) ٥٦٣ ، ٥٦٢ ، ٤٣٤ ، ٣٠٤ ، ٢٤٩٠
- (٦٦٥) ٩٣٢ ، ٨٤٧ ، ٨٤٦٠
- (٧) ١١٩٠ ، ١١٨٠ ، ٦٦٠ ، ٦٥٠ ، ٦٣٠ ، ٦٠ ، ٣٢٠
- ١٧٦٠ ، ١٧٥٠ ، ١٦٤٠ ، ١٥٩٠ ، ١٤٣٠ ، ١٢٢٠ ، ١٢١
- ٢١٢٠ ، ٢٠٢٠ ، ٢٠١٠ ، ٢٠٠٠ ، ١٨٢٠ ، ١٨١٠ ، ١٧٧
- ٢٤٧٠ ، ٢٤٥٠ ، ٢٤٢٠ ، ٢٤١٠ ، ٢٢٥٠ ، ٢٢٠٠ ، ٢١٧
- ٣٣٣٠ ، ٣٢٠٠ ، ٣١٩٠ ، ٣٠٤٠ ، ٢٩٣٠ ، ٢٥١٠ ، ٢٤٩
- ٤٦٥٠ ، ٤٦٣٠ ، ٤٥٣٠ ، ٤٥٢٠ ، ٤٣٩٠ ، ٤٣٥٠ ، ٣٦٥
- ٥٧٦٠ ، ٥٦٥٠ ، ٥٢٣٠ ، ٥٢٢٠ ، ٥٠٣٠ ، ٥٠٠٠ ، ٤٨٦
- ٦٠٨٠ ، ٦٠٣٠ ، ٥٩٧٠ ، ٥٩٣٠ ، ٥٨٢٠ ، ٥٨٠٠ ، ٥٧٨
- ٩٣٢٠ ، ٩١٢٠ ، ٨٦٧٠ ، ٧٨٨٠ ، ٧٨٧٠ ، ٧٧٧٠ ، ٦٧١
- (٤٠٧) ٤١٣٠ ، ٤١٢٠
- (٧٦٧)
- (٨٦٥)
- (٥٤٦)
- (٩٧) ح ٤٢٤٠
- (٣٨٦) ٨٧٩٠ ، ٧٦٩٠ ، ٥٠٦٠
- (١٧) ٨٤٤٠ ، ٧٢٦٠ ، ٧٢٣٠ ، ٥٠١٠ ، ٣٦٤٠ ، ٢٩٩٠
- (٦٥٤)
- (٥١٢) ح
- (٤٤٤) ٧٥٦٠
- (١٨) ٢١٦٠
- (٧٨٢) ٨٧٢٠
- (٥٨٦)
- (٥٨٥)
- (١٢)
- (٢٨٤) ٧٦٦٠ ، ٤١٨٠

- (١١٤) محمد بن أحمد اللغوي المعروف بالملفج
- (٤١٣) محمد بن أحمد بن نافع العبدي ، أبو بكر
- (٢١) ٢٤٧٠ محمد بن إدريس الرازي ، أبو حاتم
- (٦٠) ١٦٠، ١٥٩، ١٤٣، ١١٩، ١١٧، ٨٣، محمد بن إدريس الشافعي أبو عبدالله
- ٢٤٣، ٢٢٠، ٢١٧، ٢١٤، ٢٠٢، ٢٠١، ١٦٤
- ٧١٢، ٦٤٧، ٥٨٢، ٤٣٥، ٣٦٦، ٢٤٩
- (٣٠) ٣٨، محمد بن اسحق بن خزيمة ، أبو بكر
- (٣٢) ٧٣٢، ٦١٠، ٥٩١، ٣٠٣، محمد بن اسحق بن يسار
- ح٧٤٨ ح٨١١
- (٨) ٤٣، ٤٠، ٣٨، ٣٦، ٣٤، ٢٤، ١٩، محمد بن اسماعيل البخاري ، أبو عبدالله
- ١٥١، ١٤١، ١٣٦، ٨٨، ٧٦، ٦٢، ٥٩، ٥٠
- ٢٣٥، ٢٣٠، ٢٢٦، ٢١٦، ٢٠٤، ١٩٦، ١٨٠
- ٣٠٣، ٢٩٩، ٢٩٠، ٢٦٩، ٢٤٢، ٢٣٨، ٢٣٧
- ٣٢٦، ٣١٦، ٣١١، ٣٠٨، ٣٠٦، ٣٠٥، ٣٠٤
- ٤٠٨، ٣٩٧، ٣٩٦، ٣٨٢، ٣٨١، ٣٤٢، ٣٤١
- ٤٧٤، ٤٤٧، ٤٢١، ٤١٨، ٤١١، ٤١٠، ٤٠٩
- ٧٢٣، ٧١٣، ٦٠٣، ٦٠٢، ٥٩٧، ٥٩٤، ٥٥٥
- ٨٢٤، ٧٧٨، ٧٧١، ٧٧٠، ٧٦٩، ٧٤٦، ٧٢٦
- ٩٣٠
- أبو محمد الأصيلي = عبدالله بن ابراهيم
- (٤٣٠) ٨٧٤، محمد بن بشار العبدي ، بNDAR
- (٣٤٣) ٣٤٤، محمد بن بكار بن الزبير العيشي
- (٢٦٠) محمد بن بكر بن محمد بن عبدالرزاق بن داسة ، أبو بكر
- (٥٢٨) محمد بن ثابت البستاني
- (١٦٩) ٤٩٤، ٤٧٤، ٤٧٣، ٤٠٠، ٢٩٤، محمد بن جرير الطبري ، أبو جعفر
- ٩٢٦، ٨٨٩، ٨٧٣، ٧٦٦، ٦٢٨، ٥٧٢، ٥٥٩
- ٩٢٧
- (٣٣٠) ٧١٧، ٧٠٤، محمد بن جعفر التميمي ، أبو عبدالله القزاز
- (٧٤٨) محمد بن جعفر بن الزبير بن العوام الأسدي
- (١٠٢) ٦٩٣، ٤٣٠، محمد بن جعفر الهذلي المعروف بقندر
- (٥٩٨) محمد بن حبيب ، أبو جعفر البغدادي
- (٨٧٤) محمد بن حرب الخولاني
- (٤٩) ٣٣٩، ٣١٤، ٢٦١، ١٤٥، ١٠٥، ٧٥، محمد بن الحسن بن دريد الأزدي ، أبو بكر
- ٦٠٠، ٥١٧، ٥١٠، ٤٦٤، ٤٥٢، ٤٥١، ٤١٦
- ٧٣٤، ٧٢١، ٦٧٢، ٦٧٠، ٦٦٨، ٦٦٦، ٦٠١
- ٨٤٤، ٧٩٣
- (٨٣٥) محمد بن الحسن بن فورك ، أبو بكر الأصفهاني
- (٣٠) محمد بن الحسين بن ابراهيم الآبري
- (٧١٤) محمد بن الحسين بن محمد الموصلي النقاش
- (٥٦٢) محمد بن حمير السليحي
- أبو محمد ابن حيان = عبدالله بن محمد
- أبو محمد الخشني = عبدالله بن أبي جعفر
- (٤٢٩) محمد بن ذكوان البصري

- أبو محمد الرازي = عبدالرحمن بن أبي حاتم
- محمد بن رافع القشيري النيسابوري (٣٤٥) ٥٦١٠
- محمد بن زياد بن الأعرابي ، أبو عبدالله (٧١٨) ٧٢٢٠٧١٩٠٥٦٩
- محمد بن زياد الجمحي (٩٠٨) ٧٩٣٠٧٨٠٠٧٧٩٠٧٦٥
- محمد بن زيد بن عبدالله بن عمر (٢٤٧٣) (ح)
- محمد بن زيد بن علي العبدي (٢٤٧٣) (ح)
- أبو محمد ابن أبي زيد القيرواني = عبدالله بن أبي زيد
- محمد بن زيد الواسطي (٢٦٧) (١٤٩)
- محمد بن السائب الكلبي (١٤٩)
- محمد بن سعد الأشعري (٢٢٨) (ح)
- محمد بن سعد الأنصاري الشامي (٢٥٣٥) (ح)
- محمد بن سعيد الشامي (١٧٢) (ح)
- محمد بن سليمان بن مسمول (٧٣٤) (٥٠١) ٦٦٤٠
- محمد بن سليمان النفري ، أبو عبدالله (١١٦) ٢٥٣٠١١٧٠
- محمد بن سيرين الأنصاري (٢٦٦) (٥٦٢)
- محمد بن شداد المسمعي الملقب بزرقان
- محمد بن شعيب بن شابور الدمشقي
- أبو محمد الشنتجالي = عبدالله بن سعيد
- محمد بن الصباح الجرجاني (٦٧٧)
- محمد بن الطيب الباقلائي ، أبو بكر (١١٨) ٢٤٥٠٢٠٥٠١٩٧٠١٨٧٠١٣٢٠
- محمد بن عبد الأعلى (١١٦) ٢٥٣٠١١٧٠٢٢٤٠٦٢٢٠٦١٩٠٢٩١
- محمد بن عبد الرحمن بن أبي ذئب (١٢٤) (ح) ٨٨٤٠٧٩٧
- محمد بن عبد الرحمن بن أبي ذئب (١٣٨) (ح) ٦٩٨٠٣٦٥٠٢١٦٠
- محمد بن عبد الرحمن بن لبينة (٢٦) (ح) ٢٥٣٦
- محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى (١٢٥) (ح)
- محمد بن عبدالله الحاكم النيسابوري المعروف بابن البيع ، أبو عبدالله (٢٢) ٤٩٠٤٧٠٤٤٠٤٠٣٧٠٣٣٠٢٤٠
- محمد بن عبد الله الخثني أبو عبدالله (١٥) ٢١٦٠١٨٠
- محمد بن عبد الله بن الزبير ، أبو أحمد الزبيري (٢٤) (ح) ٤٨٤
- محمد بن عبد الله بن أبي زمنين المري القرطبي (٢٥٥) ٢٥٧٠
- محمد بن عبد الله بن عمرو البغدادي ، أبو الفضل (٧١٩) ٩٣٢٠٩١١٠
- محمد بن عبد الواحد المطرز ، أبو عمر (٨٥) ٢٠٨٠
- محمد بن عبد الوهاب الجبائي ، أبو علي (٩٠) (ح)
- محمد بن عبيد الله العرزمي ، أبو عبد الرحمن
- أبو محمد ابن عتاب = عبد الرحمن بن محمد
- محمد بن عجلان القرشي ، أبو عبدالله (٢٤) (ح) ٦٠٣٠
- محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب المعروف بالباقر ، أبو جعفر (١٥٤)

- (١٢) محمد بن علي ابن الدجاني ، أبو الغنائم
- محمد بن علي الساحلي المصري ، أبو عبدالله
(١٣) محمد بن علي ، ابن القاسم ، أبو بكر الذهبي
(٧٣١) محمد بن علي بن محمد الدامغاني ، أبو عبدالله
(٢٥٦)، (٢٥٧) محمد بن عمر ابن القوطية ، أبو بكر
(٧٥)، (١٨٠)، (٢٠٥)، (٣٠٧)، (٣٦٥)، (٤٠٤) محمد بن عمر بن واقد الواقدي
(١٣٥)، (١٨٣) محمد بن عمرو العقيلي ، أبو جعفر
(٨٧١) محمد بن العلاء الهمداني ، أبو كريب
محمد بن عيسى الترمذي ، أبو عيسى
(٥٦)، (١٣٥)، (٥٥٣)، (٨٢١) محمد بن عيسى التميمي ، أبو عبدالله
(١٦)، (١٧)، (٣٩٧)، (٧٧٥) محمد بن عيسى الجلودي ، أبو أحمد
(١٦)، (١٣٣)، (١٥٣)، (١٥٥)، (٢٩٩)، (٣٢٢)، (٣٩٨)
٦٥١، (٤٣٠)، (٤٣٧) محمد بن عيسى بن الطباع
- أبو محمد الفارسي = الحسن بن عبدالرحمن
(ح٩٤) محمد بن الفضل بن عطية
(ح٥٣٥)، (٨٧٩) محمد بن فضيل بن غزوان
- أبو محمد الطهري = عبدالله بن محمد
- محمد بن القاسم بن شعبان المصري ، ابن القرطي أبواسحق (ح١٨٧)
(٤٤٥)، (٤٥٠)، (٤٧٩)، (٦٥٣)، (٧١٠) محمد بن القاسم بن محمد ، أبو بكر بن الأنباري
- أبو محمد ابن قتيبة = عبدالله بن مسلم
- أبو محمد القلانسي = أحمد بن علي
(ح٤٧٤) محمد بن كثير بن أبي عطاء الصنعاني
(ح٣٥٢) محمد بن كرام السجستاني
(٤٨١)، (٧٩٩) محمد بن كعب القرظي
(٤٣٠)، (٧٦٦)، (٨٦٥) محمد بن المثنى العنزي
- محمد بن المستنير = أبو علي النحوي ، المعروف بقطرب (٥٠٧)
(ح٤١)، (٢٧١)، (٣٠٥)، (٨٦٦) محمد بن مسلم بن تدرس الأسدي ، أبو الزبير
(١٤٢)، (٢٠١)، (٢١٥)، (٢١٦)، (٢٢٤)، (٢٤١)، (٢٤٨)، (٢٥١)، (٣٨١)، (٤٧٥)، (٥٠٠)، (٥٣٠)
(٥٣١)، (٥٦١)، (٥٦٢)، (٥٦٣)، (٦٧٧)، (٧٣٢)، (٧٤٦)، (٧٥١)، (٨٠٣)، (٨٧٤) ح
(٣٦٤) محمد بن مسلمة بن سلمة الأنصاري الأوسي
(ح٩٨) محمد بن مصفى الحمصي
(ح٤٢٤) محمد بن معمر القييسي
(٨٦٥) محمد بن منهال الفريري
(ح٢٨) محمد بن ميسر الصاغاني ، أبو سعد
- أبو محمد النيسابوري = عبدالله بن علي بن الجارود
- أبو محمد الواسطي = خلف بن محمد
(١٦٧) محمد بن وضاح القرطبي ، أبو عبدالله
(ح٨٧٤) محمد بن الوليد بن عامر الزبيدي
- محمد بن يحيى بن الأشقر = أحمد بن محمد
- محمد بن يحيى التميمي أبو عبدالله المعروف بالحذاء
أو ابن الحذاء
١٥٤، (١٨)
(٢٢٦) محمد بن يحيى الذهلي

- محمد بن يزيد الأزدي البصري، أبو العباس المبرد (٣٦٦)، ٥٣٠، ٤٤٩٠
- محمد بن يزيد بن واقد بن عمر بن الخطاب (٤٧٣)، ٤٧٥٠
- محمد بن يوسف الفريابي (٥٦٣)
- محمد بن يوسف الكندي، أبو عمر المصري (٧٧٤)
- المخزومي = عكرمة بن خالد بن العاص
- مخلد بن الحسين الأزدي المهلي (١١٧)
- مدعم، عبد أهدى للنبي (صلى الله عليه وسلم) (٥٩٣)
- ابن المديني = علي بن عبد الله، أبو الحسن
- أبو مروان الأموي = الحكم بن أبي العاص
- مروان بن الحكم بن أبي العاص الأموي (٤٣٧)، ٤٤٠٠
- أبو مروان السلمي = عبد الملك بن حبيب
- أبو مروان الطبري = عبد الملك بن زيادة
- المروزي = إبراهيم بن سفيان، أبو اسحق
- المري صالح بن بشير
- أبو مريم العباسي = ربعي بن حراش
- المزني = اسماعيل بن يحيى
- المستملي = عبد الرحمن بن يونس، أبو مسلم
- مسروق بن الأجدع الهمداني (٥٣٨ح)
- أبو مسعود الأنصاري = عقبة بن عمرو بن ثعلبة
- أبو مسعود الدمشقي = إبراهيم بن محمد
- مسلم بن الحجاج القشيري النيسابوري (كثير الورود وترجمته في: (٢٠)، (٥٣)
- أبو مسلم الخولاني = عبد الله بن ثوب
- مسلم بن صبيح الهمداني، أبو الضحى (٥٣٨ح)
- أبو مسلم المديني الأغر (٢٠٥)
- أبو مسلم المستملي = عبد الرحمن بن يونس
- مسلمة بن قاسم بن إبراهيم، القرطبي (٢٣)
- المسمعي = مالك بن عبد الواحد
- أبو مسهر الدمشقي = عبد الأعلى بن مسهر
- المسور بن مخزومة (٥٩١ح)
- المسيب بن رافع الأسدي (١٠)، (١٠٦)
- مسيلمة بن حبيب الكذاب، أبو شماعة (١١٠)، ٢٥٩٠
- ابن مصرف = طلحة
- أبو معب الزهري = أحمد بن أبي بكر بن الحارث
- مطر بن عبد الرحمن الأعنق (٣٣٧ح)
- المطرز = محمد بن عبد الواحد
- أبو المظفر الأسفراييني = شاهفور بن طاهر
- معاذ بن جبل الأنصاري
- معاذ بن معاذ بن نصر العنبري (١٠٢)، ١٦٠٠
- أبو المعالي الجويني = عبد الملك بن عبد الله
- معاوية بن أبي سفيان صخر بن حرب القرشي (٤٣٨)، ٨٤٧٠، ٥١٣٠، ٤٨٨٠
- معاوية بن يحيى الصدفى (٤٢٠ح)

- معبد بن خالد الجهني البصري (٢٩٢)
- أبو معبد = نافذ المكي
- المعتزلي البغدادي = علي بن أحمد بن اسماعيل
- المعتمر بن سليمان التيمي ٢٣٧ ح (٧٥١)
- أبو معشر البراء = يوسف بن يزيد العطار
- أبو معشر السندي المدني = نجيح بن عبدالرحمن
- معقل بن يسار المزني (٦٥٧)
- أبو معمر الأزدي = عبدالله بن سخرية
- معمر بن راشد الأزدي (١٤٨) ١٠٧١٥٠٥٦٣٠٥٦١٠٥٣١٠٢٤١٠
- معمر بن المثنى البصري ، أبو عبيدة ٩١١ ح (٢٨٦) ٤٥٣٠٤٥٢٠٤٥١٠٤٤٩٠٤١٥٠
- معن بن ثعلبة المازني ٦٧٧٠٦٥٨ ح (٥١٢)
- ابن مغفل = عبدالله المزني
- أبو المغيرة الخولاني = عبدالقدوس بن الحجاج
- المغيرة بن سبيع (٤٥٧ ح)
- المغيرة بن شعبة بن أبي عامر الثقفي (٩٨) ٨٧١٠١٠٢٠
- المفجع = محمد بن أحمد
- المقبري = سعيد بن كيسان ، أبو سعيد
- المقبري = كيسان ، أبو سعيد
- المقداد بن الأسود الكندي (٥٤١) ٥٦٢٠٥٦٠٠٥٥٩٠٥٥٨٠٥٥٧٠
- المقداد بن عمرو = المقداد بن الأسود ٥٦٥٠٥٦٣
- المقدام بن معدى كرب بن عمرو الكندي أبو كريمة (٥٦٠)
- مقسم بن بجرة ، أبو القاسم (١٦٢ ح)
- المقوقس = جريج بن مينا
- ابن مكي المقلبي = عمر بن خلف
- مكي بن أبي طالب (٣٩٠)
- ابن أبي مليكة = عبدالله بن عبيدالله
- المنذر بن عاخذ ، أشج عبد القيس (٣٣٦)
- المنذر بن مالك بن قطعة العبدي ، أبو نضرة (٣٤٤) ٥٩٥٠٣٤٦٠٣٤٥٠ ح
- ابن المنذر = محمد بن ابراهيم
- أبو منصور البغدادي = عبدالمحسن بن محمد بن علي الشيعي
- منصور بن عبدالرحمن الغداني الأشل (٤٩٩)
- منصور بن المعتمر السلمي (٦٥) ٤٢٤٠٢٤٨٠٢٤١٠ ح
- المنهال بن عمرو الأسدي (٧٤٢ ح)
- المهلب بن أحمد بن أبي صفرة ، أبو القاسم التميمي (٤٧٥)
- موسى بن اسماعيل المنقري (٢٧٠ ح)
- أبو موسى الأشعري = عبدالله بن قيس
- موسى بن جبير (٣٧٩ ح)
- موسى بن دينار المكي (١٨٣)
- موسى بن العباس الجويني ، أبو عمران (٣٨)

- موسى بن عبدة
 - موسى بن عيسى الفاسي ، أبو عمران
 - موسى بن هارون بن عبدالله البغدادي
 - أبو ميسرة = عمرو بن شرحبيل الهمداني
 - ميمون بن أبي شبيب الربيعي
 - ميمون بن قيس ، الأعشى الأكبر
 - النابغة الجعدي = قيس بن عبدالله
 - نافذ المكي ، أبو معبد
 - نافع بن جبير بن مطعم النوفلي
 - نافع بن يزيد ، الكلاعي
 - نيهان الجمحي ، أبو صالح مولى التوأمة
 - نجيع بن عبدالرحمن السندي المدني ، أبو معشر
 - ابن النحاس = أحمد بن محمد بن اسماعيل المرادي
 - النخعي = ابراهيم بن يزيد
 - النخعي = سلم بن عبدالرحمن ، أبو عبدالرحيم
 - النسائي = أحمد بن علي ، أبو عبدالرحمن
 - نصر بن الحسن الشاشي السمرقندي ، أبو الليث وأبو الفتح
 - نصر بن عمران الضبيعي ، أبو جمرة
 - أبو نصر ابن مأكولا = علي بن هبة الله
 - النصر بن شميل المازني ، أبو الحسن
 - أبو نضرة = المنذر بن مالك بن قطعة
 - النعمان بن ثابت التيمي ، أبو حنيفة
 - النعمان بن أبي عياش الزرقلي الأنصاري
 - أبو نعيم الأصبهاني = أحمد بن عبدالله
 - نفلويه = ابراهيم بن محمد
 - نفيح بن الحارث الثقفي ، أبو بكرة
 - نفيح المائغ ، أبو رافع
 - النقاش = محمد بن الحسين بن محمد الموصلي
 - نوح بن أبي مريم
 - النيسابوري = الحسين بن علي ، أبو علي
 - النيسابوري = عبدالله بن علي بن الجارود
 - ابن الهاد = يزيد بن عبدالله الليثي
 - الهروي = أحمد بن محمد ، أبو عبيد
 - الهروي = عبد بن أحمد ، أبو ذر
 - الهروي = القاسم بن سلام
 - أبو هريرة = عبدالرحمن بن صخر
 - هزيل بن شرحبيل
 - هشام بن أحمد الكنانى المعروف بالوقشي ، أبو الوليد

- هشام بن حسان القردوسي (١١٧٠) (١١٦)
- هشام بن سالم الجواليقي (٨٠٦)
- هشام بن سعد المدني (٤٩٦ ح)
- هشام بن عبدالرحمن القرطبي المالكي أبو الوليد ابن الصابوني (٤٥١)
- هشام بن عروة بن الزبير بن العوام الأسدي (٥٣١٠٥٣٠) (٢٥١)
- هشام بن محمد بن السائب الكلبي (٩٣٢ ح) (١٤٧)
- الهلالي = سفيان بن عيينة ، أبو محمد
- الهمداني = الحارث بن عبدالله ، أبو زهير
- الهمداني = عمرو بن شرحبيل ، أبو ميسرة
- هند بنت أبي أمية بن المغيرة ، أم سلمة (٤٨)
- الهوزني = عمر بن الحسن ، أبو حفص
- الهون بن خزيمة
- الهيثم بن جمار
- أبو الهيثم الرازي (٧٨١٠) (٧٢٧)
- الهيثم بن عدي الطائي ، أبو عبدالرحمن الكوفي (٥٠٧)
- الواسطي = خلف بن محمد ، أبو محمد
- الواسطي = محمد بن زيد
- الواقدي = محمد بن عمر بن واقد الأسلمي
- أبو وائل الأسدي = شقيق بن سلمة
- وائل بن حجر الحضرمي (٦٥٠)
- ابن وضاح = محمد
- وكيع بن الجراح الرؤاسي (١٠٦)
- ابن ولاد = أحمد بن محمد بن الوليد النحوي
- أبو الوليد الباجي = سليمان بن خلف التجيبي
- الوليد بن بكر بن مخلد الغمري (٢٤٦)
- أبو الوليد ابن رشد = محمد بن أحمد بن رشد
- أبو الوليد القرشي = أحمد بن عبدالرحمن بن بكار البصري
- أبو الوليد القرطبي = هشام به عبدالرحمن ابن الصابوني
- الوليد بن مزيد العدري (٥٦٢)
- الوليد بن مسلم القرشي (٥٦٢ ح) (٥٤٨)
- أبو الوليد الوقشي الكناني = هشام بن أحمد
- ابن وهب = عبدالله بن وهب
- وهيب بن خالد الباهلي (٩٦ ح) (٦٦١ ح) (٨٤٥)
- يحيى بن آدم الكوفي (١٣٨ ح)
- يحيى بن أبي اسحق الحضرمي (٨٤٧ ح)
- يحيى بن اسحق السيلحيني (٨٧٢ ح)
- يحيى بن أيوب المقابري البغدادي (٣٤٣)
- يحيى بن زياد الديلمي ، أبو زكريا الفراء (٢٢٩ ح) (٧٥٦٠٧٢٣٠٤٤٦٠)
- يحيى بن سعيد الأنصاري (٢٥١)
- يحيى بن سعيد بن حيان ، أبو حيان التيمي (٣٠٠)
- يحيى بن سعيد القطان ، أبو سعيد (١٣٦ ح) (١٨٣٠١٨٤٠١٨٥٠٢٤١)
- يحيى بن عباد بن عبدالله بن الزبير بن العوام (١٦٢ ح)

- يحيى بن عبدالله بن محمد بن صيفي (٣٤٧)
- يحيى بن عبيد الله بن موهب التيمي (١٠٢ ح)
- يحيى بن العلاء الرازي (٢٨ ح)
- يحيى بن المتوكل الضرير ، أبو عقيل (صاحب بهية) (١٢٩)
- يحيى بن محمد بن علي الأنصاري، أبو الحسين (٣)
- يحيى بن معين الغطفاني ٢٩٩٠١٤٨٠١٣٦٠ (١٠٧)
- يحيى بن المقدام (٢١٩ ح)
- يحيى بن واضح ، أبو تميلة الأنصاري (٤٧٣ ح)
- يحيى بن يحيى بن بكر التميمي ، أبو زكريا النيسابوري (٢٤٤) ، ٥٠٠٠٢٤٥٠
- يحيى بن اليمان العجلي (٦٨ ح)
- يزيد بن حميد الضبعي ، أبو التياح (٤٥٧ ح)
- يزيد بن أبي زياد الكوفي (٦٤) ، ٧٨٨٠٦٥٠ ح
- يزيد بن زريع (١٢٤ ح)
- يزيد بن سنان الرهاوي (٢٦٤ ح)
- يزيد بن صهيب الكوفي ، الفقير (٨٨١)
- يزيد بن عبدربه الزبيدي (٨٧٣ ح)
- يزيد بن عبدالرحمن الأودي (٨٧٨ ح)
- يزيد بن عبدالله الليثي ، ابن الهاد (٤٧٤ ح)
- يزيد بن هارون السلمي (٤٨١ ح)
- أبو اليسر = كمب بن عمرو بن عباد الأنصاري
- يعقوب بن ابراهيم بن حبيب الكوفي ، أبو يوسف (٣٦٦)
- يعقوب بن اسحق ، أبو يوسف ابن السكيت (٢٥٩) ، ٨٤١٠٧٦٨٠٧٦٥٠٥١٧٠
- يعقوب بن عبدالرحمن بن محمد القاري (٥٨٩)
- يعلي بن عطاء العامري الطائفي (٦٦١ ح)
- أبو اليمان البهراني = الحكم بن نافع
- يوسف بن حماد المعني (٧٥٠ ح)
- يوسف بن عبدالله النمري ، أبو عمر ابن عبدالبر (٢٠٤) ، ٥٩٢٠٥٦٠٠٢٠٥٠ ، ١٩٦
- أبو يوسف الكوفي = يعقوب بن ابراهيم بن حبيب
- يوسف بن يزيد العطار ، أبو معشر البراء (٥١٢ ح)
- يوشع بن نون بن يوسف بن يعقوب بن اسحق —
- ابراهيم عليهم السلام (٨٩١)
- يونس بن بكير (٨٥٦ ح) ، ٨٥٦٠
- يونس بن حبيب الضبي ، أبو عبدالرحمن البصري (٤٤٤)
- يونس بن عبد الأعلى المصفي (٧٥١ ح)
- يونس بن يزيد الأيلي (٥٦٣) ، ٧٥١٠٧١٥٠ ح

٦- فهرس الأشعار

حرف الروي	صدر البيت (أو عجزه إذا لم يوجد الصدر)	الصفحة
✽ الهمزة		
١ -	فأرسلنا أبا عمرو ربيثا	٩١١
٢ -	فجاءت به سبط البنان كأنما	٧٧٠
✽ الباء		
١ -	ترى قعد المرّان تلقى كأنها	٦٦٤
✽ الحاء		
١ -	أولئن كنا كقوم هلكوا	٣١٣
٢ -	ولفتا سددها وفج صلاح	٧٧٥
✽ الدال		
١ -	أنا الرجل الضرب الذي تعرفونه	٧٦٧
٢ -	فأكسبني مالا وأكسبته حمدا	٧١٧
✽ الراء		
١ -	أناة وحلما وانتظارا بهم غدا	٣٣٦
٢ -	إنني والله فاقبل خلعتي	٧٧٥
٣ -	حنت قلومي إلى بابوسها جزعا	٧٢٠
٤ -	صاع بإشفاها كحمان بشكرها	٥٣٠
٥ -	علونا السماء عفة وتكرما	٧٦٢
٦ -	قد غدا يحملني في أنفه	٢٦٣
٧ -	يا سيد الناس وديّان العرب	٥١٢
✽ السين		
١ -	ليث يبدق الأسد الهموسا	٧٢١
✽ العين		
١ -	إن عذبوا فبعده أو نعموا	٣٩٤
٢ -	فإن اللؤم في الأقوام عار	٥٨٨
٣ -	ما للعباد عليه حق واجب	٣٩٤
٤ -	وعليهما مسرودتان قضاهما	٥٣٠
✽ الكاف		
١ -	لا تعجبي يا سلم من رجل	٨٥١
✽ اللام		
١ -	سلافة راح فمقتها لإداوة	٣٩٣
٢ -	قد تخللت مسلك الروح مني	٨٩٢
✽ الميم		
١ -	أشجك الربيع أم قدمه	
٢ -	تجنبت إتيان الحبيب تأثما	٦١٠
٣ -	تفحك عن نجيع قاتم	٨٥٢
٤ -	فجاءت بلونين مستحسنين	٨٨٢
✽ النون		
١ -	سعى عقالا فلم يترك لنا سبدا	٣٦٤
٢ -	هتاك أخبية ولّاج أبوبة	٣٢٩

■ الهاء

- ١

مررنا بلفت والشريا كانها

٧٧٤

■ الواو

- ١

في كل يوم منزل مستويل

٦٠٠

٧ - فهرس المواد اللغوية

٩	- أضاف	٧٢٤	- آزر
٧٨٥	- أظفأ	٤٧٢، ٤١٦، ٢٧٦، ٢٧٤	- آمن
٢٨٧	- أعال	٤٨٣	- آية
٤٤٣	- أعنق	٣٩٨	- احتفر
٣٣٧	- أفق	٣٩٨	- احتفر
٣١٤	- أفلح	٧٨	- استراب
٣٧٤، ٣٧٣	- أقر	٧٦٢	- استوى
٤٢٥	- أقرأ	١٢٦	- اضطرب
٩٣٣	- أقتة	٥	- اعتبر
٤٠٦	- ألب	٣٩٩	- اقتطع
١٠٩	- ألحد	٢٦٢، ٢٥٩	- اقتفر
٤٣١	- أناف	٨٤٣	- امتحش
١٠	- أنجد	٦٥٩	- انتبر
٢٦٥ - ٢٦٣	- أنف	٧٥٦	- انتقع
١٤٧، ١٤٦	- أيفع	٧٩١	- انتهى
	***	٨٤٩	- انفهق
٤٨٥، ٤٧٤	- باء	٤٥٣	- اهتبل
٤٥٠	- البأو	٢٣٣	- أبدع
٧١٩	- ببس (بابوس)	٤٩٧	- أبق
٩٣٣	- بجد	٤٦٤، ١٠	- أتهم
٧١٣	- بدر	٨٤٠	- أجاز
١١٩، ١١٨، ٥٨، ٤٣	- بدع	٢٧٨	- أحسن
١٣٤	- بدل	١١٤	- أحلى
٥٢٩، ٥٢٨	- بر	٨٦١	- أخذ
٦٠٠	- براجم	٩٣٢، ٧٨٢، ٣٣٧	- آدم
٣٧٤	- برد	٣٣٩	- أذاف
٥٩٢	- بردة	١١٣	- أذن
٢٩٥	- برز	٤٨	- أراد
٢٨٣	- برزخ	٢١٥	- أرب
٧٣٤	- برق	٦٧٢	- أرز
٥٦٩، ٤٩٨	- برى	٥٣٢	- أرعى
٦٥٩	- بسر	٣٨٦	- أزودة
٤١٥	- بفع	٩٠٠	- أسار
٥٥٣، ٥٥٢	- بظر	٥٧٢	- أسبل
٢٨٧، ٢٨٦، ٢٨١	- بعل	٥١٧	- أسجد
٢٨٨	- بكم	٤٠٧	- أسعد
٩١٠	- بل	١٣٦	- أسكفة
٧١١	- بهر	٢٧٤	- أسلم
٢٩١ - ٢٨٨	- بهم	٥٣٠	- إشفى
٨٩، ٨٨	- بوأ	٧	- أشكل
٤٣٢	- البواشق	٧٣٧	- أصاب

٦٥٨	- جذر	٣٢٩	- بوب
٧٢٢	- جذع	٧٤	- بون
٦٢٧	- جرا - جري	***	***
٢٤٠	- جرد	٦١٠,٣٩٥	- تائم
٧١٩	- جرس (جاروس)	٣٣٦	- تاني
١٥٦	- جرف	٥٨	- تاول
٥٨٨,٥٨٧	- جزأ	٤٢٣	- تجسس
٦٠٨	- جزر	٤٨	- تجشم
٣٧١	- جزع	٨٧٥	- تجلى
٥١٠,٥٠٩	- جزل	٦١٠,٣٩٥	- تخرج
٧١٩	- جس (جاسوس)	٤٢٣	- تحسس
٧٧٢,٧٦٩	- جعد	٧٠٥,٦١٠,٦٠٩,٣٩٥	- تحنث
٧٢١	- جمس (جاموس)	٦١٠	- تحوب
٥٤٧,٥٤٦	- جمل	٧١٤	- تدشر
٩٠٥	- جنب	٣٤١	- ترجم
٧٦٥	- جنبذ	٧١٤	- تزل
٧١١	- جهد	٢٧٥	- ترندق
٣٩٠,٣٩٩	- جهش	١٩	- تضمن
٦٠٠,٥٩٩	- جوي	٩	- تطارد
***	***	٩	- تعهد
٤٨٥	- حار	٢٦٢,٢٦١	- تفقر
٦٤٤	- حاز	٥٧٠	- تفتت
٨٤٤	- حبة	٢٦٣	- تفقر
٨٠٨	- حجب	٢٦١, ١٥٩	- تفقر
٦٤٠	- حجد	٢٦٠	- تقلى
٧٠٥	- حرا	٧٥٤	- تمنى
٢١١,٢١٠	- حرم	٩٢٤	- تميمة
٧١٦	- حزن	١٨٤	- تنقص
٧٢١	- حسس (حاسوس)	٦١٠	- تهجد
٨٦١	- حسك	٢٥٨,١٠	- تههم
٦٦٥	- حصر	٩٦	- تهيب
٨٥٥	- حطم	٦٢	- توخى
٨٥٤	- حفي	٩٢٤	- تولة
٧٥٨,٤٦٣, ٤٦٢	- حكم	١٨٠	- توم
٢١٠	- حل	***	***
٥٣٣	- حلل	٣١٢	- شار
٣٣٧,٣٣٦	- حلم	***	***
٨٤٥	- حما	٧٧٥	- جار
٩٣٠	- حمة	٩٠٠	- جبر
٣٨٨,٣٨٧	- حمل	٧٢٦,٧٢٥	- جث
٧٢٨	- حمي	١٦٨	- جشم
٨٤٥	- حميل	٦٦٦	- جضى
٠,٣٣٤,٣٣٢,٣٣١	- الحنتم	٣٦٦	- جدي
٣٣٥			

٨٠٣٠٧٢٨٠٧١٣	رجف -	٧٣٦	حنف -
٧٨٣	رجل -	٤٤٥٠٤٤٤	حور -
٣٣١	رحب -	***	***
٧١١	رحضاء -	٤٠١	خر -
٣٩٢	ردف -	٨٤١	خردل -
٥٠٧	رزق -	٦٦٤	خرص -
٩١١	رضم -	٣٧٢	خرع -
١٣١	رعا -	٥٢٩	خرق -
٢٨٨	رعى -	٧١٦٠٣٣٠٠٣٢٨	خزي -
٤٨٦	رغب -	٧٦٧	خشش -
٥٥٦	رغم -	٨١٩	خضرم -
٩٢١	رقى -	٢٣٣	خطم -
٩٣٣	رقم -	٧٧٣	خلب -
	ركب -	٥٧٨٠٥٧٧	خلد -
٦٠٠	رواجب -	٦٣٩	خلط -
٣٩٠٠٣٨٩	روح -	٤٤٥٠٤٩	خلف -
٢٨٧	روي -	٨٩٢	خلل -
٦١٠	ريفي -	٤٥١	خول -
***		٥٧٢٠٤٥٠٠٤٤٩	خيل -
٥٩٦	زبد -	***	***
٨٥٩	زحف -	٣٣٨	داف -
٥٧١	زكى -	٣٣١	دباء -
٢٧٥	زندقة -	٧٨٢٠١٠٦	دجل -
٦٥٩	زهو -	٩١٨٠١٤٥	درك -
***		٨٠٣	دعي -
٨٨٢	ساسم -	٥٢	دلس -
٨٣٥	ساق -	٧٢٠	دمس (داموس) -
٨٠٩	سبح -	٨٧٦	دمن -
٥٣٠	سبح -	٣١٣	دوى -
٥١٧	سجد -	***	***
٣٦٦	سخال -	٣١٥	ذا ، ذو ، ذي -
٣٧٤	سخن -	٣٣٩	ذاف -
٥٣٠	سرد -	٨٤٨٠١٦٩	ذكى -
٤٧٧	سرف -	١١١	ذل -
٤٧٧	سرق -	٤٩٧	الذمة -
٤٠٦	سعد -	***	***
٤٠٦	سعديك -	٤٥٤	راس -
٩١٢	سفع -	١٠٩	رام -
٥٥	سقم -	٢٨٤٠٢٨١٠٢٨٠	رب -
٦٦٢	سكت -	٩١١	ربا -
٤٦٥	سكن -	٦٦٧	ربد -
٥٦٨	سلق -	٧٢٧	رجز -
٥٩٢٠٥٩١	سل -	١٥١	رجع -

٨٢٤	-	سيم	٨٨٢	-	سمسم
	***		٦٠٧٠٦١	-	سن
٨٣٧	-	طبق	٧٤١	-	سود
١٥٩	-	طرب		***	
٧	-	طرح	٤٩٠	-	شار
٤١٢	-	طعم	٩١٩	-	شجن
	***		٦٠١	-	شخب
٧٣٢	-	ظفر	٥٨٦	-	شد
	-	ظعن	٦	-	شرد
٦١٥ - ٦١٣	-	ظلم	٢٩٥٠٢٩٤	-	شرط
٧٦١٠٣٩٨	-	ظهر	٢٩٤	-	شرطان
	***		٤٧٧	-	شرف
٩١٩	-	عادی	٩١٣	-	شری
٢٨٧	-	عال	٧٤٦	-	شطر
٥٩٢	-	عباءة	٤١٦٠٤١٥	-	شعب
٦٣	-	عشر	٨٨١	-	شغف
٧٢٨	-	عرش	٥٦٨	-	شق
٨٩٤٠٦٦٣٠١٧٧	-	عرض	٥٣٠	-	شکر
٢٩٠	-	عريب	١٤٤٠١١٦٠١٠٥	-	شنع
٢١٠	-	عرب	٦٨٠	-	شنق
٤٨	-	عزم	٦٠٧	-	شن
٥١١٠٥١٠	-	عشر	٦٥٣	-	شهد
٦٩٦	-	عشراة	٣٣٣	-	شهریز
٣٢٩	-	عشي	١٤٥٠١١٥	-	شیع
٣٦٧	-	عصم		***	
٤١٣	-	عظم	٢٨٢	-	صال
٥٣٣	-	عق	٩٢١٠٥٨٤٠١٦٨	-	صبر
٥٦٤٠٥١٣٠٣٦٦ - ٣٦٤	-	عقل	٨٥٥	-	صحو
٢١٤	-	عکف	٨٣٩	-	صراط
١٠٥٠١٠٤	-	علق	٧٦٣	-	صرف
٣٦٦	-	عناق	٨٥٩	-	صری
٩٣٠	-	عين	١١١	-	صعب
٥٥٦	-	عيي	٦٦٦	-	صفا
	***		٥٦٩٠٥٦٨	-	صلق
٩١٣	-	غبر	٢٨٨	-	صمم
٨١٠٧٥	-	غبی	٥٢٩	-	صنع
٨٤٥	-	غشاء	٨٣٢	-	صور
٣٢٩	-	غدا		***	
٤٨٢	-	غدر	٨٦٠	-	ضبر
٦٧١٠٦	-	غرب	٩١٤	-	ضحض
١٦٨	-	غرض	٨٧٥	-	ضحك
٧٢٠	-	غطنس (غاطوس)	٨٤٠٠٧٦٧٠٧٤	-	ضرب
٧١١ - ٧١٠	-	غط	١١٦	-	ضل
١٠	-	غفل		-	

٣٣٣	- قطيعا	١٤٦	- غلام
٢٦٣	- قعر	٦٧٠	- غلط
٢٥٩	- قفر	٥٩٢ - ٥٩٠	- غل
٧٩٤	- قف	١٤٥٠١٤٤٠٥٧	- غلو
٢٦١٠٢٥٩	- قفو	٩١٣	- غمر
٩١٠	- قفى	٥٨٠	- غمس
٤٦١	- قلب	٥٥٣	- غمط
٦٩٦	- قلو	***	
٧٢٠	- قمس (قاموس)	٦٦٠	- فتن
***		٧٠٩	- فجب
١٧٦	- كباثر	٥٧٤٠٤٨٣٠٤٨٢	- فجر
٠٠٠٥٣٦٠٤١٣	- كبر	٤٥٣ - ٤٤٩	- فدد
٧٢١	- كبس (كابوس)	٥٨٦٠٦٢	- فذ
٨٤٢	- كدس	٢٩٧	- فرض
٨٧	- كذب	٧٠٤٠١٥٨	- فرق
١٤٧	- كرب	٣٩٩	- فرع
٩٠٦٠٨٤٢	- كردس	٤٩٠٠١١٩	- فسق
٣٥٤	- كرم	٢٨٢	- فشا
٧١٧	- كسب	٧٣٥	- فطر
٨٠٨	- كشف	٧١٩	- ففس (فاعوس)
٦١٥٠٤٩٧٠٤٩٢	- كفر	٣١٣	- فلح
١٠٥٠١٠٤	- كلف	٧٠٤	- فلق
٧١٧ - ٧١٦	- كل	٧٢٠	- ففس (فانوس)
٨٦١	- كلوب	٨٤٩	- فهق
***		٤٦١	- فود
٧٥٥	- لام	٩٣٠	- فوع
٥١١	- لب	***	
٤٠٦	- لبي	٣٣٣	- قار
٤٠٦	- لبيك	٩٣٢	- قبة
٥٧٥	- لعاة	٧٢٠	- قيس (قابوس)
٥٨٢٠٥١٠	- لعن	١١٥	- قتل
٢٨٣	- لكع	٧٩٣	- قحم
٤٩٦	- لمز	٦١٠	- قدر
٧٨٣	- لمة	٨١٠٨٠	- قذف
٣٣٨	- لو	١١٠	- قرا
***		٧١٨	- قرش
٦٦٢	- ماج	٤٥٦٠٤٥٥	- قرن
٢١	- ماز	٩٢١٠٨١٦	- قسط
١١١	- مثل	٨٤٦	- قشب
٦٥٩	- مجل	٥٦٤	- قمص
٨٤٣	- محش	٤٧٩	- قمع
٧٥٩	- مرق	٣٣٨٠٣٣٧	- قضم
٦٨٠	- مري	٧٧٠	- قطط

١١٢	- هیهات	٧٧٩	- مسح
***		٩١٩	- مشج
٧٤	- وازی	٦٠١٠٦٠٠	- مشقم
٩١٩٠١٠	- والی	٦٠١	- معبل
٨٤١٠٥٤٢٠١٧٦	- وبق	١٢٠	- ملي
٦٠٠٠٥٩٩	- وبل	٥٩٩	- منع
٥٧٧	- وجأ	٥٧٤٠٥٧٣	- من
٥٥٣٠٣٩١	- وجب	٨١٩	- مهمه
٨٠	- وجه	***	
٧٠٤٠١٤٥٠١٤٤	- وحی	١٥٩	- نبد
	- وخی	٦٥٩	- نبر
٣٩٣٠٣٩٢	- وخر	٤٩٦	- نبز
٣٢٩	- وزر	٥٠٦	- نجم
٩٠١٠٧٤	- وزن	١٣٥	- نخس
١٠	- وسم	١١٤	- نخل
٦٣٤	- وسوس	٩٠٥	- ندب
١١٠	- وشك	٥٣٢	- ند
٤٢١	- وعظ	٣٣٠٠٣٢٨	- ندم
٦٥٨	- وكت	٦٥٠	- نرا
٣٣٨	- وکی	٧٤٨	- نزغ
٥٧	- وهم	٦٨٠	- نزف
٤٩٥٠٤٩٤	- ویح	١٣٤	- نرك
٤٩٥٠٤٩٤	- ویل	٧٦٠	- نزل
***		٦١٦	- نسنخ
٢٠٠	- یعاقیب	٧٤٢	- نس
		٤٦٨٠٤٦٧	- نصح
		٧٧١	- نطف
		٥٢٩	- نفس
		٤٧٩٠٢٧٥	- نفق
		٣٣٢	- نقر
		٥٩٠	- نکا
		٦٦٦٠٦٥٠٦١	- نکت
		٥٧٠	- نم
		٧٢٢٠٧٢١٠٧١٩	- نمس (ناموس)
		٤٧٧	- نهب
		٩٠٣	- نهس
		٨٧٢	- نواجد
		٨	- نوب

		٤٩٠٤٨	- هجم
		٢٣٢	- هلم جرا
		٦٢٦٠٦٢٣	- هم
		٧٢٦٠٥٦١٠٥٦٠	- هوی

٨ - فهرس الكتب الواردة في النص (١)

الصفحة	اسم الكتاب ومؤلفه
٦٧٨، ٣٩٠، ١٢	- الاستدراكات على البخاري ومسلم ، للدارقطني
٢٥٨، ١٣٠، ١٠	- إكمال المعلم بفوائد مسلم ، للقاضي عياض
٢٩٩، ٣١	- الأسماء والكنى ، للإمام مسلم
٢٩٩	- الأسماء والكنى ، للإمام النسائي
١٤٥، ١٠٥	- الأفعال ، للمحمد بن عمر، المعروف بابن القوطية
١٠٨، ٧٦	- الإكمال ، لابن ماكولا
٢٥٨	- الإمعان لمعرفة أصول الرواية ، للقاضي عياض
	- الأم = صحيح مسلم
٥٥٩	- تاريخ الأمم والملوك (تاريخ الطبري) للإمام الطبري
٦٥١	- كتاب / تاريخ مصر لابن يونس
٨٤٧	- كتاب / تتمة العين ، لليث بن نصر
٩٠١	- تصحيح المحدثين ، للدارقطني
٨٧٣	- تفسير الطبري
٨٤٨	- تفسير غريب الحديث ، لابن قتيبة
٧٦، ٤٠، ١١، ٨، ٦	- تقييد المهمل وتمييز المشكل ، للحسين بن محمد الجبائي
٨٧٣	- التاريخ الكبير ، لابن أبي خيثمة
٢٩٩، ١٤١، ١٠٨، ٧٦	- التاريخ الكبير ، للبخاري
٦٠٣، ٥٩٧، ٥٥٩، ٤٤٧	- التاريخ الكبير ، لمسلمة بن قاسم القرطبي
٢٣	- التتبع ، للدارقطني
٣٩٠، ١٢	- التمييز ، للإمام مسلم
٣١	- جزء العلل من كتاب تقييد المهمل ، للحسين بن محمد الجبائي
٤٠	- جمهرة اللغة لابن دريد
٨٤٤، ٧٢١، ٢٦١	- جواب أبي مسعود الدمشقي لأبي الحسن الدارقطني عما بين فيه غلط
٣٩	- أبي الحسين مسلم بن الحجاج القشيري
	- الجامع للإمام مالك = الموطأ
٣٣٠	- الجامع في اللغة ، للقرظان
١٥٠	- الجرح والتعديل ، لعبد الرحمن بن أبي حاتم الرازي
٦٠٠	- كتاب / خلق الانسان ، لأبي مالك الأعرابي
	- كتاب / الدلائل في شرح ما أغفله أبو عبيد وابن قتيبة من غريب
٧١٨	- الحديث ، لثابت بن حزم السرقسطي
٣٢	- رجال عروة بن الزبير ، للإمام مسلم
٥٧٣، ٥٥٣، ٢٦٠، ٦٨	- سنن أبي داود
٧٨٨، ٦٤٣	- سنن النسائي
٩٠٩	- شيخ سفيان ، للإمام مسلم
٣٢	

(١) هذا الفهرس خاص بالكتب التي صرح القاضي بأسمائها أما التي اقتصر عند النقل عنها على ذكر مصنفها فيمكن الوصول إليها عن طريق فهرس الأعلام ، وهي كثيرة

- شيوخ شعبية ، للإمام مسلم ٣٢
- شيوخ مالك ، للإمام مسلم ٣٢
- الشفا بتصريف حقوق المصطفى ، للقاضي مياض ٨٨٧٠٧٩٨٠٧٥٥٠٧٠٨٠٦٨٥٠٦٢٧٠٤٠٦٠٣٨٨
- صحيح الإمام البخاري ٢٩٤٠٢٨٩٠٢٣٠٠٩٧٠٦٢٠٥٤٠٥١٠٤٠٠٣٩٠٢٣٠٨٠٦
- ٧٠٥٠٥٥٩٠٥٥٧٠٥٥٣٠٥٣١٠٤٧٠٠٤١٨٠٣٤٠٠٣١١
- ٧٨١٠٧٨٠٠٧٧٨٠٧٧١٠٧٦٦٠٧٦٥٠٧٤٤٠٧٢٦٠٧٢٣
- ٨٢٤٠٨٢٠٨٣١٠٨٣١٠٨٣٠٠٨٢٤٠٨٢٠٨٣٠٠٨٢٤
- كثير الورد ٩٣٠
- صحيح الإمام مسلم ٣٤٥
- الصحيح المنتقى لابن السكن ١٨٣
- الفعفاء ، لمحمد بن عمرو العقيلي ٢٩٩٠٣١
- الطبقات ، للإمام مسلم ١٩٩
- علوم الحديث ، لمحمد بن عبدالله الحاكم ٦٥٥٠٦٠٨
- العتبية ، لمحمد بن أحمد العتبي القرطبي ٣٢
- العلل ، للإمام مسلم ٥٦٢
- العلل الكبير ، للإمام الدارقطني ٥٣١٠٥١٠٠١٠٥٠٧٥٠٧٤
- العين ، لخليل بن أحمد الفراهيدي ٨٠٩٠٧٦٨٠٧١٠٠٦٥٨٠٦٠٨
- ٨٤٣
- الغرب المصنف ، لأبي عبيد القاسم بن سلام ٧٦٨٠٧١٩٠٧١٣٠٦٠٠
- كتاب / الغربيين ، لأبي عبيد أحمد بن محمد الهروي ٨٤٧٠٣٧١
- كتاب القطعان ، لمحمد بن وفاق القرطبي ١٦٧
- الكنى ، لابن الجارود ٣٠٠
- مسند ابن أبي شيبه ٢٣٢
- مشارق الأنوار على صحاح الآثار ، للقاضي عياض ٧
- كتاب / مشاهد ابن هشام ٧٧٥٠٧٧٤
- مصنف أبي داود = سنن أبي داود
- المحدث الفاضل ، للحسن بن عبدالرحمن بن خلاد الرامهرمي ٢٤٧
- المدخل إلى كتاب الإكليل ، لمحمد بن عبدالله الحاكم ٢٠٠٠٤٩
- المستخرج على الصحيحين لأبي بكر الخوارزمي ٧٦١
- المسند الكبير ، للبزار ٢٤٦٠ ٦٨
- المصنف ، لابن السكن = الصحيح المتقى
- المعلم بفوائد مسلم ، للإمام محمد بن علي المازري كثير الورد
- المقامد الحسان فيما يلزم الإنسان ، للقاضي عياض ٢٧٩
- المقالات ، لمحمد بن شداد (زرقان) ٢٦٦
- المقالات ، لأبي القاسم البلخي ٢٦٧
- المنقح ، لأبي منصور عبدالمحسن بن علي الشيعي ٤٨٢
- المنفردات والوحدان = الوحدان
- المنقذ في الإيمان ، لمحمد بن أحمد اللغوي المعروف بالمفجع ١١٤
- المؤلف والمختلف ، لعبد القني بن سعيد ١٠٨
- المؤلف والمختلف ، للدارقطني ٦٥١٠١٠٨
- الموطأ ، للإمام مالك بن أنس ٤٥٨٠٣٥٥٠٣٢١٠٢٩٣٠٧
- ٥٩٧٠٥٩٤٠٥٩٣٠٥٣١٠٥٠٣
- النصائح ، لإسحاق بن إبراهيم القرطبي ٤١٨
- الوجازة في حجة القول بالإجازة ، للوليد بن بكر بن مخلد الغمري الأندلسي ٢٤٦
- الوحدان ، للإمام مسلم ٣١

٤ - فهرس الأماكن والبلدان

٣٦٠، ٣٢٦، ٣٢٣، ١٤	- مكة	١٦١، ١٦٠	- أحد
٤٦٣، ٤٦٢، ٤٥٩		٦٠٣	- أصبهان
٧٣٣، ٧٣٢، ٧٠٥، ٥٥٧		٤٦٤	- بذا
٧٨٨، ٧٨٧، ٧٧٧		٥٥٧، ٥٤٢، ٤٦٤، ٤٠٤، ٤٠٢	- بدر
٧٧٧، ٧٠٥	- منى	٢٢٥	- بغداد
٢٤٢، ٢٠٢، ٢٠١، ١٦٦	- المدينة المنورة		- بيت المقدس = المسجد الأقصى
٣٦٠، ٣٣٦، ٣٣١، ٢٤٧		٤٩٩، ٢٩٢، ١٥٦	- البصرة
٤٦٢، ٤٥٩، ٤٥٤، ٣٧٠		٧٤١	- البيت المعمور
٦٧١، ٤٦٥، ٤٦٤، ٤٦٣		٤٥٩، ٤٥٤	- تبوك
٧٧٤، ٦٧٤، ٦٧٣، ٦٧٢		٧٧٤، ٤٦٤، ٤٦٠، ٤٥٩	- تهامة
٧٨٧		٣٦٠	- جواش
٧٩٠، ٧٣٠	- المسجد الأقصى	٧٧٤	- الجحفة
٧٧٨، ٧٧٧، ٧٣٣، ٧٣٠	- المسجد الحرام	٥ - ١	- الجعرانة
٧٨٧، ٧٨٦		٧٠٩، ٧٠٥، ٧٠٤	- حراة
٤٥٦، ٤٥٥، ٤٥٤، ٤٥٣	- نجد	٤٥٦	- حروراء
٤٦٤، ٤٦١		٥٩٤	- حنين
٣٠، ١٩	- نيسابور	٤٥٩، ٤٤٩، ٢٠١، ٢٠٠، ٢٤	- الحجاز
٧٤٤	- النيل	٤٦٥، ٤٦٤، ٤٦٣، ٤٦٠	
٧٩٢	- هجر	٥٠٢، ٥٠١، ٥٠٠، ٤٧٠	- الحديبية
٧٧٤	- هرشي	٤٦٤	- الحرار
٤٥٩، ٤٥٥، ٤٤٩، ٢٥٣	- اليمن	٢٤	- خراسان
٤٦٥، ٤٦٢، ٤٦١، ٤٦٠		٥٩٤	- خيبر
٦٠٢		٤٦٤	- ذات عرق
		٧٦٠، ٧٣٢	- زمزم
		٧٤٢	- سجين
		٤٦٤	- السراة
		٤٦٤	- شعب
		٤٥٥، ٤٥٠، ٣٣٥، ٣٣٤، ٢٤	- الشام
		٧٧٤، ٤٦٤	
		٤٥٦	- صفين
		٤٦٤	- عكاظ
		٤٥٦، ٢٠٠، ١٤٣، ٢٤	- العراق
		٤٥٧	- فارس
		٢	- فاس
		٧٤٤	- الفرات
		١٤	- قرطبة
		٤٤٨	- قناة
		٧٧٤	- لفت
		١٣	- مرسية
		٢٥٥، ٢٤٣	- مصر

أشعة الحديث	٩٩٠٧٩٠٦١٠٥٧٠٤٠٠٢٤	الحنفية (أصحاب أبي حنيفة الكوليون)	١٤٣٠١٢١٠٨٥٠٧٧٠٢٤
أشعة الفتوى	٢١٢		٢٤٠٠٢١٧٠٢٠٠٠١٦٤
أشعة النظر	٢٥٢٠٢٠١٠١٩٧		٣٦٧٠٣٦٦٠٢٥٦٠٢٤٣
أصحاب الحديث	٢١١٠١٩٩٠٧٧		٥٨٢٠٥٧٨٠٥١٦٠٤٨٨
أصحاب علم القلوب والإشارات	٩٢٨		٧٢٢
أصحاب المعاني	٩٢٣	الشافعية	١٤٣٠١٣٢٠١١٩٠١١٧٠٨٣
أصحاب المقالات	٧٩٦٠٢٦٦		٢٠٢٠٢٠١٠١٦٤٠١٦٠٠١٥٩
أهل بغداد	٢٥٥		٣٦٦٠٢٤٣٠٢٢٠٠٢١٧٠٢١٤
أهل التأويل	٨٦٧		٧١٢٠٦٤٧٠٥٨٢٠٤٣٥
أهل التحقيق (المحققون)	٢٤٥٠٢٤٧٠٢٠٣٠٧٨٠٦٠	الظاهرية	٢٥٠٠٢٤٩٠٢٤٧٠٢٤٤٠٢٠٧
	٩٢٨٠٨٨٦٠٨٨٥٠٨٠٤		٣١٦٠٢٨٥٠٢٥٢
أهل الحديث	١٨٤٠١٤٢٠١٢١٠٥٧٠٣١	الفقهاء	١١٨٠٧٧٠٥٩٠٥٨٠٥٥٠٥٤
	٣٨٢٠٢٤٩٠٢٠٨٠٢٠١		١٩٨٠١٨٥٠١٣٢٠١٢٠٠١١٩
	٧٣٠٠٦٩٩٠٦٢٥٠٦٢٣٠٥١٩		٣٢٤٠٢٥٥٠٢٤٨٠٢٠٩٠٢٠٦
	٨٧٢٠٨٨٥٠٧٩٥٠٧٤٤		٦٢٣٠٥١٩٠٤٣٩٠٤٣٥٠٣٨٢
أهل خراسان	٢٤		٧٣٠٠٦٩٩٠٦٣٨٠٦٢٥٠٦٢٤
أهل الرأي	٢٢٠		
أهل الشام	٢٤		
أهل الصناعة (الحديث)	٢٢٤٠٢٢٢٠١٧٣٠٤٩٠٣٦	المالكية (المذهب المالكي، الحجازيون، المدنيين)	١٠٤٠٨٣٠٨٢٠٨١٠٧٩٠٢٤
	٢٤٨		١٢٢٠١٢١٠١٢٠٠١١٩٠١١٨
أهل العراق (اللفويون منهم)	٥٠٢٠٥٠١		١٦٤٠١٥٩٠١٤٤٠١٤٣٠١٣٢
أهل اللغة	٩٠٤٠٨٨٢٠٨٢٤٠٨١١٠٨٠٩		٢٠٠٠١٨٧٠١٧٧٠١٧٦٠١٧٥
أهل المدينة (اللفويون منهم)	٥٠٢٠٥٠١		٢٢٠٠٢١٧٠٢١٢٠٢٠٢٠١
أهل مصر	٢٥٥		٢٦٨٠٢٤٧٠٢٤٢٠٢٤٠٠٢٢١
أهل المعرفة	١٨٠٠٥٧		٣٢٣٠٣٢٢٠٣٢٢٠٣٢٠٠٣١٩
أهل النسب	٨٨٩٠٥٥٩		٤٣٠٠٣٦٧٠٣٦١٠٣٥٨٠٣٤٢
أهل النقل	٢٥١٠١٩٧		٤٦٥٠٤٦٣٠٤٥٣٠٤٣٩٠٤٣٥
الأموليون	١٢٠٠١١٨٠٨٣٠٧٧٠٥٩٠٥٨		٥١٥٠٥٠٣٠٤٩٨٠٤٨٦٠٤٨٢
	٢٠٦٠٢٠١٠١٩٨٠١٨٥٠١٣٢		٥٦٤٠٥٢٣٠٥٢٢٠٥٢٠٠٥١٩
	٣٦٩٠٣٦٨		٥٨٢٠٥٨٠٠٥٧٨٠٥٧٦٠٥٦٥
البصريون	٢٢١		٦٤٢٠٦٤٠٠٦٣٩٠٦٠٨٠٥٩٣
البصريون	٧٢٢		٧٨٨٠٧٧٧٠٦٥٥٠٦٤٨٠٦٤٧
جلة الأشعة	٢٥٠٠٢٢٤		٩٣٢٠٩١٢٠٨١٧٠٧٩٧٠٧٩٦
الجمهور	١٩٧٠١٨٨٠١٨٧٠١٥٩٠١٢٤	المتكلمون	٦٢٥٠٤٢٧٠٣٨٢٠٣٤٨٠٣٢٤
	٢٥٢٠٢٥٠٠٢٤٥٠٢٠٨٠٢٠٦		٧٩٥٠٧٣٠٠٦٩٩٠٦٣٢٠٦٢٦
	٥٤٢٠٤٤٨٠٣٦١٠٣٥٨٠٣٥٤		٨٩٣٠٨٨٦٠٨٨٥٠٨٥٧٠٧٩٨
	٩٢٨٠٩٢٠٠٨٨٥٠٧٩٩٠٦٥٤		٩٢٥
الحنابلة	٢٠٨٠٢٠٥٠٢٠١٠١٦٤٠١٤٤	المحدثون	١١٨٠٧٨٠٧٧٠٥٩٠٥٨٠٥٤٠٤٥
	٧٩٦٠٣٦٧٠٣٢٠		٢٤٢٠٢٠٦٠١٨٥٠١٧٢٠١٢٠
			٢٥٠٠٢٤٨٠٢٤٥
		المفسرون	٧١٢٠٧٠١٠٦٢٠٠٦١٩٠٤٢٢
		المؤرخون	٨٠٢٠٧٩٩٠٧٩٧٠٧٧٣٠٧٤٩
			٨٨٩٠٧٤٩

١١ - فهرس الفرق والطوائف والقبائل والأديان

٢٠٩٠٢٠٦٠٢٠٠٠١١٨٠١١٧٠٨٩٠١	السلف	٩٠٢٠٥٩٧٠٥٠٧	أزد شنوءة
٠٣٨٣٠٣٨٢٠٣٨١٠٣٧٨٠٢٤٦٠٢٢٣		٣٠٠٠٢٩٩	أشجع
٠٦٢٥٠٥٣٦٠٥٢٣٠٥١٩٠٤٢٧٠٤٠٦		٤٥٦	بنو أمية
٠٨٦٢٠٨٣٩٠٨٢٢٠٧٩٤٠٧٣٠٠٦٧٩		٣٦٧	أهل الأوشان
٩٢٣٠٨٩٤٠٨٦٧٠٨٦٤		٦٩٤	أهل الذمة
١٤٦٠١٤٥٠١١٥	الشيعة	٠٤٧٥٠٣٨٣٠٣٨٢٠٣٧٧٠٢٧٧٠٢٧٣	أهل السنة
٥٩٧	ضبة	٠٧٠٦٠٦٩٩٠٦٠١٠٥٥٥٠٥٤٩٠٤٨٧	
٩٢٣	الطبايعيون	٠٨٩٣٠٨٦٧٠٨٦٢٠٨٣٨٠٧٦٣٠٧٤٤	
٠٣٢٤٠٣٠٩٠٣٠٦٠٣٠١٠٢٧٦٠٢٧٤	عبد القيس	٨٩٥	
٥٩٧٠٣٤٦٠٣٤٤٠٣٣٦٠٣٢٦		٩٣٢٠٨٣٨٠٦٩٨٠٦٩٧٠٦٧٠٠٣٤٨	أهل الكتاب
٤٥٧	بنو العباس	٥٩٧	إياد
٥٧٩	العرنيون	٠٦٨٩٠٣٨٢٠٣٧٥٠٣٢٤٠١٠٣٠٨٧	الأشعرية
٨١٤٠٧٥٦٠٥٠٢٠٢٧٢٠٢٦٩٠٢٦٦	الفلاسفة	٨١٠٠٧٩٨٠٧٩٦	
٤٥٧٠٤٥٤	فارس	٠٤٩٣٠٤٧١٠٤٦٢٠٤٦٠٠٤٥٩٠٣٤٠	الأنصار
٧١٨٠٧٠٧٠٣٦٣٠٢٥٥	قريش	٦٠٤٠٥٠٨	
٥٦٠	قضاة	٦٩٩	الباطنية
٢٥٥	قيس	٣٠٠	بجيلة
٥٩٠	القارة	٥٦٠	بهره
٠٢٦٩٠٢٦٨٠٢٦٧٠٢٦٦٠٢٠٧٠٨٥	القدرية	٥٩٧	تغلب
٢٩٢٠٢٧٣٠٢٧٢٠٢٧١		٦٠٥٠٤٩٨	تميم
١١٠	القرامطة	٣٤٩٠٢٧٢	الثنوية
٣٤٩٠٢٦٨	القرويون	٦٠٣	جهينة
٥٩٨	كنانة	٣٥٢٠٢٦٧	الجهمية
٥٦٠	كندة	٥٦٠٠١٦٩	حمير
٦٧٨	الكرامية	٥٩٧	حنيفة
٠٤٥٥٠٤٥٤٠٤٥٣٠٤٤٨٠٣٣٤٠٣٢٧	مضر	٨٦٧٠٨٦٤٠٧٩٤	الخلف
٤٦٠٠٤٥٩٠٤٥٨		٠٤٧٢٠٤٥٧٠٧٨٣٠٣٧٦٠٣٧٥٠١٤٩	الخوارج
٥٦٠	معد	٨٨١٠٨٦٢٠٨٢٢٠٦٠١٠٤٨٦٠٤٧٦	
٨٨٧٠١٧٣٠١١٨٠٥٤	المبتدعة	٨٩٩٠٨٨٧٠٨٨٢	
٩٢٧٠٨٨٥٠٨١٣٠١١٧٠٥٨	المتصوفة	٤٦٠٠٤٥٨٠٤٥٥٠٤٥٤٠٤٥٣٠٤٤٨	ربيعة
١٧٢	المتعبدة	٠٢٦٧٠٢٠٧٠١٥٢٠١٤٤٠١١٥٠١٠٩	الرافضة
٨٠٦	المجسمة	٤٧٦٠٤٤١٠٣٦٢	
٣٤٩٠٢٧٢٠٢٧١٠٢٧٠	المجوسية	٤٥٠	الروم
٠٤٧٦٠٤٠٧٠٣٧٧٠٣٧٦٠٣٧٥٠٣١٥	المرجئة	٦٦٠٠٥٦٠٠٥٥٨	بنو زهرة
٨٢٢٠٦٧٨٠٦٠٢		١٧٢	الزنادقة
٠٢٦٩٠٢٦٧٠٢٦٥٠٢٠٨٠١٥٧٠٨٨	المعتزلة	٣٠٤	سعد بن بكر
٠٤٤٢٠٣٩٤٠٣٨٣٠٢٧٦٠٢٧٥٠٢٧١		٧٣٢	بنو سعد
٠٧٩٤٠٧٥٦٠٦٨٩٠٦٠١٠٣٧٦٠٤٧٣		٨٣٨	السالمية
٠٨٦٢٠٨٢٥٠٨٢٣٠٨٢٢٠٨١٩٠٨١٥		١٥٢	السبئية
٨٩٩٠٨٨٧٠٨٨٤٠٨٦٤		٢٦٧	السكنية
٨١٩	المعظلة		

١٠٩	الملحدة
١٥٢	الناوسية
٨٣٩٠٦٩٤٠٦٩١٠٦٦٠٠٥٨٠٠٣٤٨	النصارى
٢٥٦	بنو هاشم
٣٦٣	هوازن
٥٩٨	الهيون بن خزيمة
١٦٩	وحاظة
٨٣٩٠٦٩١٠٦٦٠٠٥٨٠٠٥٧٩٠٥٠٦٠٤٩٣٠٣٤٨	اليهود

١٢ - فهرس المصادر والمراجع (١)(٢)

أ - المخطوطات وما يلحق بها

- ١ - إتحاف السادة المهرة بزوائد المسانيد العشرة ، للبوصيري ، أحمد بن أبي بكر (ت ٨٤٠) ، نسخة مكتبة أحمد الثالث ، رقم ٨١٤٢ ، ٨١٤٣ .
- ٢ - أطراف الأفراد والفراشب للدارقطني ، تأليف محمد بن طاهر المقدسي القيسراني ، تح خليل حمادة ، رسالة دكتوراه ، قسم السنة ، كلية أصول الدين بالرياض ، ١٤٠٩ هـ .
- ٣ - أعلام الحديث في شرح صحيح البخاري للإمام أبي سليمان حمد بن محمد الخطابي (ت ٣٨٨) ، تح محمد بن سعد آل سعود ، رسالة دكتوراه ، جامعة أم القرى ، مكة المكرمة .
- ٤ - إكمال المعلم بفوائد صحيح مسلم للقاضي عياض بن موسى اليعقوبي (ت ٥٤٤) ، نسخ مختلفة ، راجع مقدمة التحقيق ٢٠٠٠ ،
- ٥ - الابتهاج في الكلام على الإسراء والمعراج ، محمد بن أحمد الفيضي (ت ٩٨٤) ، عمر العيد ، ماجستير ، قسم العقيدة ، كلية أصول الدين بالرياض ، ١٤٠٥ هـ .
- ٦ - الإثبات بالشهادة ، سليمان القاسم ، ماجستير ، المعهد العالي للقضاء ، الرياض ، ١٣٩٧ هـ .
- ٧ - الاستدراك لابن نقطة ، محمد بن عبد الغني ، نسخة دار الكتب المصرية ، مصطلح وحديث رقم ١٠ .
- ٨ - الإعجاز البياني للقرآن الكريم من خلال كتاب النبأ العظيم ، الحسين بن محمد شواط ، بحث تخرج للمرحلة الجامعية ، كلية أصول الدين بالرياض .
- ٩ - الأمثال في الحديث ، محمد جابر العلواني ، رسالة دكتوراه ، كلية الآداب ، جامعة الأزهر .

- ١٠ - بيان الوهم والإيهام الواقعين في كتاب الأحكام لابن القطان ، علي بن محمد (ت ٦٢٨) ، دار الكتب المصرية ، رقم ٧٠٠ ، حديث .
- ١١ - البحر الذي زخر في شرح ألفية الأثر ، للسيوطي (ت ٩١١) ، تح أنيس الأندونوسي ، ماجستير ، الجامعة الإسلامية ، ١٤٠٦ هـ .
- ١٢ - تاريخ قضاة القيروان ، محمد الجودي ، مخطوط مصور بقاعة الباحثين ، دار الكتب الوطنية ، تونس ، رقم ٩٦ .
- ١٣ - تقييد المهمل وتمييز المشكل ، لأبي علي الحسين بن محمد الفساني الجباني (ت ٤٩٨) نسخة حلب ، مكتبة الأسد ، رقم ١٥٠٢٩ .
- ١٤ - تنبيه المعلم بمبهمات صحيح مسلم ، لأبي ذر أحمد بن برهان الدين أبي الوفاء ابن محمد بن خليل سبط بن العجمي الحلبي ، نسخة مصورة بجامعة أم القرى رقم ٣٤٨ .

- ١٥ - الثقات الذين ضعفوا في بعض شيوخهم ، صالح الرفاعي ، ماجستير ، الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة .

- ١٦ - الجامع الصحيح للإمام مسلم بن الحجاج (ت ٢٦١) نسخة قسم المخطوطات ، جامعة أم القرى ، مكة المكرمة ، رقم ٤٢٤ .
- ١٧ - الجمع بين الصحيحين للحميدي ، عبدالله بن الزبير ، نسخة الحرم المكي الشريف ، مصورة بجامعة الملك سعود بالرياض ، ١/١٨٤ .

(١) هذه المصادر خاصة بالقسم المحقق ، وراجع مصادر القسم الأول آخر مجلد قسم الدراسة .
(٢) لم أعتبر الكنى والألقاب في الترتيب ، وأخرت المحلى ب : " ال " في كل حرف .

- ١٨ - جواب أبي مسعود الدمشقي (إبراهيم بن محمد ت ٤٠١) لأبي الحسن الدارقطني عما بين فيه غلط أبي الحسين مسلم بن الحجاج، مكتبة الحرم المكي الشريف، ضمن مجموع تابع للمكتبة المديقية .

- ١٩ - الحديث بإفريقية من لقرن السادس إلى القرن الثامن، ذو مسكين، ماجستير، قسم السنة، كلية أصول الدين بالرياض، ١٤٠٦ هـ .
٢٠ - الحديث والمحدثون بالقيروان من سنة ٥٠ حتى سنة ٤٤٩، الحسين بن محمد شواط، ماجستير، قسم السنة، كلية أصول الدين بالرياض، ١٤٠٧ هـ .
٢١ - الحسبة عند ابن القيم، محمد قرين، ماجستير، كلية الدعوة والإعلام بالرياض، ١٤٠٧ هـ .

- ٢٢ - الحسبة في فكر الماوردي، محمد المسيطير، ماجستير، كلية الدعوة والإعلام بالرياض، ١٤٠٥ هـ .

- ٢٣ - الحسبة في فكر الشيخ محمد بن عبد الوهاب، سالم الحربي - ماجستير، كلية الدعوة والإعلام بالرياض، ١٤٠٦ هـ .

- ٢٤ - دراسة رجال ابن ماجه الذين تفرد بالإخراج عنهم عن بقية الكتب الستة الأخرى، محمد بن ناصر القرني، ماجستير، قسم السنة بكلية أصول الدين، ١٤٠٧ هـ .
٢٥ - الدعوى القضائية بين الشريعة والأنظمة الوضعية، سليمان العلوي، ماجستير، المعهد العالي للقضاء، الرياض، ١٣٩٨ هـ .
٢٦ - الديباج للسيوطي، عبد الرحمن بن أبي بكر (ت ٩١١)، مصورة عن نسخة دار الكتب المصرية، حديث ١٥ .

- ٢٧ - الرجال الذين تكلم فيهم الترمذي في جامعه، حسن الغانم، ماجستير، قسم السنة، كلية أصول الدين بالرياض .

- ٢٨ - السنن الكبرى للنسائي، أحمد بن علي الحافظ (ت ٣٠٣) .
- خط، نسخة الخزانة الملكية بالرباط، رقم ٥٩٥٢، استعرتها من العلامة الدكتور محمود أحمد ميرة .
- القسم الثالث، تح موسى إسماعيل البسيط، رسالة دكتوراة، في قسم السنة بكلية أصول الدين بالرياض ١٤٠٨ هـ .

- ٢٩ - شروط المحتسب وآدابه، حافظ إلهي، ماجستير، كلية الدعوة والإعلام بالرياض، ١٤٠٦ هـ .

- ٣٠ - طبقات الإمام مسلم بن الحجاج (ت ٢٦١)، المكتبة المديقية بمكتبة الحرم المكي، مجموع رقم ١١٢٢، رسالة رقم ١ .
٣١ - طرق الإثبات في الشريعة الإسلامية، ناصر الطريقي، ماجستير، المعهد العالي للقضاء بالرياض، ١٣٩٣ هـ .
٣٢ - ابن عاشور ومنهجه في التفسير، عبدالله الريس، رسالة ماجستير، قسم القرآن وعلومه، كلية أصول الدين بالرياض، ١٤٠٨ هـ .
٣٣ - العلل الواردة في الأحاديث، للحافظ علي بن عمر الدارقطني (ت ٣٨٥)، نسخة مصورة بحوزة العلامة الدكتور محمود أحمد ميرة .

- ٣٤ - العلل الواقعة في أسانيد كتاب مسلم، من كتاب تقييد المهمل للجيباني، تـصح إبراهيم الناصر، بحث مكمل لمتطلبات رسالة ماجستير كلية التربية جامعة الملك سعود، بالرياض .

- ٣٥ - الغريب المصنف لأبي عبيد القاسم بن سلام، مصور بقسم المخطوطات، المكتبة المركزية، جامعة الإمام بالرياض، رقم ٣٢٤، ورقم ٨٧٨٤ .
- ٣٦ - كتاب / الغريبين، للهروري، أحمد بن محمد (ت ٤٠١)، رقم ٣٠١١، ٧٦٥٥، ٣٣٦٤، نسخ مصورة في قسم المخطوطات بالمكتبة المركزية، جامعة الإمام بالرياض، ورقم ٨٦٩، مركز البحث العلمي، جامعة أم القرى، مكة المكرمة .
- ٣٧ - فتح المغيث بشرح ألفية الحديث للسخاوي، محمد بن عبدالرحمن (ت ٩٠٢)، تصح الشيخ محمد الفهيد والشيخ عبدالكريم الخضير، دكتوراه، ١٤٠٦هـ .
- ٣٨ - القاضي عياض وجهوده في علوم الحديث، بشير الترابي، دكتوراه، كلية أصول الدين، جامعة الأزهر، ١٣٩٥هـ .
- ٣٩ - قضايا الغصب والإتلاف، مريد الربيعي، ماجستير، المعهد العالي للقضاء، الرياض، ١٣٩٣هـ .
- ٤٠ - القضاء باليمين والنكول عنها في الفقه الإسلامي، سالم عياد، ماجستير، المعهد العالي للقاضي، الرياض، ١٣٩٩هـ .
- ٤١ - القضاء في الإسلام، سليمان الحربي، ماجستير، المعهد العالي للقضاء بالرياض، ١٣٩١هـ .
- ٤٢ - القضاء في عهد عمر، ناصر الطريفي، دكتوراه، كلية الشريعة بالرياض .
- ٤٣ - الكبيرة وحكم مرتكبيها، عبدالله الجاسر، ماجستير، قسم العقيدة، كلية أصول الدين بالرياض، ١٤٠١هـ .
- ٤٤ - مختصر تفسير يحيى بن سلام لابن أبي زمنين، محمد بن عبدالله (ت ٣٩٩)، تصح عبدالله المديميخ، ماجستير، قسم القرآن وعلومه، كلية أصول الدين بالرياض، ١٤٠٩هـ .
- ٤٥ - مشبه النسبة لعبد الغني بن سعيد الأزدي (ت ٤٠٩)، توزيع مكتبة الدار بالمدينة المنورة .
- ٤٦ - مقدمة تحقيق مسند أم المؤمنين عائشة رضي الله عنها، من مسند إسحق بن راهويه (ت ٢٣٨)، تصح عبدالغفور البلوشي، دكتوراه، الجامعة الإسلامية، ١٤٠٤هـ .
- ٤٧ - معاني القرآن لابن النحاس، نسخة مصورة من دار الكتب المصرية، رقم ٣٨٥، في حوزة د. علي العبيد .
- ٤٨ - مكارم الأخلاق للخرائطي محمد بن جعفر (ت ٣٢٧)، نسخة المكتبة السليمانية، تركيا، رقم ٢٦٧ .
- ٤٩ - المجمع المؤسس للمعجم المفهرس، للحافظ ابن حجر (ت ٨٥٢)، قسم المخطوطات، بالمكتبة المركزية، جامعة الإمام بالرياض، ميكروفيلم رقم ٧٧٨، ومصور رقم ٢٥٨٥، ٢٥٨٦ .
- ٥٠ - المطالب العالية بزوائد المسانيد الثمانية، الحافظ ابن حجر (ت ٨٥٢)، نسخة مصورة بحوزة العلامة الدكتور محمود أحمد ميرة .
- ٥١ - المعلم بفوائد مسلم للمازري (ت ٥٣٦)، نسخة الحرم المدني، رقم ١٠٩، ١٠٨ .
- ٥٢ - المفهم لما أشكل من تلخيص صحيح مسلم، للقرطبي أحمد بن عمر بن إبراهيم (ت ٦٥٦)، قسم المخطوطات بجامعة أم القرى، رقم ٢٨٠٢، ونسخة الخزانة العامة بالرباط، رقم ٤٠٧، ٢٥٤، ٢٥٣، ٦٥، ٤٢، ٤١، ١٣ .
- ٥٣ - الملخص لما في الموطأ من الحديث المسند، لأبي الحسن علي بن محمد القاسبي (ت ٤٠٣)، مكتبة عارف حكمت، المدينة المنورة، رقم ١٣٣/١٧٤، ٥٣٢ .
- ٥٤ - المنكر الموجب للحسبة، عزت بدران، ماجستير، كلية الدعوة والإعلام بالرياض، ١٤٠٦هـ .
- ٥٥ - المؤلف والمختلف لعبد الغني بن سعيد الأزدي (ت ٤٠٩)، توزيع مكتبة السدار بالمدينة المنورة .
- ٥٦ - نقد ابن حزم للرواة في المحلى في ميزان الجرح والتعديل، الشيخ إبراهيم الصبيحي، دكتوراه، قسم السنة، كلية أصول الدين بالرياض .

ب - المصادر المطبوعة

- ١ - آداب الحسبة للسقطي . محمد بن أبي محمد . ط ، باريس ١٩٣١ م .
- ٢ - آداب المعلمين ، للمحمد بن سحنون (ت ٢٥٦) ، تح حسن حسنى عبد الوهاب ، مراجعة محمد العروسي المطوي ، دار الكتب الشرقية - تونس - ط ١٣٩٢ هـ .
- ٣ - الآداب ، للإمام أبي بكر أحمد بن الحسين البيهقي (ت ٤٥٨) ، تح عبدالقدوس نذير ، مكتبة الرياض الحديثة ، ط ١٤٠٧ هـ .
- ٤ - الآداب الشرعية والمنح المرعية ، محمد بن مفلح المقدسي ، مكتبة الرياض الحديثة ، ١٣٩١ .
- ٥ - اختصار الأخبار عما كان بثغر سبته من سني الآثار ، محمد بن القاسم الأنصاري السبتي ، تح عبد الوهاب بن منصور ، الرباط ، ط ١٤٠٣ هـ .
- ٦ - اختصار علوم الحديث ، للحافظ إسماعيل بن عمر بن كثير الدمشقي (ت ٧٧٤) ، دار الكتب العلمية - بيروت - ط ١٣٧٠ هـ .
- ٧ - اختلاف أبي حنيفة وابن أبي ليلى لأبي يوسف القاضي ، يعقوب بن إبراهيم (ت ١٨٢) ، مطبعة الوفاء ، مصر ، ط ١٣٥٧ هـ .
- ٨ - اختلاف الموطآت ، للحافظ علي بن عمر الدارقطني (ت ٢٨٥) ، مكتب نشر الثقافة الإسلامية .
- ٩ - اقتضاء الصراط المستقيم لمخالفة أصحاب الجحيم ، شيخ الإسلام أحمد عبد الحليم بن تيمية الحراني (ت ٨٥٢) ، تح د . ناصر العقل ، ط ١٤٠٤ هـ .
- ١٠ - إتحاف السادة المتقين بشرح أسرار أحياء علوم الدين ، محمد بن محمد الزبيدي (ت ١٢٥٥) ، المطبعة الميمنية ، القاهرة ، ط ١٣١١ هـ .
- ١١ - أجوبة أبي زرعة الرازي (ت ٢٦٤) على أسئلة البردعي ، تح د . سعيد الهاشمي الجامعة الإسلامية ، ط ١٤٠٢ هـ .
- ١٢ - أحاديث القصص لشيخ الإسلام أحمد بن عبد الحليم الحراني ، ابن تيمية (ت ٧٢٨) ، تح محمد المصباح ، المكتب الإسلامي ، بيروت - ط ١٣٩٢ هـ .
- ١٣ - أحكام السوق ، لليحيى بن عمر الأندلسي ثم الإفريقي (ت ٢٨٩) ، تح ح . عبد الوهاب مراجعة فرحات الدشراوي ، الشركة التونسية للتوزيع ، ط ١٩٧٥ م .
- ١٤ - أحكام الفصول في أحكام الأصول ، لأبي الوليد سليمان بن خلف الباجي (ت ٤٧٤) ، تح عبد المجيد تركي ، دار الغربي الإسلامي ، بيروت ، ط ١٤٠٧ هـ .
- ١٥ - أحكام القرآن لابن العربي ، محمد بن عبد الله (ت ٥٤٣) ، تح علي محمد الجاوي ، دار المعرفة ، بيروت .
- ١٦ - أحكام أهل الذمة ، محمد بن أبي بكر ، ابن قيم الجوزية ، (ت ٧٥١) ، مطبعة جامعة دمشق ، ط ١٣٨١ هـ .
- ١٧ - أحوال الرجال لإبراهيم بن يعقوب الجوزقاني (ت ٢٥٩) ، تح صبي السامرائي ، مؤسسة الرسالة ، بيروت - ط ١ - ١٤٠٥ هـ .
- ١٨ - إحياء علوم الدين للغزالي ، محمد بن محمد (ت ٥٠٥) ، دار الندوة الجديدة ، بيروت .
- ١٩ - أخبار الأحاد في الحديث النبوي ، الشيخ عبد الله بن عبد الرحمن بن جبرين ، دار طبية ، الرياض ، ط ١٤٠٨ هـ .
- ٢٠ - أخبار القضاة لمحمد بن خلف بن حيان ، المعروف بوكيع (ت ٣٠٦) ، عالم الكتب ، بيروت .
- ٢١ - أدب الإملاء والاستملاء ، عبد الكريم بن محمد السمعاني (ت ٥٦٢) ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط ١٤٠١ هـ .
- ٢٢ - أدب الكاتب لابن قتيبة عبد الله بن مسلم (ت ٢٧٦) ، تح محمد محيي الدين عبد الحميد ، المكتبة التجارية ، القاهرة ، ط ١٣٨٢ هـ .

- ٢٣ - إرشاد الساري لشرح صحيح البخاري ، أحمد بن محمد القسطلاني (ت ٩٢٣) ، دار الطباعة المصرية ، القاهرة ، ١٢٦٧هـ .
- ٢٤ - إرشاد الفحول إلى تحقيق الحق من علم الأصول ، محمد بن علي الشوكاني (ت ١٢٥٠) ، مطبعة الحلبي ، القاهرة ، ١٣٥٦هـ ، و ط دار المعرفة ، بيروت .
- ٢٥ - أزهار الرياض في أخبار عياض ، لأحمد بن محمد المقرئ التلمساني ، تح مجموعة من علماء المغرب ، مطبعة فضالة بالمغرب .
- ٢٦ - أسباب اختلاف المحدثين ، خلدون الأحذب ، الدار السعودية للنشر والتوزيع ، ط ١٤٠٥ ، ١هـ .
- ٢٧ - أسباب نزول القرآن للواحدي ، دار القبلة ، جدة ، تح السيد أحمد صقر ، ط ١٤٠٤ ، ٢هـ .
- - أسباب النزول للسيوطي = لباب النقول .
- ٢٨ - أسد الغابة في معرفة الصحابة ، علي بن محمد الشيباني ، المعروف بابن الأثير ، (ت ٦٣٠) ، دار إحياء التراث العربي - بيروت .
- ٢٩ - أسرار البلاغة ، عبد القاهر الجرجاني (ت ٤٧١) ، ط إستانبول ، ١٩٥٤م .
- ٣٠ - أسماء الصحابة الرواة وما لكل واحد من العدد (ضمن كتاب جوامع السيرة) ، الحافظ علي بن أحمد بن حزم الأندلسي (ت ٤٥٦) ، تح د. إحسان عباس ، د. ناصر الدين الأسد ، إدارة إحياء السنة - باكستان .
- - أسماء الله الحسنى للرازي = لوامع البينات .
- ٣١ - أسنى المطالب في أحاديث مختلفة المراتب ، محمد الحوت ، إدارة إحياء التراث ، قطر ، ١٤٠٦هـ .
- ٣٢ - أسواق العرب في الجاهلية والإسلام ، سعيد الأفغاني ، دار الفكر ، دمشق ، ١٣٧٩هـ .
- ٣٣ - إشارة التعيين في تراجم النحاة واللغويين ، عبد الباقي بن عبد المجيد اليماني ، (ت ٧٤٣) ، تح د. عبد المجيد دياب ، مركز الملك فيصل ، الرياض ، ط ١٤٠٦ ، ١هـ .
- - أشراف الساعة ، للشاوي = القناعة .
- ٣٤ - أشعار الشعراء الستة الجاهليين ، يوسف بن سليمان الشنتمري (ت ٤٧٦) ، دار الآفاق الجديدة ، بيروت ، ط ١٣٩٩ ، ١هـ .
- ٣٥ - إصلاح غلط المحدثين ، للخطابي ، حمد بن محمد (ت ٣٨٨) ، تح د. حاتم الضامن ، مؤسسة الرسالة ، بيروت ، ط ١٤٠٥ ، ٢هـ .
- ٣٦ - إصلاح المنطق ، يعقوب بن إسحق بن السكيت (ت ٢٤٤) ، دار المعارف ، القاهرة ، ١٣٦٩هـ .
- ٣٧ - أصل الاعتقاد ، د. عمر سليمان الأشقر ، الدار السلفية ، ط ١٤٠٥ ، ٣هـ .
- ٣٨ - أصول السرخسي ، محمد بن أحمد ، (ت ٤٨٣هـ) ، دار الكتاب العربي ، القاهرة .
- ٣٩ - أصول التخريج ودراسة الأسانيد ، د. محمود الطحان ، دار القرآن الكريم ، بيروت ، ط ١٤٠١ ، ١هـ .
- ٤٠ - أصول الدين ، عبد القادر بن طاهر البغدادي ، (ت ٤٢٩) ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط ١٤٠٠ ، ٢هـ .
- ٤١ - أصول الفقه وابن تيمية ، د. صالح بن عبدالعزيز آل منصور ، ط ١ ، ١٤٠٠هـ .
- ٤٢ - أضواء البيان في إيضاح القرآن ، محمد الأمين الشنقيطي ، المطابع الأهلية للأوفست ، الرياض ، ١٤٠٣هـ .
- ٤٣ - إعجاز القرآن للباقلاني ، محمد بن الطيب (ت ٤٠٣) ، المكتبة السلفية ، القاهرة ، ١٣٤٩هـ ، والمكتبة الثقافية ، بيروت .
- ٤٤ - إعراب الحديث النبوي للعكبري ، (ت ٦١٦) ، تح عبد الإله نبهان ، مطبعة زيد بن ثابت دمشق ، ١٣٩٧هـ .
- ٤٥ - إعراب القرآن ، لأبي جعفر أحمد بن محمد النحاس (ت ٢٣٨) ، تح د. زهير زاهد ، مكتبة العلوم والحكم - المدينة المنورة - ط ٢ ، ١٤٠٥هـ .

- ٤٦ - أعلام الحديث في شرح صحيح البخاري ، للإمام أبي سليمان حمد بن محمد الخطابي (ت ٣٨٨) ، تح د. محمد بن سعد آل سعود ، ط جامعة أم القرى ، ط ١ ، ١٤٠٩ هـ .
- - أعلام السنن = أعلام الحديث .
- ٤٧ - أعلام الفكر الإسلامي في تاريخ المغرب العربي ، الشيخ محمد الفاضل بن عاشور ، مطبعة النجاح - تونس .
- ٤٨ - أعلام الموقعين عن رب العالمين ، لأبي عبدالله محمد بن أبي بكر ، المعروف بابن قيم الجوزية (ت ٧٥١) دار الجيل ، بيروت ، ١٩٧٣ م .
- ٤٩ - إفادة النصيح في التعريف بسند الجامع الصحيح ، لأبي عبدالله محمد بن عمر ، ابن رشيد السبتي الفهري الأندلسي (ت ٧٢١) ، تح محمد الحبيب بالخوجة ، الدار التونسية للنشر .
- ٥٠ - إكمال إكمال المعلم لأبي عبدالله محمد بن خلف الوشتاني الأبي (ت ٨٢٧) ، دار الكتب العلمية ، بيروت .
- ٥١ - كتاب / ألفباء ، يوسف بن محمد البلوي (ت ٦٠٤) ، عالم الكتب ، بيروت .
- ٥٢ - إملاء ما من به الرحمن من وجوه الإغراب ، عبدالله بن الحسين العكبري (ت ٦١٦) ، المطبعة الميمنية ، القاهرة ، ١٣٢١ هـ .
- ٥٣ - إنباه الرواة على أنباه النحاة ، لأبي الحسن علي بن يوسف القفطي ، تح محمد أبو الفضل إبراهيم ، دار الكتب المصرية ، ط ١ ، ١٣٧١ هـ .
- ٥٤ - أنموذج الزمان في شعراء القيروان ، الحسن بن رشيق القيرواني (ت ٤٥٦) ، جمع وتحقيق بشير بكوش ومحمد العروسي المطوي ، المؤسسة الوطنية للكتاب بالجزائر ، الشركة التونسية للتوزيع ، ١٤٠٦ هـ .
- ٥٥ - أهوال يوم القيامة وعلاماتها الكبرى ، محمد السفاريني ، مؤسسة الكتب الثقافية ، بيروت ، ط ٣ ، ١٤٠٨ هـ .
- ٥٦ - أوضح الإشارة في الرد على من أجاز الممنوع من الزيارة ، أحمد بن يحيى النجمي ، دار الإفتاء ، الرياض ، ١٤٠٥ هـ .
- ٥٧ - إيثار الحق على الخلق في رد الخلافات إلى المذهب الحق من أصول التوحيد ، محمد بن إبراهيم بن الوزير ، (ت ٨٤٠) ، مطبعة الآداب ، القاهرة ، ١٣١٨ هـ .
- ٥٨ - الإبانة عن أصول الديانة ، لأبي الحسن علي بن إسماعيل الأشعري (ت ٣٢٤) ، تح عبد القادر الأرناؤوط ، مكتبة دار البيان ، دمشق ، ط ١ ، ١٤٠١ هـ .
- ٥٩ - الإبهاج بشرح المنهاج لتقي الدين السبكي ، وولده تاج الدين ، تح د. شعبان إسماعيل ، مكتبة الكليات الأزهرية ، ط ١ ، ١٤٠١ هـ .
- ٦٠ - الإتيان في علوم القرآن ، للحافظ جلال الدين عبدالرحمن بن أبي بكر السيوطي (ت ٩١١) ، المكتبة الثقافية ، بيروت .
- ٦١ - الإجابة لإيراد ما استدركت عاثة على المحابة ، محمد بن عبدالله الزركشي (ت ٧٩٤) ، المكتب الإسلامي ، ط ٤ ، ١٤٠٥ هـ .
- ٦٢ - الاجتهاد في الشريعة الإسلامية (بحوث مؤتمر الفقه الإسلامي الذي عقدته جامعة الإمام بالرياض ، سنة ١٣٩٦) ، مطابع جامعة الإمام بالرياض ، ١٤٠٤ هـ .
- - الإجماع لابن حزم = مراتب الإجماع .
- ٦٣ - الإجماع لابن المنذر ، محمد بن إبراهيم ، (ت ٣١٨) ، تح عبدالله البارودي ، مؤسسة الكتب الثقافية ، بيروت ، ط ١ ، ١٤٠٦ هـ .
- ٦٤ - الإحاطة في أخبار غرناطة ، لسان الدين بن الخطيب الأندلسي (ت ٧٧٦) ، تح محمد عبدالله عنان ، مكتبة الخانجي ، القاهرة ، ط ٢ ، ١٣٩٣ هـ .
- ٦٥ - الإحسان بترتيب صحيح ابن حبان ، تح شعيب الأرناؤوط ، مؤسسة الرسالة ، بيروت ، ط ١ ، ١٤٠٨ هـ .

- ٦٦ - الأحكام السلطانية ، والولايات الدينية ، للماوردي ، علي بن محمد (ت ٤٥٠) ، مطبعة الحلبي ، مصر ، ط ٣ ، ١٣٩٣ هـ .
- ٦٧ - الأحكام السلطانية لأبي يعلى الفراء ، محمد بن الحسين (ت ٤٥٨) ، تح محمد حامد الفقي ، مطبعة الحلبي ، مصر ، ط ٢ ، ١٣٨٦ هـ .
- ٦٨ - الإحكام في أصول الأحكام للإمام أبي محمد علي بن أحمد بن حزم الأندلسي (ت ٤٥٦) ، مطبعة العاصمة ، القاهرة .
- ٦٩ - الإحكام في أصول الأحكام للأمدي ، علي بن محمد ، تعليق الشيخ عبدالرزاق عفيفي ، المكتب الإسلامي ، ط ٢ ، ١٤٠٢ هـ .
- ٧٠ - الأدب المفرد للإمام محمد بن إسماعيل البخاري (ت ٢٥٦) ، عالم الكتب ، بيروت ، ط ٢ ، ١٤٠٥ هـ .
- ٧١ - الأدلة والشواهد على وجوب الأخذ بخبر الواحد في الأحكام والعقائد ، سليم الهلالي ، ط ١ ، ١٤٠٧ هـ .
- ٧٢ - كتاب / الأذكار ، للنووي ، المكتبة الثقافية ، بيروت ، ١٩٧٣ م .
- ٧٣ - كتاب / الأربعين في دلائل التوحيد لأبي إسماعيل عبدالله بن محمد الأنصاري الهروي (ت ٤٨١) ، تح د . علي الفقيهي ، ط ١ ، ١٤٠٤ هـ .
- ٧٤ - الإرشاد إلى قواطع الأدلة في أصول الاعتقاد ، لأبي المعالي عبدالملك الجويني (ت ٤٧٨) ، مؤسسة الكتب الثقافية ، ط ١ ، ١٤٠٥ هـ .
- ٧٥ - الأزمنة والأمكنة ، هارولد بيك ، ترجمة محمد غلاب ، مؤسسة سجل العرب ، القاهرة ، ١٣٨٢ هـ .
- ٧٦ - الاستذكار لمذاهب فقهاء الأماص وعلماء الأقطار فيما تضمنه الموطأ من معاني الرأي والآثار لابن عبدالبر ، يوسف بن عبدالله (ت ٤٦٣) ، المجلس الأعلى للشئون الإسلامية ، القاهرة ١٣٩١ هـ .
- ٧٧ - الاستغناء في معرفة المشهورين من حملة العلم بالكنى ، لأبي عمر يوسف بن عبدالله بن عبدالبر (ت ٤٦٣) ، تح د . عبدالله السوالمة ، دار ابن تيمية ، الرياض ، ط ١ ، ١٤٠٥ هـ .
- ٧٨ - الاستقامة لابن تيمية ، أحمد بن عبدالحليم (ت ٧٢٨) ، جامعة الإمام بالرياض ، ط ١ ، ١٤٠٣ هـ .
- ٧٩ - الاستيعاب في أسماء الأصحاب ، لابن عبدالبر (ت ٤٦٣) ، بهامش كتاب الإصابة لابن حجر (ت ٨٥٢) ، دار الكتاب العربي - بيروت - .
- ٨٠ - الأسرار المرفوعة في الأخبار الموضوعة (الموضوعات الكبرى) ، علي بن محمد القاري الهروي (ت ١٠١٤ هـ) ، تح محمد زغلول ، دار الكتب العلمية ، ط ١ ، ١٤٠٥ هـ .
- ٨١ - الأسماء المبهمة في الأنباء المحكمة للخطيب البغدادي (ت ٤٦٣) ، تح د . عز الدين السيد ، مطبعة المدني ، القاهرة ، ط ١ ، ١٤٠٥ هـ .
- ٨٢ - الأسماء والصفات للإمام أحمد بن الحسين البيهقي (ت ٤٥٨) ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط ١ ، ١٤٠٥ هـ .
- ٨٣ - الإشارات إلى بيان الأسماء المبهمة ، للإمام النووي ، يحيى بن شرف (ت ٦٧٦) ، مع كتاب الأسماء المبهمة .
- ٨٤ - الأشباه والنظائر على مذهب أبي حنيفة النعمان ، للشيخ زين العابدين بن إبراهيم ابن نجيم (ت ٩٧٠) ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ١٤٠٥ هـ .
- ٨٥ - الأشباه والنظائر في النحو ، للسيوطي (ت ٩١١) ، دار الحديث ، بيروت ، ط ٣ ، ١٤٠٤ هـ .
- ٨٦ - الاشتقاق لابن دريد ، محمد بن الحسين (ت ٣٢١) ، تح عبدالسلام هارون ، مكتبة الخانجي ، مصر .

- ٨٧ - الإشراف على مذاهب أهل العلم لابن المنذر، محمد بن إبراهيم (ت ٣١٨)، تح محمد سراج الدين، إدارة إحياء التراث الإسلامي، قطر .
- ٨٨ - الإصابة في تمييز الصحابة، للحافظ أحمد بن علي بن حجر العسقلاني (ت ٨٥٢)، دار الكتاب العربي، بيروت .
- ٨٩ - الأصول والفروع لابن حزم، علي بن أحمد (ت ٤٥٦)، دار النهضة بالقاهرة، ١٣٩٩هـ .
- ٩٠ - كتاب / الأضداد، للمحمد بن المستنير (قطرب) (ت ٢٠٦هـ)، دار العلوم، الرياض ١٤٠٥هـ .
- ٩١ - الاعتبار في النسخ والمنسوخ من الأخبار، محمد بن موسى الحازمي (ت ٥٨٤)، دار إحياء التراث العربي، بيروت .
- ٩٢ - الاعتقاد على مذهب السلف أهل السنة والجماعة، للبيهقي، أحمد بن الحسين (ت ٤٥٨)، دار الكتب العلمية، بيروت، ط ١، ١٤٠٤هـ .
- ٩٣ - الأعلام، خير الدين الزركلي، دار العلم للملايين - بيروت - ط ٣، ١٩٦٩م، ط ٤، ١٩٧٩م .
- ٩٤ - الأفعال للسرقسطي، سعيد بن محمد (ت بعد ٤٠٠)، مجمع اللغة العربية، القاهرة، ١٣٩٥هـ .
- ٩٥ - الأفعال، محمد بن عمر، ابن القوطية (ت ٣٦٧)، مطبعة مصر، القاهرة، ١٣٧٢هـ .
- ٩٦ - الاقتراح في بيان الاصطلاح وما أضيف إلى ذلك من الأحاديث المعدودة من الصحاح، لابن دقيق العيد (ت ٧٠٢)، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٤٠٦هـ .
- ٩٧ - الاقتصاد في الاعتقاد، للغزالي، محمد بن محمد (ت ٥٠٥)، دار الكتب العلمية، بيروت، ط ١ - ١٤٠٣هـ .
- ٩٨ - الاقتضاب في شرح أدب الكتاب، عبدالله بن محمد البظليوسي، (ت ٥٢١)، المطبعة الأدبية، بيروت، ١٣٢٩هـ .
- ٩٩ - الإكمال في رفع الارتباب عن المؤتلف والمختلف في الأسماء والكنى والأنساب، الأمير أبو نصر علي بن هبة الله، ابن مأكولا (ت ٤٧٥)، تح عبدالرحمن المعلمي، ١٩٦٢م .
- ١٠٠ - الإنشادات والتتبع، للحافظ أبي الحسين علي بن عمر الدارقطني، (ت ٢٨٥)، تح مقبل الوادعي، دار الكتب العلمية، بيروت، ط ٢، ١٤٠٥هـ .
- ١٠١ - الإلماع إلى معرفة أصول الرواية وتقبيد السماع، القاضي عياض بن موسى اليحصبي، (ت ٥٤٤)، تح السيد أحمد مقر، دار التراث بالقاهرة، المكتبة العتيقة بتونس، ط ٢، ١٣٩٨هـ .
- ١٠٢ - الأم، للإمام أبي عبدالله محمد بن إدريس الشافعي (ت ٢٠٤)، دار المعرفة - بيروت - ط ٢، ١٣٩٣هـ .
- ١٠٣ - الأمالي، لأبي علي إسماعيل بن القاسم القمالي (ت ٣٥٦)، دار الآفاق الجديدة، بيروت .
- ١٠٤ - الأمثال في الحديث النبوي للحافظ أبي الشيخ عبدالله بن محمد الأسبهاني (ت ٣٦٩)، تح د. عبدالعلي حامد، الدار السلفية، الهند، ط ٢، ١٤٠٨هـ .
- ١٠٥ - الأمثال لأبي عبيد القاسم بن سلام (ت ٢٢٤)، دار المأمون للتراث، دمشق، ١٤٠٠هـ .
- ١٠٦ - الأمثال العربية، أحمد بن محمد الميداني (ت ٥١٨)، دار الفكر، بيروت، ط ٣، ١٣٩٣هـ .
- ١٠٧ - الأمر بالمعروف للخلال، أحمد بن محمد (ت ٣١١)، تح عبدالقادر أحمد عطاء، دار الاعتصام، ط ١، ١٣٩٥هـ .
- ١٠٨ - الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر لابن تيمية، أحمد بن عبدالحليم (ت ٧٢٨)، مكتبة المدني، جدة .

- ١٠٩ - كتاب / الأمكنة والمياه والجبال ، محمود بن عمر الزمخشري (ت ٥٣٨) ، وزارة التربية ، بغداد .
- ١١٠ - الأموال ، الحميد بن زنجوية (ت ٢٥١) ، تح د . شاكرو لياض ، مركز الملك فيصل للبحوث ، الرياض ، ط ١ ، ١٤٠٦ هـ .
- ١١١ - الأموال لأبي عبيد القاسم بن سلام (ت ٢٢٤) ، إدارة إحياء التراث ، الدوحة ، ١٤٠٧ هـ ، ومكتبة الكليات الأزهرية ، ١٣٩٥ هـ .
- ١١٢ - الإنباه على قبائل الرواة ، لأبي عمر يوسف بن عبدالله بن عبدالبر (ت ٤٦٣) ، دار الكتاب العربي ، بيروت ، ط ١ ، ١٤٠٥ هـ .
- ١١٣ - الانتقاء في فضائل الثلاثة الأئمة الخلفاء ، لأبي عمر يوسف بن عبدالبر النمري ، (ت ٤٦٣) ، دار الكتب العلمية ، بيروت .
- ١١٤ - الأنساب لأبي سعيد عبدالكريم بن محمد السمعاني (ت ٥٦٢) ، تح عبدالرحمن المعلمي ، ط ١ ، الهند ، ١٣٨٦ هـ ، وطبع مكتبة المثنى ، بغداد .
- ١١٥ - الإنصاف فيما يجب اعتقاده ، محمد بن الطيب الباقلائي ، (ت ٤٠٣) ، عالم الكتب ، ط ١ ، ١٤٠٧ هـ .
- ١١٦ - الإنصاف في معرفة الراجح من الخلاف ، علي بن سليمان المرداوي (ت ٨٨٥) ، مطبعة السنة المحمدية ، القاهرة ، ١٣٧٨ هـ .
- ١١٧ - الأنموذج ، محمود بن عمر الزمخشري (ت ٥٣٨) ، مطبعة الترقى ، دمشق ، ١٣٧١ هـ .
- ١١٨ - الأنواع في مواسم العرب ، عبدالله بن مسلم بن قتيبة الدينوري (ت ٢٧٦) ، مطبعة مجلس دائرة المعارف العثمانية ، حيدر آباد ، الهند ، ١٣٧٥ هـ .
- ١١٩ - الأوائل للمسكري ، الحسن بن عبدالله (ت ٣٨٢) ، تح محمد السيد الوكيل ، المدينة المنورة ، ١٣٨٥ هـ .
- ١٢٠ - الإيضاح لناسخ القرآن ومنسوخه ، مكى بن أبي طالب (ت ٤٣٧) ، تح د . أحمد حسن فرحات ، دار المنارة ، جدة ، ط ١ ، ١٤٠٦ هـ .
- ١٢١ - الإيمان لابن أبي شيبه ، عبدالله بن محمد (ت ٢٣٥) ، تح الألباني ، دار الأرقم ، الكويت .
- ١٢٢ - الإيمان لابن تيمية ، أحمد بن عبدالحليم (ت ٧٢٨) ، المكتب الإسلامي ، دمشق ، ١٣٨١ هـ .
- ١٢٣ - الإيمان لأبي عبيد القاسم بن سلام (ت ٢٢٤) ، تح الألباني ، دار الأرقم ، الكويت .
- ١٢٤ - الإيمان لابن منده ، محمد بن إسحق (ت ٣٩٥) ، تح د . علي الفقيهي ، الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة ، ط ١ ، ١٤٠١ هـ .
- ١٢٥ - الإيمان لمحمد بن يحيى العدني (ت ٢٤٣) ، الدار السلفية ، الكويت ، ط ١ ، ١٤٠٧ هـ .
- ١٢٦ - الإيناس يعلم الأنساب ، الحسين بن علي المغربي (ت ٤١٨) ، النادي الأدبي ، الرياض ، ١٤٠٠ هـ .
- * * *
- ١٢٧ - بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع ، لأبي بكر بن مسعود الكاساني الحنفي (ت ٥٨٧) ، دار الكتاب العربي ، بيروت ، ط ٢ ، ١٤٠٢ هـ .
- ١٢٨ - بدائع الفوائد ، محمد بن أبي بكر ، ابن قيم الجوزية ، (ت ٧٥١) ، مكتبة القاهرة ، ١٣٩٢ هـ .
- ١٢٩ - بداية المجتهد ونهاية المقتصد ، الإمام محمد بن رشد القرطبي (ت ٥٩٥) ، دار المعرفة ، بيروت ، ط ٧ ، ١٤٠٥ هـ .
- ١٣٠ - برنامج التجيبي ، القاسم بن يوسف (ت ٧٣٠) ، تح عبدالحيظ منصور ، دار العربية للكتاب ، ليبيا ، تونس ، ١٩٨١ م .
- ١٣١ - برنامج الوادي آشي ، محمد بن جابر ، تح محمد محفوظ ، دار الغرب الإسلامي ، بيروت ، ط ١ ، ١٤٠٠ هـ .
- * - بروكلمان = تاريخ الأدب العربي .

- ١٣٢ - بغية الألمعي في تخريج الزيلعي، الشيخ عبدالعزيز الديوبندي، (بحاشية نصب السوية).
- ١٣٣ - بغية الملتصم في تاريخ رجال أهل الأندلس، أحمد بن يحيى الفسي (ت ٥٥٩)، مطبعة روخس، مجريط - إسبانيا - ١٨٨٤م.
- ١٣٤ - بغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة، الحافظ جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي (ت ٩١١)، تح محمد أبو الفغل إبراهيم، مطبعة الحلبي، مصر، ١٣٨٤هـ.
- ١٣٥ - بيان إعجاز القرآن للخطابي، حمد بن محمد (ت ٣٨٨)، مطبعة دار التاليف، القاهرة، ١٣٧٢هـ.
- ١٣٦ - بين الإمامين مسلم والدارقطني، د. ربيع المدخلي، الجامعة السلفية، الهند، ط ١، ١٤٠٢هـ.
- ١٣٧ - الباعث الحثيث شرح اختصار علوم الحديث، الأستاذ أحمد محمد شاكر، دار الكتب العلمية - بيروت - ط ٢.
- ١٣٨ - الباهر في حكم النبي (صلى الله عليه وسلم) بالباطن والظاهر، للسيوطي (ت ٩١١)، مطبعة حجازي، مصر، ١٣٥١هـ.
- ١٣٩ - البحر المحيط، محمد بن يوسف، ابن حيان الأندلسي، (ت ٧٥٤)، مطابع النمر الحديثة، الرياض.
- ١٤٠ - البداية والنهاية للحافظ ابن كثير، إسماعيل بن عمر الدمشقي (ت ٧٧٤)، مكتبة المعارف، بيروت، ط ١، ١٩٦٦م.
- ١٤١ - البرهان في علوم القرآن، محمد بن بهادر الزركشي، (ت ٧٩٤)، دار إحياء الكتب العربية، القاهرة، ١٣٧٦هـ.
- ١٤٢ - البعث والنشور، للحافظ أحمد بن الحسين البيهقي (ت ٤٥٨)، تح عامر أحمد حيدر، مركز الخدمات والأبحاث الثقافية، بيروت، ط ١، ١٤٠٦هـ.
- ١٤٣ - البلغة في تراجم أئمة النحو واللغة، للفيروز آبادي محمد بن يعقوب (ت ٨١٧)، تح محمد المصري، جمعية إحياء التراث، الكويت، ط ١، ١٤٠٧هـ.
- ١٤٤ - البيان المكمل في تحقيق الشاذ والمعلل، حسين بن محمد الأنصاري (ت ١٣٢٧هـ)، الجامعة السلفية، الهند، ط ٢، ١٣٩٩هـ.
- ١٤٥ - البيان في غريب إعراب القرآن، عبد الرحمن بن محمد الأنباري (ت ٥٧٧)، الهيئة المصرية العامة للكتاب، القاهرة، ١٤٠٠هـ.
- ١٤٦ - البيان والتحصيل والشرح والتوجيه والتعليل في مسائل المستخرجة لأبي الوليد محمد بن أحمد بن رشد (ت ٥٢٠)، دار الغرب الإسلامي، بيروت، ١٤٠٤هـ.
- ١٤٧ - البيهقي وموقفه من الإلهيات، د. أحمد بن عطية الغامدي، الجامعة الإسلامية، ط ٢، ١٤٠٢هـ. * * *
- ١٤٨ - تاج العروس من جواهر القاموس، محمد مرتضى الزبيدي، المطبعة الخيرة، مصر، ط ١، ١٤٠٦هـ.
- * - تاريخ ابن الفريسي = تاريخ العلماء والرواة للعلم.
- ١٤٩ - تاريخ أسماء الثقات للحافظ عمر بن شاهين (ت ٣٨٥)، تح صبحي السامرائي، الدار السلفية، ط ١، ١٤٠٤هـ.
- ١٥٠ - تاريخ بغداد للحافظ أحمد بن علي، الخطيب البغدادي (ت ٤٦٣)، دار الكتاب العربي، بيروت - .
- ١٥١ - تاريخ التراث العربي، فؤاد سزكين، جامعة الإمام بالرياض، ١٤٠٣هـ.
- ١٥٢ - تاريخ الثقات، للحافظ أحمد بن عبدالله العجلي (ت ٢٦١)، بترتيب نور الدين الهيثمي (ت ٨٠٧)، وتضمنيات الحافظ ابن حجر (ت ٨٥٢)، تح د. عبدالمعطي قلنجي، دار الكتب العلمية، بيروت، ط ١، ١٤٠٥هـ.

- ١٥٣ - تاريخ جرجان ، حمزة بن يوسف السهمي (ت ٤٢٧) ، مطبعة دائرة المعارف العثمانية ، الهند ، ١٣٦٩هـ .
- ١٥٤ - تاريخ خليفة بن خياط (ت ٢٤٠) ، تح د . أكرم العمري ، دار طبية ، الرياض ، ط ٢ ، ١٤٠٥هـ .
- ١٥٥ - تاريخ الطبري (تاريخ الأمم والملوك) ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط ٢ ، ١٤٠٨هـ .
- ١٥٦ - تاريخ العلماء والرواة للعلم بالاندلس ، للحافظ أبي الوليد عبدالله بن محمد الأزدي ، المعروف بابن الطرقي (ت ٤٠٣) ، مكتب نشر الثقافة الإسلامية ، القاهرة ، ١٣٧٣هـ .
- ١٥٧ - تاريخ معالم التوحيد في القديم والجديد ، محمد بن الخوجة ، المطبعة التونسية ، ط ١ ، ١٣٥٨هـ .
- ١٥٨ - تاريخ يحيى بن معين ، تح د . أحمد نور سيف ، جامعة أم القرى ، مكة المكرمة ، ط ١ ، ١٣٩٩هـ .
- ١٥٩ - تأويل مختلف الحديث لابن قتيبة ، عبدالله بن مسلم (ت ٢٧٦) ، دار الجيل ، بيروت ، ١٣٩٣هـ .
- ١٦٠ - تأويل مشكل الآثار للطحاوي = مشكل الآثار .
- ١٦١ - تاريخ الأدب العربي ، كارل بروكلمان ، ترجمة د . عبد الحليم النجار ، ط ٤ ، دار المعارف ، القاهرة .
- ١٦٢ - تبصرة الحكام في أصول الأحكام لابن فرحون إبراهيم بن علي اليعمري (ت ٧٩٩) مكتبة الحلبي ، ١٣٧٨هـ .
- ١٦٣ - تبصير المنتبه بتحرير المشتبه ، الحافظ ابن حجر (ت ٨٥٢) ، دار المصيرية للتأليف والترجمة .
- ١٦٤ - تبیین کذب المفتری فیما نسب إلى الإمام أبي الحسن الأشعري ، لابن عساكر علي ابن الحسن (ت ٥٧١هـ) ، دار الكتاب العربي ، بيروت ، ١٣٩٩هـ .
- ١٦٥ - تثقيف اللسان وتلقيح الجنان ، عمر بن خلف بن مكي (ت ٥٠١) ، تح عبدالعزيز مطر ، دار المعارف ، القاهرة ، ١٣٨٦هـ .
- ١٦٦ - تجريد أسماء الصحابة ، للحافظ محمد بن أحمد الذهبي (ت ٧٤٨) ، دار المعرفة ، بيروت .
- - تجريد التمهيد = التقيمي .
- ١٦٧ - تحفة الأحوذی ، شرح جامع الترمذی ، محمد بن عبدالرحمن المباركفوري (ت ١٣٥٣هـ) ، المكتبة السلفية بالمدينة المنورة .
- ١٦٨ - تحفة الأشراف بمعرفة الأطراف ، للحافظ أبي الحجاج يوسف المزي (ت ٧٤٢) ، المكتتب الإسلامي ، بيروت ، ط ٢ ، ١٤٠٣هـ .
- ١٦٩ - تحفة المريد ، إبراهيم بن محمد البيجوري (ت ١٢٧٧) ، مطبعة الاستقامة ، القاهرة .
- ١٧٠ - تحفة ذوي الأرب في مشكل الأسماء والنسب ، محمود بن أحمد بن خطيب الدهشنة ، (ت ٨٣٤) ، ليدن ١٩٠٥م .
- - تخريج أحاديث الكشاف لابن حجر = الكافي الشافي .
- - تخريج الإحياء للعراقي = المغني عن حمل الأسفار .
- ١٧١ - تدريب الراوي ، شرح تقريب النواوي ، للحافظ جلال الدين السيوطي (ت ٩١١) ، تح عبد الوهاب عبد اللطيف ، دار إحياء السنة النبوية ، بيروت ، ط ٢ ، ١٣٩٩هـ .
- ١٧٢ - تذكرة الحفاظ ، للحافظ محمد بن أحمد الذهبي (ت ٧٤٨) ، دار إحياء التراث العربي ، بيروت ، لبنان .
- ١٧٣ - تذكرة الطالب المعلم بمن يقال إنه مخفوم ، لأبي إسحق إبراهيم ، سبط ابن العجمي ، (ت ٨٤١) ، دار العلمية ، الهند ، ١٤٠٦هـ .

- ١٧٤ - تذكرة الموضوعات، محمد طاهر بن علي الهندي (ت ٩٨٦)، دار إحياء التراث العربي، بيروت، ط ٢، ١٣٩٩هـ .
- ١٧٥ - تراجم المؤلفين التونسيين، محمد محفوظ، دار الغرب الإسلامي، بيروت، لبنان، الطبعة الأولى .
- ١٧٦ - ترتيب المدارك وتقريب المسالك لمعرفة أعلام مذهب مالك، للقاضي عياض (ت ٥٤٤)، دار مكتبة الحياة، بيروت، ١٣٨٧، وطبع وزارة الأوقاف بالمغرب .
- ١٧٧ - تسمية من أخرجهم البخاري ومسلم وما انفرد به كل واحد منهما، للحافظ أبي عبدالله محمد بن عبدالله الحاكم النيسابوري (ت ٤٠٥)، تح كمال يوسف الحوت، مؤسسة الكتب الثقافية ودار الجنان، ط ١، ١٤٠٧هـ .
- ١٧٨ - تصحيقات المحدثين لأبي أحمد الحسن بن عبدالله العسكري، (ت ٣٨٢)، تح دة محمود أحمد ميرة، المطبعة العربية الحديثة، القاهرة، ط ١، ١٤٠٢هـ .
- ١٧٩ - تعجيل المنفعة بزوائد رجال الأئمة الأربعة، الحافظ ابن حجر (ت ٨٥٢)، دار الكتاب العربي، بيروت .
- ١٨٠ - تعريف أهل الإيمان بصحة حديث صورة الرحمن، للشيخ حماد الأنصاري، المدينة المنورة .
- ١٨١ - تعريف أهل التقديس بمراتب الموصوفين بالتدليس، لابن حجر (ت ٨٥٢)، تح دة عاصم القريوتي، مكتبة المنار، الأردن، الطبعة الأولى .
- ١٨٢ - تعليق أحمد شاكِر على مسند الإمام أحمد، مع المسند، دار المعارف، القاهرة، ١٣٩٤هـ .
- ١٨٣ - تغليق التعليق، للحافظ ابن حجر (ت ٨٥٢)، تح سعيد القرظي، المكتب الإسلامي، ط ١، ١٤٠٥هـ .
- ١٨٤ - تفسير آيات الأحكام، مناع القطان، مطبعة المدني، القاهرة، ط ٢، ١٣٩٥هـ .
- ١٨٥ - تفسير ابن أبي حاتم، تح دة حكمت بشير
- - تفسير ابن عطية = المحرر الوجيز .
- ١٨٦ - تفسير ابن كثير (القرآن العظيم)، إسماعيل بن كثير، دار المعرفة، بيروت، ١٤٠٣هـ .
- ١٨٧ - تفسير أسماء الله الحسنى للزجاج، إبراهيم بن السري (ت ٣١١هـ)، دار المأمون للتراث دمشق، بيروت، ١٣٩٩هـ .
- ١٨٨ - تفسير البغوي (معالم التنزيل)، الحسين بن مسعود البغوي، دار المعرفة، بيروت، ط ١، ١٤٠٦هـ .
- ١٨٩ - تفسير الخازن (للباب التأويل في معاني التنزيل)، علي بن محمد البغدادي، المشهور بالخازن، مطبعة الحلبي، ط ٢، ١٣٧٥هـ .
- ١٩٠ - تفسير الرازي (مفاتيح الغيب)، محمد بن عمر الرازي (ت ٦٠٦)، دار إحياء التراث العربي، ط ٣ .
- - تفسير الطبري = جامع البيان .
- - تفسير القرطبي = الجامع لأحكام القرآن .
- ١٩١ - تفسير المراغي، أحمد مصطفى، مطبعة الحلبي، ط ٥، ١٣٩٤هـ .
- ١٩٢ - تفسير غريب الحديث لابن حجر (ت ٨٥٢)، دار المعرفة، بيروت .
- ١٩٣ - تفسير غريب القرآن لابن قتيبة، عبدالله بن مسلم، (ت ٢٧٦)، تح السيد أحمد مقر، الدار العربية للكتاب .
- ١٩٤ - تقريب التهذيب لابن حجر (ت ٨٥٢)، تح محمد عوامة، دار الرشيد، حلب، ط ١، ١٤٠٦هـ .
- ١٩٥ - تقارير محمد عليش على الشرح الكبير، دار الفكر، بيروت .
- ١٩٦ - تقويم البلدان، إسماعيل بن علي، أبو الفدا (ت ٧٣٢)، دار الطباعة السلطانية، ١٢٥٦هـ .

- ١٩٧ - تلبيس إبليس، لابن الجوزي (ت ٥٩٧)، دار الفكر، بيروت، ط ١٤٠٣، ١ وط المكتبة التوقيفية .
- ١٩٨ - تلخيص الحبير في تخريج أحاديث الراعي الكبير، لابن حجر (ت ٨٥٢)، ط المدينة المنورة، ١٣٨٤ هـ .
- ١٩٩ - تلخيص المستدرک، للحافظ الذهبي (ت ٨٤٨)، مع المستدرک .
- ٢٠٠ - تلخيص فهم أهل الأثر في ميون التاريخ والسير، لابن الجوزي (ت ٥٩٧)، مكتبة الآداب، القاهرة، ١٣٩٥ هـ .
- ٢٠١ - تمهيد الأوائل في تلخيص الدلائل لأبي بكر محمد بن الطيب الباقلاني (ت ٤٠٣)، تح: عماد الدين أحمد حيدر، مؤسسة الكتب الثقافية، بيروت، ط ١٤٠٧، ١ هـ .
- ٢٠٢ - تمييز الطب من الخبيث فيما يدور على ألسنة الناس من الحديث، عبدالرحمن ابن علي الشيباني، دار الكتاب العربي، بيروت .
- ٢٠٣ - تنزيه الأنبياء والأئمة عن الذنوب، للشريف المرتضى، علي بن الحسين (ت ٤٣٦)، دار الطباعة، ١٢٩٠ هـ .
- ٢٠٤ - تنزيه الشريعة المرفوعة عن الأخبار الشنيعة الموضوعة، علي بن محمد بن عراق الكناني (ت ٩٦٣)، دار الكتب العلمية، بيروت، ط ٢، ١٤٠١ هـ .
- ٢٠٥ - تنقيح الأصول، عبید الله بن مسعود المحبوبي (ت ٧٤٧)، دار الكتب العلمية، بيروت .
- ٢٠٦ - تنقيح الأنظار، محمد بن إبراهيم الوزير الحسني اليميني الصنعاني (ت ٨٤٠)، دار إحياء التراث العربي، ط ١، ١٣٦٦ هـ .
- ٢٠٧ - تهافت الفلاسفة، للغزالي، محمد بن محمد (ت ٥٠٥)، تح: د. سليمان دنيا، دار المعارف، مصر، ط ٢ .
- ٢٠٨ - تهذيب الآثار، لأبي جعفر محمد بن جرير الطبري (ت ٣١٠)، تح: محمود شاكر، جامعة الإمام بالرياض، ط ١ .
- ٢٠٩ - تهذيب الأسماء واللغات، للإمام يحيى بن شرف النووي (ت ٦٧٦)، دار الكتب العلمية، بيروت .
- ٢١٠ - تهذيب التهذيب، لابن حجر (ت ٨٥٢)، دائرة المعارف النظامية، الهند، ١٣٢٥ هـ .
- ٢١١ - تهذيب الفروق والقواعد السنية في الأسرار الفقهية، لمحمد علي حسين، دار إحياء الكتب العربية، القاهرة، ١٣٤٦ هـ .
- ٢١٢ - تهذيب الكمال في أسماء الرجال للحافظ جمال الدين المزي (ت ٧٤٢)، دار المأمون للتراث - دمشق - بيروت .
- ٢١٣ - تهذيب اللغة للأزهري، محمد بن أحمد (ت ٣٧٠)، الدار المصرية العامة للتأليف، القاهرة، ١٣٨٤ هـ .
- ٢١٤ - تهذيب سنن أبي داود، لابن القيم (مع مختصر سنن أبي داود للمنذري) .
- ٢١٥ - توجيه القاري إلى القواعد والفوائد الأصولية والحديثية والإسنادية في فتح الباري، حافظ ثناء الله الزاهدي، جامعة العلوم الأثرية، ط ١، ١٤٠٦ هـ .
- ٢١٦ - توجيه النظر إلى أصول الأثر، طاهر بن صالح الجزائري الدمشقي (ت ١٣٣٨ هـ)، دار المعرفة - بيروت .
- ٢١٧ - توضيح الأفكار لمعاني تنقيح الأنظار، محمد بن إسماعيل الأمير الصنعاني (ت ١١٨٢)، مكتبة الخانجي، ط ١، ١٣٦٦ هـ .
- ٢١٨ - تيسير مصطلح الحديث، د. محمود الطحان، دار القرآن الكريم، بيروت، ط ١، ١٤٠١ هـ .
- ٢١٩ - التاريخ المغير، للحافظ محمد بن إسماعيل البخاري (ت ٢٥٦)، تح: محمود إبراهيم زايد، دار المعرفة، بيروت، ط ١، ١٤٠٦ هـ .
- ٢٢٠ - التاريخ الكبير للبخاري (ت ٢٥٦)، دار الكتب العلمية، بيروت .
- ٢٢١ - التبصرة في القراءات السبع، مكي بن أبي طالب (ت ٤٣٧)، الدار السلفية، الهند، ١٣٩٩ هـ .

- ٢٢٢ - التبصرة والتذكرة (شرح ألفية العراقي) ، عبدالرحيم بن الحسين العراقي (ت ٨٠٦هـ) دار الكتب العلمية ، بيروت .
- ٢٢٣ - التبیین فی أنساب القرشیین ، للمقدسي ، عبدالله بن أحمد (ت ٦٢٠هـ) ، تح محمد الديلمي ، المجمع العلمي العراقي ، ط ١٤٠٢هـ .
- ٢٢٤ - التبیین لأسماء المدلسین ، لأبي إسحق إبراهيم سبط ابن العجمي (ت ٨٤١هـ) ، الدار العلمية ، الهند ، ١٤٠٦هـ ، وبتحقيق يحيى شفيق ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط ١٤٠٦هـ .
- - التتبع = الاستدراكات والتتبع .
- ٢٢٥ - التتبعات الخمس على الموقظة ، الشيخ عبدالفتاح أبو غدة . (مع الموقظة) .
- ٢٢٦ - التعبير والتذكير للشقيري ، عبدالكريم بن هوازن ، تح د. إبراهيم بسيوني ، دار الكتاب العربي ، القاهرة ، ١٩٦٨م .
- ٢٢٧ - التحقيق في أحاديث الخلاف ، لابن الجوزي (ت ٥٩٧هـ) ، تح محمد حامد الفقي ، مطبعة السنة المحمدية ، ط ١٣٧٣هـ .
- ٢٢٨ - التذكرة في أحوال الموتى وأمور الآخرة ، للقرطبي ، محمد بن أحمد (ت ٦٧١هـ) ، تح د. أحمد السقا ، دار الجيل ، بيروت ، ١٤٠٦هـ .
- ٢٢٩ - التذكرة في الأحاديث المشتهرة ، محمد بن عبدالله الزركشي (ت ٧٩٤هـ) ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط ١٤٠٦هـ .
- ٢٣٠ - التشوف إلى رجال التوفيق ، يوسف بن يحيى التادلي ، الرباط ، ١٩٥٨م .
- ٢٣١ - التعريفات ، علي بن محمد الجرجاني (ت ٨١٦هـ) ، الدار التونسية للنشر ، ١٣٩١هـ .
- ٢٣٢ - التعريفات الفقهية ، معجم يشرح الألفاظ المصطلح عليها بين الفقهاء والأصوليين وغيرهم من علماء الدين رحمهم الله تعالى ، محمد عميم الإحسان المجدي ، باكستان ، ١٣٨٠هـ .
- ٢٣٣ - التعريف بالقاضي عياض لولده محمد ، تح د. محمد بن شريفة ، وزارة الأوقاف المغربية ، ط ٢ ، ١٤٠٢هـ .
- ٢٣٤ - التعديل والتجريح لمن خرج له البخاري في الجامع الصحيح للباقي ، سليمان بن خلف (ت ٤٧٤هـ) ، تح د. أبو لبابه حسين ، دار اللواء ، الرياض ، ط ١٤٠٦هـ ، ١٣٨٦هـ .
- ٢٣٥ - التعليق المغني على سنن الدارقطني ، محمد شمس الحق العظيم آبادي ، دار المحاسن للطباعة ، القاهرة .
- ٢٣٦ - التقريب للإمام النووي (ت ٦٧٦هـ) ، مع التدريب .
- ٢٣٧ - التقصي لحديث الموطأ وشيوخ الإمام مالك ، للحافظ ابن عبدالبر (ت ٤٦٣هـ) ، دار الكتب العلمية ، بيروت .
- ٢٣٨ - التقييد لمعرفة الرواة والسنن والمسانيد ، لأبي بكر محمد بن عبدالغني ، المعروف بابن نقطة (ت ٦٢٩هـ) ، دائرة المعارف العثمانية ، الهند ، ١٤٠٣هـ .
- ٢٣٩ - التقييد والإيضاح ، شرح مقدمة ابن الملاح ، للحافظ زين الدين عبدالرحيم بن الحسين العراقي (ت ٨٠٦هـ) ، دار الفكر بيروت ، ١٤٠١هـ .
- ٢٤٠ - التكملة لكتاب الملة ، لأبي عبدالله محمد بن أبي بكر القضاعي ، المعروف بابن الأبار (ت ٦٥٩هـ) مكتب الثقافة الإسلامية ، مصر ، ١٣٧٥هـ .
- ٢٤١ - التلويح على التوضيح لمتن التنقيح في أصول الفقه ، مسعود بن عمر التفاتراني (ت ٧٩٢هـ) ، دار الكتب العلمية ، بيروت .
- ٢٤٢ - التمهيد لما في الموطأ من المعاني والأسانيد ، لابن عبدالبر (ت ٤٦٣هـ) ، تح جماعة من العلماء ، ط المغرب .
- ٢٤٣ - التنقيح لابن عبدالهادي (ت ٧٤٤هـ) ، مع التحقيق لابن الجوزي .
- ٢٤٤ - التوحيد وإثبات صفات الرب عز وجل ، للإمام محمد بن إسحق بن خزيمة (ت ٣١١هـ) ، تح د. عبدالعزيز الشهوان ، دار الرشد ، الرياض ، ط ١ ، ١٤٠٨هـ .

- ٢٤٥ - التوحيد للشيخ محمد بن عبد الوهاب (مع قررة عيون الموحدين) .
- ٢٤٦ - التوضيح لمتن التنقيح في أصول الفقه ، عبيد الله بن مسعود المحبوبي (ت ٧٤٧) ، دار الكتب العلمية ، بيروت .
- ***
- ٢٤٧ - ثبت أبي جعفر أحمد بن علي البلوي ، الوادي آشي ، (ت ٩٣٨) ، تح د . عبد الله العمراني ، دار الغرب الإسلامي ، بيروت ، ط ١ ، ١٤٠٣ هـ .
- - ثقات ابن شاهين = تاريخ أسماء الثقات .
- - ثقات العجلي : تاريخ الثقات .
- ٢٤٨ - الثقات ، الحافظ محمد بن حبان البستي ، (ت ٣٥٤) ، مطبعة دائرة المعارف العثمانية ، الهند ، ١٣٩٣ هـ .
- ***
- ٢٤٩ - جامع الأصول من أحاديث الرسول ، مبارك بن محمد بن الأشير (ت ٦٠٦) ، دار الإفتاء بالرياض ، ط ١ ، ١٣٧٠ هـ .
- ٢٥٠ - جامع بيان العلم وفضله ، وما ينبغي في روايته وحمله ، لابن عبد البر (ت ٤٦٣) ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ١٣٩٨ هـ .
- ٢٥١ - جامع البيان عن تأويل آي القرآن ، محمد بن جرير الطبري (ت ٣١٠) ، دار الفكر ، بيروت ، ١٤٠٥ هـ ، ودار المعرفة ، بيروت .
- ٢٥٢ - جامع التحصيل في أحكام المراسيل ، للعلافي ، خليل بن كيكليدي (ت ٧٦١) ، عالم الكتب ، مكتبة النهضة ، بيروت ، ط ١ ، ١٤٠٧ هـ .
- ٢٥٣ - جامع العلوم والحكم للحافظ عبد الرحمن بن أحمد بن رجب الحنبلي (ت ٧٩٥) ، مطبعة الحلبي ، ط ٤ ، ١٣٩٣ .
- ٢٥٤ - جذوة الاقتباس في ذكر من حل من الأعلام مدينة فاس ، أحمد بن القاضي المكناسي (ت ١٢٠٥) ، دار المنصور ، الرباط ، ١٩٧٤ م .
- ٢٥٥ - جذوة المقتبس في ذكر ولاية الأندلس وأسماء رواة الحديث والأدب ، وذوي النباهة والشعر ، محمد بن فتوح الحميدي (ت ٤٨٨) ، مكتب نشر الثقافة الإسلامية ، القاهرة ، مطبعة السعادة مصر ١٩٥٣ م ، وط دار الكتاب العربي ١٩٦٧ م .
- ٢٥٦ - جمهرة الأمثال ، الحسن بن عبد الله العسكري (ت ٣٩٥) ، المؤسسة العربية الحديثة ، القاهرة ، ١٣٨٤ هـ .
- ٢٥٧ - جمهرة أنساب العرب ، للحافظ أحمد بن علي بن حزم (ت ٤٥٦) ، دار المعارف ، القاهرة ، ط ٥ .
- ٢٥٨ - جمهرة اللغة ، محمد بن الحسن بن دريد (ت ٣٢١) ، مؤسسة الحلبي ، القاهرة .
- ٢٥٩ - جنى الجنتين في تمييز نوعي المثنيين ، محمد أمين المحبي (ت ١١١١ هـ) ، مكتبة القدس ، دمشق .
- ٢٦٠ - جوامع إصلاح المنطق ، زيد بن عبد الله بن رفاعة (ت بعد ٤٠٠ هـ) ، مطبعة دائرة المعارف ، الهند ، ١٣٥٤ هـ .
- ٢٦١ - جوامع السيرة ، لابن حزم (ت ٤٥٦) ، تح د . إحسان عباس ، د . ناصر الدين الأسد ، إدارة إحياء السنة ، باكستان .
- ٢٦٢ - جواهر الأصول في علم حديث الرسول ، لأبي الفيض محمد الفارسي الحنفي ، المشهور ب : فصيح الهروي ، (ت ٨٣٧) ، تح أظهر المباركفوري ، المكتبة العلمية ، المدينة المنورة ، ١٣٩٣ هـ .
- ٢٦٣ - جوهرة التوحيد ، إبراهيم اللقاني (ت ١٠٤١) ، مطبعة الاستقامة ، القاهرة .
- ٢٦٤ - الجاسوس على القاموس ، أحمد فارس الشدياق ، دار صادر بيروت .
- ٢٦٥ - الجامع الصحيح للإمام البخاري (ت ٢٥٦) ، المكتبة الإسلامية ، إستانبول .

- ٢٦٦ - الجامع الصحيح للإمام محمد بن عيسى الترمذي (ت ٢٩٧)، تح أحمد شاكر، دار الباز، مكة المكرمة .
- الجامع الصحيح للإمام مسلم بن الحجاج (ت ٢٦١):
- تح محمد فؤاد عبد الباقي، المكتبة الإسلامية، إستانبول، ط ١٣٧٤هـ .
- دار الطباعة، مصر، ١٢٩٠هـ .
- مطبعة الحلبي، مصر، ١٣٤٨هـ .
- النسخة التي مع فتح الملهم .
- النسخة التي مع شرح النووي .
- ٢٦٧ - الجامع الصغير في أحاديث البشير النذير، للحافظ جلال الدين السيوطي (ت ٩١١)، دار الكتب العلمية، بيروت، ط ٤ .
- ٢٦٨ - الجامع في السنن والآداب والمغازي والتاريخ، أبو محمد عبدالله بن أبي زيد القيرواني (ت ٣٨٦)، تح محمد أبو الأجلان، عثمان بطيخ، مؤسسة الرسالة بيروت، المكتبة العتيقة، تونس، ط ١، ١٤٠٢هـ .
- ٢٦٩ - الجامع لأحكام القرآن للقرطبي، محمد بن أحمد (ت ٦٧١)، دار القلم، دار الكتاب العربي، القاهرة، ١٣٨٦هـ .
- ٢٧٠ - الجامع لأخلاق الراوي وآداب السامع، للخطيب البغدادي (ت ٤٦٣)، تح د. محمود الطحان، مكتبة المعارف، الرياض، ١٤٠٣هـ .
- ٢٧١ - الجامع لشعب الإيمان، أحمد بن الحسين البيهقي، (ت ٤٥٨)، الدار السلفية، الهند، ١٤٠٦هـ .
- ٢٧٢ - الجرح والتعديل، الحافظ عبد الرحمن بن أبي حاتم الرازي، (ت ٣٣٧)، مطبعة دائرة المعارف الهندية، ط ١، ١٣٧١هـ .
- ٢٧٣ - الجمع بين رجال المحيحين، محمد بن طاهر المقدسي، (ابن القيسراني)، ت ٥٠٧، دار الكتب العلمية، بيروت، ط ١، ١٤٠٥هـ .
- ٢٧٤ - الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح، لابن تيمية، أحمد بن عبد الحليم (ت ٧٢٨)، مطبعة النيل، القاهرة، ١٣٢٢هـ .
- ٢٧٥ - الجواهر والدرر في ترجمة شيخ الإسلام ابن حجر، للصاوي، محمد بن عبد الرحمن (ت ٩٠٢)، تح د. حامد عبد المجيد، ود. طه الزيني، وزارة الأوقاف المصرية، القاهرة، ١٤٠٦هـ .
- ***
- ٢٧٦ - حادي الأرواح إلى بلاد الأفراح، لابن القيم، محمد بن أبي بكر (ت ٧٥١)، تح د. السيد الجميلي، دار الكتاب العربي، بيروت، ط ٣، ١٤٠٧هـ .
- ٢٧٧ - حاشية ابن عابدين، محمد أمين بن عمر (ت ١٢٥٢)، المطبعة العثمانية، إستانبول، ١٣٢٤هـ .
- ٢٧٨ - حاشية الخرخشي على مختصر خليل، دار صادر بيروت .
- ٢٧٩ - حاشية الدسوقي على الشرح الكبير للدردير، دار الفكر، بيروت .
- ٢٨٠ - حاشية سعدي جلبي على شرح العناية على الهداية لابن الهمام، المطبعة الأميرية، مصر، ١٣١٥هـ .
- ٢٨١ - حاشية السندي على سنن النسائي، المكتبة العلمية، بيروت .
- ٢٨٢ - حاشية العدوي على مختصر خليل، دار صادر، بيروت .
- ٢٨٣ - حاشية على مختصر ابن الحاجب للفتازاني (ت ٧٩١)، دار الكتب العلمية، بيروت .
- ٢٨٤ - حاشية على مختصر ابن الحاجب للجرجاني (ت ٨١٦)، دار الكتب العلمية، بيروت .
- ٢٨٥ - حاشية لقط الدرر على متن نخبة الفكر، عبدالله بن الحسين العدوي، مطبعة الحسيني، القاهرة، ١٣٥٥هـ .
- ٢٨٦ - حجية السنة، د. عبدالغني عبدالخالق، المعهد العالمي للفكر الإسلامي، ط ١، ١٤٠٧هـ .

- ٢٨٧ - حسن البيان عما بلغته إفريقية في الإسلام من السطوة وال عمران ، محمد النيفر ،
المطبعة التونسية ١٣٥٣هـ .
- ٢٨٨ - حسن المحاضرة في تاريخ مصر والقاهرة ، للحافظ جلال الدين السيوطي (ت ٩١١) ،
تح محمد أبو الفضل إبراهيم ، دار إحياء الكتب العربية ، ط ١ ، ١٣٨٧هـ .
- ٢٨٩ - حلية الأولياء وطبقات الأصفياء ، لأبي نعيم أحمد بن عبد الله الأصبهاني (ت ٤٣٠) ،
دار الكتب العلمية ، بيروت ، للشيخ الألباني ، دار الفنية ، الكويت ، ط ٣ ، ١٤٠٩هـ .
- ٢٩٠ - الحديث المعلل ، د. خليل ملا خاطر ، مكتبة دار الوفاء ، جدة ، ط ١ ، ١٤٠٦هـ .
- * - الحروف لابن السكيت = ثلاثة كتب في الحروف .
- ٢٩١ - الحسبة في الإسلام ، لابن تيمية ، تح محمد النجار ، المؤسسة السعيدية ، الرياض .
- ٢٩٢ - الحطة في ذكر المحاح الستة ، أبو الطيب السيد صديق حسن القنوجي (ت ١٣٠٧هـ) ،
دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط ١ ، ١٩٨٥م .
- ٢٩٣ - الحل المفهم لصحيح مسلم ، رشيد أحمد الكنكوهي (ت ١٣٢٣) ، المكتبة الخليلية ،
الهند .
- ٢٩٤ - الحلل السندسية في الأخبار التونسية ، محمد بن محمد الأندلسي ، الوزير السراج ،
(ت ١١٤٩) ، الدار التونسية للنشر ١٩٧٠م .
- ***
- ٢٩٥ - خريدة القصر وجريدة العصر ، محمد بن محمد العماد ، الكاتب ، (ت ٥٩٧) ، لجنة
التأليف والترجمة والنشر ، القاهرة ، ١٣٧٠هـ .
- ٢٩٦ - خلاصة تذهيب تهذيب الكمال في أسماء الرجال ، أحمد بن عبد الله الخرزجي
(ت بعد ٩٢٣) ، مكتب المطبوعات الإسلامية ، حلب ، ط ٣ ، ١٣٩٩هـ .
- ٢٩٧ - خلق أفعال العباد ، والرد على الجهمية ، للإمام البخاري ، محمد بن إسماعيل ،
(ت ٢٥٦) ، مؤسسة الرسالة ، ط ١ ، ١٤٠٤هـ .
- ٢٩٨ - كتاب / خلق الإنسان ، عبد الملك بن قريب الأصمعي (ت ٢١٦) ، المطبعة الكاثوليكية ،
١٣٢١هـ .
- ٢٩٩ - الخلاصة في أصول الحديث ، الحسين بن عبد الله الطيبي (ت ٧٤٣) ، تح صبحي السامرائي ،
عالم الكتب ، بيروت ، ط ١ ، ١٤٠٥هـ .
- ***
- ٣٠٠ - دراسات في الجرح والتعديل ، د. محمد ضياء الرحمن الأعظمي ، الجامعة السلفية ،
الهند ، ط ١ ، ١٤٠٣هـ .
- ٣٠١ - دراسات في الحديث النبوي وتاريخ تدوينه ، د. محمد مصطفى الأعظمي ، شركة
الطباعة العربية السعودية ، الرياض ، ط ٣ ، ١٤٠١هـ .
- ٣٠٢ - دراسة عن الفرق في تاريخ المسلمين (الخوارج ، والشيعية) ، د. أحمد جلي ،
مركز الملك فيصل للبحوث ، الرياض ، ط ١ ، ١٤٠٦هـ .
- ٣٠٣ - درة الحجال في أسماء الرجال ، لابن القاضي المكناسي (ت ١٠٢٥هـ) ، المكتبة العتيقة ،
تونس ، ط ١ ، ١٩٧٠م .
- ٣٠٤ - دلائل النبوة ومعرفة أحوال صاحب الشريعة للبيهقي ، أحمد بن الحسين (ت ٤٥٨) ،
تح د. عبد المعطي قلعي ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط ١ ، ١٤٠٥هـ .
- ٣٠٥ - دلائل النبوة لأبي نعيم أحمد بن عبد الله الأصبهاني (ت ٤٣٠) ، دار النفائس ،
بيروت ، ط ٢ ، ١٤٠٦هـ .
- ٣٠٦ - دليل الفالحين لطرق رياض الصالحين ، محمد بن علان الصديقي (ت ١٠٥٧) ، دار الافتاء ،
الرياض .
- ٣٠٧ - دمية القصر وعصرة أهل العصر ، علي بن الحسن البخارزي (ت ٤٦٧) ، دار الفكر
العربي ، القاهرة .
- ٣٠٨ - ديوان الأعشى ، دار صادر ، بيروت ، ١٩٦٦م .
- ٣٠٩ - ديوان بشار بن برد ، بشرح محمد الطاهر بن عاشور ، الشركة التونسية للتوزيع .

- ٣١٠ - ديوان الضعفاء والمتروكين وخلق من المجهولين وثقات فيهم لين ، الحافظ الذهبي (ت ٧٤٨)، مطبعة النهضة الحديثة ، مكة المكرمة ١٣٨٧ هـ .
- ٣١١ - ديوان امرئ القيس ، ته محمد أبو الفضل إبراهيم ، دار المعارف ، مصر ، ط ٣ .
- ٣١٢ - ديوان الهذليين ، الدار القومية للطباعة والنشر ، ١٣٨٥ هـ .
- ٣١٣ - ديوان النابغة الجعدي ، دار المعارف ، القاهرة ، ١٣٩٧ هـ .
- ٣١٤ - ديوان رؤبة ، منشورات دار الأفاق الجديدة ، بيروت ، ط ١ ، ١٩٧٩ م .
- ٣١٥ - ديوان طرفة بن العبد ، (ت ٦٠ ق هـ) ، مطبعة برطرنند ، ١٣١٨ هـ .
- ٣١٦ - ديوان قيس بن الخطيم ، وزارة المعارف ، بغداد .
- ٣١٧ - الدر المختار شرح تنوير الأبصار ، محمد بن علي الحمكفي (ت ١٠٨٨) ، مطبعة الواعظ ، القاهرة .
- ٣١٨ - الدر المنثور في التفسير بالمأثور ، للسيوطي (ت ٩١١) ، دار الفكر ، بيروت ، ط ١ ، ١٤٠٣ هـ .
- ٣١٩ - الدرر المنشرة في الأحاديث المشتهرة ، الحافظ السيوطي (ت ٩١١) ، المكتب الإسلامي ، ط ١ ، ١٤٠٤ هـ .
- ٣٢٠ - الديباج المذهب في معرفة أعيان علماء المذهب ، إبراهيم بن علي ، ابن فرحون اليعمري (ت ٧٩٩) ، دار الكتب العملية ، بيروت .
- ***
- ٣٢١ - ذكر أخبار أصبهان ، لأبي نعيم أحمد بن عبدالله الأصبهاني (ت ٤٣٠) ، لندن ، ١٩٣٤ هـ .
- ٣٢٢ - ذم التأويل ، لابن قدامة المقدسي ، عبدالله بن أحمد (ت ٦٢٠) ، ته بدر البدر ، الدار السلفية ، الكويت ، ط ١ ، ١٤٠٦ هـ .
- ٣٢٣ - ذيل الكاشف للحافظ أبي زرعة أحمد بن عبدالرحيم العراقي (ت ٨٢٦) ، ته بوران الضناوي ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط ١ ، ١٤٠٦ هـ .
- ٣٢٤ - ذيل الملاحن لابن دريد ، تأليف إبراهيم الجزائري ، المطبعة السلفية ، القاهرة ، ١٣٧٤ هـ .
- ٣٢٥ - ذيل تاريخ بغداد ، محمد بن محمود ، ابن النجار ، دائرة المعارف ، الهند ، ١٣٩٨ هـ .
- ٣٢٦ - الذخيرة في محاسن أهل الجزيرة ، علي بن بسام (ت ٥٤٢) ، مطبعة لجنة التأليف ، القاهرة .
- ٣٢٧ - الذيل والتكملة لكتابي الموصول والملة ، أبو عبدالله محمد بن محمد بن عبدالملك الأنصاري الأوسي المراكشي (ت ٧٠٢) ، ته إحسان عباس ، دار الثقافة ، بيروت ، ط ١ ، ١٩٦٥ - ١٩٧٣ م .
- ***
- ٣٢٨ - رجال صحيح مسلم ، أحمد بن علي بن منجويه (ت ٤٢٨) ، ته عبدالله الليثي ، دار الباز مكة المكرمة ، ط ١ ، ١٤٠٧ هـ .
- ٣٢٩ - رد عثمان بن سعيد الدارمي (ت ٢٨٠) على المريسي ، منشأة المعارف ، الاسكندرية ، ١٣٩١ هـ .
- ٣٣٠ - رد شبهات الإلحاد عن أحاديث الآحاد ، عبدالعزيز بن راشد ، المكتب الإسلامي ، ط ١ ، ١٤٠١ هـ .
- ٣٣١ - رسالة ابن أبي زيد القيرواني ، عبدالله بن عبدالرحمن (ت ٣٨٦) ، دار المعرفة ، بيروت .
- ٣٣٢ - رسالة في الذب عن أبي الحسن الأشعري ، لابن درباس ، عبدالملك بن عيسى (ت ٦٥٩) ، ته ، علي الفقيهي ، ط ١ ، ١٤٠٤ هـ .
- ٣٣٣ - رسالة في وصل البلاغات الأربعة في الموطأ ، للحافظ ابن الملاح (ت ٦٤٣) ، ته عبدالله بن محمد بن الصديق ، دار الطباعة الحديثة ، المغرب ، ١٤٠٠ هـ .

- ٣٢٤ - رفع الريبة عما يجوز وما لا يجوز من الغيبة ، للشوكاني (ت ١٢٥٠) ، مكتبة دار الأقصى ، الكويت .
- ٣٢٥ - روح المعاني ، محمد الألويسي ، دار الفكر ، بيروت ، ١٤٠٣ هـ .
- ٣٢٦ - روضة التعريف بالحلب الشريف ، لسان الدين بن الخطيب ، محمد بن عبدالله (ت ٧٧٦) ، دار الفكر العربي ، القاهرة ١٣٨٦ هـ .
- ٣٢٧ - روضة الناظر ، وجنة المناظر (في علم أصول الفقه) ، لأبي محمد عبدالله بن أحمد ابن قدامة المقدسي (ت ٦٢٠) ، تح د . عبدالعزيز السعيد ، جامعة الإمام بالرياض ط ٢ ، ١٣٩٩ هـ .
- ٣٢٨ - رياض الصالحين ، للإمام يحيى بن شرف النووي (ت ٦٧٦) ، دار المأمون للتراث ، ط ٤ ، ١٤٠١ هـ .
- ٣٢٩ - رياض النفوس في طبقات علماء القيروان وإفريقية وزهادهم ونساجهم ، وسير من أخبارهم وفصائلهم وأوصالهم ، لأبي بكر عبدالله بن محمد المالكي (ت بعد ٤٦٤) ، تح بشير بكوش ، دار الغرب الإسلامي ، بيروت ، ط ١ .
- ٣٤٠ - الرحلة في طلب الحديث ، للخطيب البغدادي (ت ٤٦٣) ، تح د . نور الدين عتر ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط ١ ، ١٣٩٥ هـ .
- ٣٤١ - الرد على الجهمية ، لابن منده ، محمد بن إسحق (ت ٣٩٥) ، تح علي بن محمد الفقيهي ، المدينة المنورة ، ط ١ ، ١٤٠١ هـ .
- ٣٤٢ - الرد على الجهمية للدارمي (ت ٢٨٠) ، منشأة المعارف ، الإسكندرية ، ١٣٩١ هـ .
- ٣٤٣ - الرد على الزنادقة للإمام أحمد بن حنبل (ت ٢٤١) ، منشأة المعارف ، الإسكندرية ، ١٣٩١ هـ .
- ٣٤٤ - الرسالة للإمام محمد بن إدريس الشافعي (ت ٢٠٤) ، تح أحمد شاکر (دون دار نشر ولا تاريخ) .
- ٣٤٥ - الرسالة القشيرية ، عبدالكريم بن هوازن القشيري (ت ٤٦٥) ، المطبعة العثمانية ، القاهرة ، ١٣٠٤ هـ ، ودار الكتب الحديثة ، القاهرة .
- ٣٤٦ - الرسالة المستطرفة لبيان مشهور كتب السنة المشرفة ، محمد بن جعفر الكتاني ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط ٢ ، ١٤٠٠ هـ .
- ٣٤٧ - الرسالة المفصلة لأحوال المتعلمين وأحكام المعلمين والمتعلمين للإمام أبي الحسن علي بن محمد القاسبي (ت ٤٠٣) ، دار المعارف ، مصر (مع كتاب التربية في الإسلام د . أحمد فؤاد الأهواني) .
- ٣٤٨ - الرفع والتكميل ، محمد عبدالحی الکنوي الهندي (ت ١٣٠٤ هـ) ، تح الشيخ عبدالفتاح أبو غدة ، مكتب المطبوعات الإسلامية ، حلب ، ط ٣ ، ١٤٠٧ هـ .
- ٣٤٩ - الروح لابن القيم ، محمد بن أبي بكر (ت ٧٥١) ، دار الكتاب العربي ، بيروت ، ط ٢ ، ١٤٠٦ هـ .
- ٣٥٠ - الروض الأنف في شرح السيرة النبوية لابن هشام ، تأليف عبدالرحمن بن عبدالله السهيلي (ت ٥٨١) ، دار الكتب الحديثة ، القاهرة ، ١٣٨٧ هـ .
- ***
- ٣٥١ - زاد المعاد في هدي خير العباد ، محمد بن أبي بكر ، ابن قيم الجوزية (ت ٧٥١) ، تح شعيب الأرناؤوط ، إدارة إحياء التراث الإسلامي ، بيروت ، ١٤٠٥ هـ .
- ٣٥٢ - زهر الربى على المجتبى للنسائي ، تأليف الحافظ السيوطي (ت ٩١١) ، دار الكتب العلمية - بيروت - .
- ٣٥٣ - الزاهر في معاني كلمات الناس ، محمد بن القاسم ، ابن الأنباري (ت ٣٢٨) ، دار الرشيد ، بغداد ، ١٣٩٩ هـ .
- ٣٥٤ - الزهد للإمام أحمد بن حنبل الشيباني (ت ٢٤١) ، تح محمد زغلول ، دار الكتاب العربي ، بيروت ، ط ١ ، ١٤٠٦ هـ .

- ٣٥٥ - الزهد والرقائق، عبدالله بن المبارك المروزي، (ت ١٨١هـ)، تح حبيب الرحمن الأمفي، دار الكتب العلمية، بيروت.
- ٣٥٦ - الزواجر من اقتراف الكبائر، لأبي العباس أحمد بن محمد بن علي بن حجر المكي الهيثمي (ت ٩٧٤هـ)، دار المعرفة، بيروت.
- * * *
- ٣٥٧ - سحنون مشكاة نور وعلوم وحق، سعدي أبو جيب، دار الفكر، دمشق، ط ١، ١٤٠١هـ.
- ٣٥٨ - سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة وأثرها السيء في الأمة، محمد ناصر الدين الألباني، المكتب الإسلامي، بيروت، ١٣٩٨هـ.
- سنن البيهقي = السنن الكبرى.
- سنن الترمذي = الجامع الصحيح.
- ٣٥٩ - سنن الدارقطني، علي بن عمر الحافظ (ت ٣٨٥هـ)، دار المحاسن، القاهرة، ١٣٨٦هـ.
- ٣٦٠ - سنن الدارمي، عبدالله بن بهرام (ت ٢٥٥هـ)، دار الفكر، القاهرة، ١٣٩٨هـ.
- ٣٦١ - سنن أبي داود سليمان بن الأشعث السجستاني (ت ٢٧٥هـ)، دار الحديث، بيروت، ط ١، ١٣٨٨هـ.
- ٣٦٢ - سنن ابن ماجه، محمد بن يزيد القزويني (ت ٢٧٥هـ)، تح محمد فؤاد عبدالباقى، المكتبة العلمية، بيروت.
- ٣٦٣ - سنن النسائي، أحمد بن علي بن شعيب (ت ٣٠٣هـ)، المكتبة العلمية، بيروت.
- ٣٦٤ - سيرة ابن هشام، عبد الملك بن هشام (ت ٢١٨هـ)، دار ربحاني للطباعة والنشر، بيروت.
- ٣٦٥ - سير أعلام النبلاء للحافظ الذهبي (ت ٧٤٨هـ)، مؤسسة الرسالة، ط ١، ١٤٠٢هـ.
- ٣٦٦ - السماع والقياس، أحمد تيمور، لجنة نشر المؤلفات التيمورية، القاهرة، ١٣٧٤هـ.
- ٣٦٧ - السنة لعبدالله بن الإمام أحمد بن حنبل (ت ٢٩٠هـ)، تح د. محمد بن سعيد القحطاني، دار ابن القيم، الدمام، ط ١، ١٤٠٦هـ.
- ٣٦٨ - السنة لعمر بن أبي عاصم الشيباني (ت ٢٨٧هـ)، المكتب الإسلامي، بيروت.
- ٣٦٩ - السنة قبل التدوين، د. محمد عجاج الخطيب، مكتبة الرياض الحديثة، ط ١، ١٤٠١هـ.
- ٣٧٠ - السنة ومكانتها في التشريع، د. مصطفى السباعي، المكتب الإسلامي، ط ١، ١٤٠٥هـ.
- ٣٧١ - السُّنَنُ الأَبِيْنَ والمُورِدُ الأَمْعَنُ في المحاكمة بين الإمامين في السند المعنعن، لأبي عبدالله محمد بن رُشيد السبتي الفهري، تح محمد الحبيب بالخوجة، الشركة التونسية للتوزيع، ١٣٩٧هـ.
- ٣٧٢ - السنن الكبرى للبيهقي، أحمد بن الحسين (ت ٤٥٨هـ)، دار صادر، بيروت.
- ٣٧٣ - السير الكبير، محمد بن الحسن الشيباني (ت ١٨٩هـ)، تح صلاح الدين المنجد، جامعة الدول العربية، القاهرة، ١٣٩١هـ.
- ٣٧٤ - السيرة النبوية للذهبي، محمد بن أحمد (ت ٧٤٨هـ)، دار الإفتاء بالرياض، ط ٢، ١٤٠٢هـ.
- * * *
- ٣٧٥ - شجرة النور الزكية في طبقات المالكية، محمد بن محمد مخلوف، دار الكتاب العربي، بيروت.
- ٣٧٦ - شذرات الذهب في أخبار من ذهب، عبدالحى بن العماد الحنبلي (ت ١٠٨٩هـ)، دار الأفاق الجديدة.
- ٣٧٧ - شذا العرف في فن الصرف، الشيخ أحمد الحملوي، مؤسسة الكتب الثقافية، بيروت.
- ٣٧٨ - شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة من الكتاب والسنة وإجماع الصحابة والتابعين من بعدهم، الحافظ هبة الله بن الحسن الطبري اللالكائي (ت ٤١٨هـ)، تح د. أحمد حمدان، دار طيبة، الرياض.
- * - شرح تنقيح الفصول = التلويح.

- ٣٧٩ - شرح ديوان الهذليين ، أحمد كمال زكي ، دار الكتاب العربي ، القاهرة ١٣٨٩ هـ .
- ٣٨٠ - شرح الشافعي في فن التصريف ، عبدالله بن محمد النقرة (ت ٧٧٦) ، مكتبة راشد ، إستانبول .
- ٣٨١ - شرح علل الترمذي ، للحافظ عبدالرحمن بن أحمد بن رجب الحنبلي (ت ٧٩٥) ، تح صبحي السامرائي ، عالم الكتب ، ط ٢ ، ١٤٠٥ هـ .
- ٣٨٢ - شرح فتح القدير لابن الهمام ، محمد بن عبدالواحد (ت ٨٦١) ، المكتبة التجارية ، القاهرة ، ١٣٥٦ هـ .
- ٣٨٣ - شرح قصيدة : المصاحب ابن عباد في أصول الدين ، للقاضي جعفر بن أحمد المعتزلي (ت ٥٧٣) ، مكتبة المعارف ، بغداد ، ط ١ ، ١٣٨٥ هـ .
- ٣٨٤ - شرح قصيدة المقدسي في المدلسين = قصيدة المقدسي .
- ٣٨٥ - شرح معاني الآثار ، للطحاوي ، أحمد بن محمد (ت ٣٢١) ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط ١ ، ١٣٩٩ هـ .
- ٣٨٦ - شرح الأربعين النووية ، لابن دقيق العيد ، (ت ٧٠٢) ، مؤسسة الطباعة ، جدة ، ١٤٠٣ هـ .
- ٣٨٧ - شرح الأصول الخمسة ، للقاضي عبدالجبار بن أحمد الهمداني المعتزلي (ت ٤١٥) ، مكتبة وهبة ، ط ١ ، ١٣٨٤ هـ .
- ٣٨٨ - شرح الخرخشي على مختصر خليل ، دار صادر ، بيروت .
- ٣٨٩ - شرح الديباج المذهب في مصطلح الحديث ، محمد ملا حنفي (ت بعد ٩٣٥) ، مطبعة صبيح ، القاهرة .
- ٣٩٠ - شرح الزرقاني للموطأ ، محمد الزرقاني ، دار الفكر ، ١٣٥٥ هـ .
- ٣٩١ - شرح السنة للبغوي ، المكتب الاسلامي ، ١٤٠٣ هـ .
- ٣٩٢ - شرح السير الكبير لمحمد بن الحسن الشيباني ، تأليف محمد بن أحمد السرخسي ، (ت ٤٨٣) ، جامعة الدول العربية ، القاهرة ، ١٣٩١ هـ .
- - شرح السيوطي على سنن النسائي = زهر الرى .
- ٣٩٣ - شرح الشنواني على مختصر ابن أبي جمرة ، لمحمد بن علي الشنواني (ت ١٢٣٣) ، مطبعة الحلبي ، القاهرة ، ١٣٢٧ هـ .
- ٣٩٤ - شرح الشفا للقاضي عياض ، تأليف الملا علي القاري ، دار الكتب العلمية ، بيروت .
- ٣٩٥ - شرح الطحاوية في العقيدة السلفية ، علي بن علي بن محمد بن أبي العز الحنفي ، (ت ٧٩٢) ، تح أحمد محمد شاكر ، مكتبة الرياض الحديثة ، وتح شعيب الأرناؤوط ، مكتبة دار البيان ، دمشق ، ط ١ ، ١٤٠١ هـ .
- ٣٩٦ - شرح العقيدة الواسطية ، لابن تيمية ، أحمد بن عبدالحليم (ت ٧٢٨) ، تأليف محمد خليل هراس ، دار الإفتاء ، الرياض ، ١٤٠٣ هـ .
- ٣٩٧ - شرح المعلقات السبع ، الحسين بن أحمد الزوزني ، دار صادر ، بيروت ، ١٣٩٤ هـ .
- ٣٩٨ - شرح المقاصد للتفتازاني ، مسعود بن عمر (ت ٧٩١) ، دار المعارف النعمانية ، باكستان ، ١٤٠١ هـ .
- ٣٩٩ - شرح المواقف للإيجي ، تأليف جلال الدين الدواني ، (مع المواقف) .
- ٤٠٠ - شرح النووي على البخاري ، دار الكتب العلمية ، بيروت .
- - شرح النووي على مسلم = المنهاج .
- ٤٠١ - شرح وإعراب المقصورة الدريدية ، حامد العبدلي ، مطبعة العاني ، بغداد .
- ٤٠٢ - شرف أصحاب الحديث ، للخطيب البغدادي ، أحمد بن علي (ت ٤٦٣) ، جامعة أنقرة ، ١٣٩١ هـ .
- - شروح العقائد النسفية = مجموعة الحواشي البهية .
- ٤٠٣ - شروط الأئمة الخمسة ، لأبي بكر محمد بن موسى الحازمي (ت ٥٨٤) ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط ١ ، ١٤٠٥ هـ .
- ٤٠٤ - شروط الأئمة الستة ، لأبي الفضل محمد بن طاهر المقدسي (ت ٥٠٧) ، مع الكتاب السابق .
- - شعب الإيمان للبيهقي = الجامع لشعب الإيمان .
- - شعب الإيمان للحلي = المنهاج في شعب الإيمان .

- ٤٠٥ - شفاء الغليل في بيان ما وقع في التوراة والإنجيل من التبديل للجويني، عبد الملك ابن عبدالله، تح د. أحمد الشفا، مكتبة الكليات الأزهرية، ١٣٩٩ هـ .
- ٤٠٦ - الشرح الكبير على متن المقنن لابن لقادة المقدسي، عبد الرحمن بن محمد (ت ٦٨٢) كلية الشريعة، الرياض .
- ٤٠٧ - الشرح الكبير، أحمد الدردير، دار الفكر، بيروت .
- ٤٠٨ - الشريعة للأجري، تح محمد حامد الفقي، مطبعة السنة المحمدية، ط ١، ١٣٦٩ هـ .
- ٤٠٩ - الشعر والشعراء لابن قتيبة، عبدالله بن مسلم (ت ٢٧٦)، مكتبة الخانجي، القاهرة، ١٣٢٢ هـ، و ط ليدن ١٩٠٢ م .
- ٤١٠ - الشفا بتعريف حقوق المصطفى، للقاضي عياض (ت ٥٤٤)، دار الكتب العلمية، بيروت .
- * * *
- صحیح البخاري = الجامع الصحيح .
- ٤١١ - صحيح الجامع الصغير وزيادته، محمد ناصر الدين الألباني، المكتب الإسلامي، ط ١، ١٣٨٨ هـ .
- صحیح ابن حبان = الإحسان .
- صحیح مسلم = الجامع الصحيح .
- ٤١٢ - صلة الصلة لأبي جعفر أحمد بن الزبير، مكتبة خياط، بيروت .
- ٤١٣ - صيانة صحيح مسلم من الإخلال والغلط وحمايته من الإسقاط والسقط، للحافظ أبي عمر عثمان بن عبد الرحمن بن الملاح الشهرزوري (ت ٦٤٣)، تح موفق عبدالقادر، دار الغرب الإسلامي، بيروت، ط ٢، ١٤٠٨ هـ .
- ٤١٤ - الصارم المسلول على شاتم الرسول (صلی الله عليه وسلم)، لشيخ الإسلام ابن تيمية (ت ٧٢٨)، دار الإفشاء بالرياض، ١٣٩٨ هـ .
- ٤١٥ - الصارم المُنكي في الرد على السبكي، محمد بن أحمد بن عبد الهادي (ت ٧٤٤)، تح إسماعيل الأنصاري، دار الإفشاء، الرياض، ١٤٠٣ هـ .
- ٤١٦ - الصحاح للجوهري، إسماعيل بن حماد (ت ٣٩٣)، دار الكتاب العربي، القاهرة، ١٣٧٦ هـ .
- ٤١٧ - الصفات للدارقطني، علي بن عمر (ت ٣٨٥)، تح عبدالله الغنيمان، مكتبة السداد بالمدينة المنورة، ط ١، ١٤٠٢ هـ .
- ٤١٨ - الصلة في تاريخ أئمة الأندلس وعلمائهم ومحدثيهم وقضاةهم وأدبائهم، أبو القاسم خلف بن عبد الملك بن بشكوال (ت ٥٧٨)، مطبعة السعادة، القاهرة، ١٣٧٤ هـ .
- * * *
- ٤١٩ - ضعيف الجامع الصغير وزيادته، محمد ناصر الدين الألباني، المكتب الإسلامي، بيروت، ط ١، ١٤٠٣ هـ .
- ٤٢٠ - الضعفاء لأبي زرعة عبدالله بن عبد الكريم الرازي (ت ٢٦٤)، تح د. سعيد الهاشمي، الجامعة الإسلامية، ط ١، ١٤٠٢ هـ .
- ٤٢١ - الضعفاء الصغير للإمام البخاري (ت ٢٥٦)، تح بوران الضناوي، عالم الكتب، بيروت، ط ١، ١٤٠٤ هـ .
- ٤٢٢ - الضعفاء الكبير للعقيلي، محمد بن عمرو (ت ٢٢٢)، تح عبد المعطي قلعجي، دار الكتب العلمية، بيروت، ط ١، ١٤٠٤ هـ .
- ٤٢٣ - الضعفاء والمتروكون للدارقطني، علي بن عمر (ت ٣٨٥)، تح موفق عبدالقادر، مكتبة المعارف، الرياض، ط ١، ١٤٠٤ هـ .
- ٤٢٤ - الضعفاء والمتروكون لابن الجوزي، عبد الرحمن بن علي (ت ٥٩٧)، تح عبدالله القاضي، دار الكتب العلمية، بيروت، ط ١، ١٤٠٦ هـ .
- ٤٢٥ - الضعفاء والمتروكين للنسائي، أحمد بن علي (ت ٣٠٣)، تح بوران الضناوي، كمال الحوت، مؤسسة الرسالة الثقافية، بيروت، ط ١، ١٤٠٥ هـ .

- ٤٢٦ - الطب النبوي ، لابن القيم ، محمد بن أبي بكر (ت ٧٥١) ، مؤسسة الرسالة ، ط ١٤٠٩ ، ١٤٠٩ هـ .
- ٤٢٧ - الطب من الكتاب والسنة ، لموفق الدين عبد اللطيف البغدادي (ت ٦٢٩) ، تـسـح
د. عبد المعطي قلعجي ، دار المعرفة ، بيروت ، ط ٢ ، ١٤٠٩ هـ .
- - الطحاوية = العقيدة الطحاوية .
- ٤٢٨ - طبقات خليفة بن خياط ، تـحـ د. أكرم ضياء العمري ، النجف ، ١٣٨٧ هـ .
- - طبقات ابن سعد = الطبقات الكبرى .
- ٤٢٩ - طبقات الحفاظ ، الحافظ جلال الدين السيوطي (ت ٩١١) ، دار الكتب العلمية ، بيروت ،
ط ١٤٠٣ ، ١٤٠١ هـ .
- ٤٣٠ - طبقات الحنابلة ، لابن أبي يعلى ، محمد بن محمد ، (ت ٥٢٦) ، مطبعة السنة المحمدية ،
القاهرة ، ١٣٧١ هـ .
- - طبقات السبكي = طبقات الشافعية الكبرى .
- ٤٣١ - طبقات الشافعية ، أبو بكر بن هداية الله الحسيني (ت ١٠١٤) ، دار الأفاق الجديدة ،
بيروت ، ١٣٩١ هـ .
- ٤٣٢ - طبقات الشافعية الكبرى للسبكي ، عبد الوهاب بن علي (ت ٧٧١) ، ط ٢ ، دار المعرفة ،
بيروت .
- ٤٣٣ - طبقات الشعراء للجمعي ، محمد بن سلام (ت ٢٣٢) ، الكتبي ، القاهرة .
- - طبقات الشيرازي = طبقات الفقهاء .
- ٤٣٤ - طبقات الصوفية ، لأبي عبد الرحمن السلمي ، مطبعة الميناوي ، القاهرة ، ١٣٧٢ هـ .
- ٤٣٥ - طبقات علماء إفريقيا للخنسي ، محمد بن حارث (ت ٣٦١) ، كلية الآداب بالجزائر ،
١٩١٥ م .
- ٤٣٦ - طبقات علماء إفريقيا لأبي العرب ، محمد بن أحمد (ت ٣٣٣) ، الدار التونسية للنشر
١٩٦٨ م .
- ٤٣٧ - طبقات الفقهاء للشيرازي ، إبراهيم بن علي (ت ٤٧٦) ، تـحـ د. إحسان عباس ، دار
الرائد ، بيروت ، ط ٢ ، ١٤٠١ هـ .
- - طبقات القراء لابن الجزري = غاية النهاية .
- - طبقات المدلسين = تعريف أهل التقديس .
- ٤٣٨ - طبقات المفسرين للداودي ، محمد بن علي (ت ٩٤٥) ، دار الكتب العلمية ، ط ١٤٠٣ ، ١٤٠١ هـ .
- ٤٣٩ - طبقات المفسرين للسيوطي ، (ت ٩١١) ، تـحـ علي محمد عمر ، مكتبة وهبة ، القاهرة ، ط ١ ،
١٣٩٦ هـ .
- ٤٤٠ - طبقات النحويين واللغويين ، محمد بن الحسن الزبيدي (ت ٣٧٩) ، مكتبة الخانجي ،
القاهرة ، ١٣٧٣ هـ .
- ٤٤١ - طريق الهجرتين وباب السعادتين ، لابن قيم الجوزية (ت ٧٥١) ، تـحـ عبدالله بن
إبراهيم الأنصاري ، إدارة الشؤون الدينية ، قطر .
- ٤٤٢ - الطبقات الكبرى ، محمد بن سعد البصري (ت ٢٣٠) ، دار صادر ، بيروت .
- ٤٤٣ - الطبقات الكبرى لابن سعد ، القسم المتمم ، تـحـ زياد منصور ، الجامعة الإسلامية ،
ط ١٤٠٣ ، ١٤٠١ هـ .

- ٤٤٤ - عارضة الأحوذ بشرح صحيح الترمذي ، للحافظ أبي بكر محمد بن عبدالله الأشبيلي ،
المعروف بان العربي (ت ٥٤٣) ، دار الكتاب العربي ، بيروت .
- ٤٤٥ - أبو عبدالله الأبي وكتابه الإكمال ، عبد الرحمن عون ، الدار العربية للكتاب ، ط ١ ،
١٩٨٣ م .
- ٤٤٦ - أبو عبيدة معمر بن المثنى ، تأليف د. نهاد الموس ، دار العلوم ، الرياض ، ط ١ ،
١٤٠٥ هـ .

- ٤٤٧ - عدد ما لكل واحد من الصحابة من الحديث ، وهو مقدمة مسند بقي بن مخلد (٢٧٦) ،
تح د. أكرم العمري ، بيروت ، ط ١٤٠٤ هـ .
- ٤٤٨ - عصمة الأنبياء للرازي ، محمد بن عمر (ت ٦٠٦) ، مكتبة ومطبعة الإرشاد ، حمص .
- ٤٤٩ - عقيدة السلف أصحاب الحديث للمابوني ، عبدالرحمن بن إسماعيل (ت ٤٤٩) ، تح
بدر البدر ، الدار السلفية ، الكويت ، ط ١٤٠٤ هـ .
- ٤٥٠ - عقيدة الشيخ محمد بن عبد الوهاب السلفية وأثرها في العالم الإسلامي ، د. صالح
ابن عبدالله العبود ، الجامعة الإسلامية ، ط ١٤٠٨ هـ .
- ٤٥١ - علل الترمذي الكبير ، ترتيب أبي طالب القاضي ، تح حمزة ديب ، مكتبة الأقصى
عمان .
- ٤٥٢ - علل الحديث ، عبدالرحمن بن أبي حاتم الرازي (ت ٣٢٧) ، دار المعرفة ، بيروت ١٤٠٥ هـ .
- ٤٥٣ - علم أصول الفقه ، عبدالوهاب خلاف ، دار القلم ، الكويت ، ط ١٣٩٢ هـ .
- ٤٥٤ - علوم الحديث المعروف بمقدمة ابن الصلاح ، للحافظ أبي عمرو عثمان بن عبدالرحمن
الشهرزوري (ت ٦٤٣) ، تح د. نور الدين عتر ، المكتبة العلمية ، ط ١٤٠١ هـ .
- ٤٥٥ - علوم الحديث ومطلحه ، صبحي الصالح ، دار العلم للملايين ، بيروت ١٣٨٥ هـ .
- ٤٥٦ - عمدة القاري ، شرح صحيح البخاري ، محمود بن أحمد العيني (ت ٨٥٥) ، دار الطباعة ،
القاهرة ، ١٣٠٨ هـ .
- ٤٥٧ - عمل اليوم والليلة للإمام النسائي (ت ٣٠٣) ، مؤسسة الكتب الثقافية ، بيروت ، ط ١ ،
١٤٠٦ هـ .
- ٤٥٨ - عناية أهل المغرب بصحيح مسلم (مقال) ، لمحمد الشاذلي النيفر ، مجلة الهداية ،
سنة ١٤٠٢ ، ١٤٠٣ هـ .
- ٤٥٩ - عون المعبود ، شرح سنن أبي داود ، محمد شمس الحق (ت ١٣٢٩) ، المكتبة السلفية ،
المدينة المنورة ، ١٩٨٨ م .
- ٤٦٠ - عيون الأثر في فنون المغازي والشمال والسير ، لابن سيد الناس ، دار الجيل ،
بيروت ، ط ١٩٧٤ م .
- ٤٦١ - العبر في خبر من غبر للحافظ الذهبي (ت ٧٤٨) ، تح صلاح الدين المنجد ، الكويت ،
١٩٨٤ م .
- ٤٦٢ - العبودية ، لابن تيمية (ت ٧٢٨) ، تح محمد منير الدمشقي ، طبع دار الإفشاء بالرياض
١٤٠٤ هـ .
- ٤٦٣ - العقد الثمين في تاريخ البلد الأمين ، محمد بن أحمد ، تقي الدين الفاسي (ت ٨٣٢) ،
مطبعة السنة المحمدية ، القاهرة ، ١٣٨٨ هـ .
- ٤٦٤ - العقيدة الطحاوية ، للطحاوي (مع شرح العقيدة الطحاوية) .
- ٤٦٥ - العقيدة النظامية في الأركان الإسلامية ، عبدالله الجويني (ت ٤٧٨) ،
مكتبة الكليات الأزهرية ، القاهرة ، ١٣٩٩ هـ .
- ٤٦٦ - العلل في الحديث ، همام سعيد ، دار العدوي ، عمان ، ١٤٠٠ هـ .
- ٤٦٧ - العلل المتناهية في الأحاديث الواهية ، لأبي الفرج عبدالرحمن بن علي ، ابن
الجوزي (ت ٥٩٧) ، تح إرشاد الحق الأثري ، إدارة العلوم الأثرية ، باكستان ، ط ٢ ،
١٤٠١ هـ .
- ٤٦٨ - العلل ومعرفة الرجال للإمام أحمد بن حنبل (ت ٢٤١) ، ط أنقرة ، ١٩٦٣ م .
- ٤٦٩ - العلل الواردة في الأحاديث للحافظ علي بن عمر الدارقطني (ت ٣٨٥) ، تح د. محفوظ
الرحمن السلفي ، دار طبية ، ط ١٤٠٥ هـ .
- - العلل للعلي الغفاري = مختصر العلل .
- ٤٧٠ - العواصم من القواصم في تحقيق مواقف الصحابة بعد وفاة النبي (صلى الله عليه وسلم)
للقاضي أبي بكر بن العربي (ت ٥٤٣) ، تح محب الدين الخطيب (ت ١٣٨٩) ، طبع دار الإفشاء
بالرياض ، ١٤٠٤ هـ .

٤٧١ - العيين ،للخليل بن أحمد ،دار الرشيد ،مطبعة العاني ،دار الحرية للطباعة ،
بغداد .

٤٧٢ - غاية النهاية في طبقات القراء ،لابن الجزري ،محمد بن محمد (ت ٨٣٣) ،مكتبة
الخانجي ،القاهرة ١٣٥١هـ .

٤٧٣ - غذاء الألباب لشرح منظومة الآداب ،للسفاري ،محمد بن أحمد ،مطبعة النجاح ،
القاهرة ،١٣٢٤هـ .

٤٧٤ - غريب الحديث ،لأبي إسحق إبراهيم بن إسحق الحربي (ت ٢٨٥) ،تح د. سليمان
العايد ،جامعة أم القرى ،ط ١ ،١٤٠٥هـ .

٤٧٥ - غريب الحديث لأبي سليمان حمد بن محمد الخطابي (ت ٣٨٨) ،تح عبد الكريم
الغريباوي ،جامعة أم القرى ،١٤٠٢هـ .

٤٧٦ - غريب الحديث ،لأبي عبيد القاسم بن سلام الهروي (ت ٢٢٤) ،دار الكتاب العربي ،
بيروت .

٤٧٧ - غريب الحديث ،عبد الله بن مسلم بن قتيبة (ت ٢٧٦) ،تح د. عبد الله الجبوري ،
مطبعة العاني ،بغداد ،ط ١ ،١٣٩٧هـ .

✱ - غريب القرآن لابن قتيبة = تفسير غريب القرآن .

٤٧٨ - غوامض الأسماء المبهمة الواقعة في الأحاديث المسندة لابن بشكوال ،خلف بن
عبد الملك (ت ٥٧٨) ،عالم الكتب ،بيروت ،ط ١ ،١٤٠٧هـ .

٤٧٩ - كتاب / الغريبين ،غريب القرآن والحديث لأبي عبيد أحمد بن محمد الهروي
(ت ٤٠١) ،تح محمد الطناحي ،لجنة إحياء التراث الإسلامي ،القاهرة ،١٣٩٠هـ .

٤٨٠ - الغماز على اللماز في الموضوعات المشهورات لأبي الحسن السهمودي (ت ٩١١) ،دار
الكتب العلمية ،بيروت ،ط ١ ،١٤٠٦هـ .

٤٨١ - الغنية ،فهرست شيوخ القاضي عياض (ت ٥٤٤) ،تح ماهر جراد ،دار الغرب الإسلامي ،
بيروت ،ط ١ ،١٤٠٢هـ .

٤٨٢ - فتح الباري شرح صحيح البخاري ،الحافظ ابن حجر (ت ٨٥٢) ،دار الإفتاء بالرياض .
٤٨٣ - فتح الباقي شرح ألفية العراقي ،زكريا بن محمد الأنصاري (ت ٩٢٥) ،(مع التبصرة
وال تذكرة) .

٤٨٤ - فتح القدير لابن الهمام ،محمد بن عبد الواحد (ت ٨٦١) ،دار صادر ،بيروت .

٤٨٥ - فتح القدير الجامع بين فني الرواية والدراية من علم التفسير ،محمد بن علي
الشوكاني (ت ١٢٥٠) ،دار المعرفة ،بيروت .

٤٨٦ - فتح المغيـث شرح ألفية الحديث للعراقي ،تأليف محمد بن عبد الرحمن السخاوي ،
(ت ٩٠٢) ،دار الكتب العلمية ،بيروت ،ط ١ ،١٤٠٣هـ .

٤٨٧ - فتح الملهم ،شرح صحيح مسلم ،شبير أحمد العثماني ،مكتبة الحجاز ،الهند .

٤٨٨ - فتوح البلدان ،أحمد بن يحيى البلاذري ،دار الكتب العلمية ،بيروت ،١٤٠٣هـ .

٤٨٩ - فحولة الشعراء ،عبد الملك بن قريب الأصمعي (ت ٢١٦) ،المطبعة منيرية ،القاهرة ،
١٣٧٢هـ .

٤٩٠ - فردوس الأخبار ،شبرويه الديلمي ،تح فواز الزمرلي ومحمد البغدادي ،دار الكتاب
العربي ،ط ١ ،١٤٠٧هـ .

٤٩١ - فضائح الباطنية ،للغزالي ،محمد بن محمد (ت ٥٠٥) ،الدار القومية للطباعة ،
القاهرة ،١٣٨٣هـ .

٤٩٢ - فقه اللغة وسر العربية لأبي منصور عبد الملك بن محمد الثعالبي (ت ٤٢٩) ،مطبعة
الحلبي ،مصر ،١٣٩٢هـ ،وط دار الكتب العلمية ،بيروت .

- ٤٩٣ - فهرس المخطوطات العربية في مكتبة تشستر بيتي ، بايرلندا .
- ٤٩٤ - فهرس الفهارس والأشباه ، ومعجم المعاجم والمشيكات والمسللات ، عبدالحى بن عبد الكبير الكتاني ، تح إحسان عباس ، دار الغرب الإسلامي ، ط ٢ ، ١٤٠٢ هـ .
- ٤٩٥ - فهرس المخطوطات العربية في مكتبة الأوقاف العامة في بغداد .
- ٤٩٦ - فهرس المخطوطات المصورة ، معهد المخطوطات العربية - مصر - .
- ٤٩٧ - فهرسة ما رواه عن شيوخه ، أبي بكر محمد بن خير الاشيلي (ت ٥٧٥) ، المكتسب التجاري ، بيروت ، مكتبة المثنى بغداد ، مؤسسة الخانجي ، القاهرة ، ط ٢ ، ١٣٨٢ هـ .
- ٤٩٨ - فهرس دار الكتب المصرية ، القاهرة .
- ٤٩٩ - فهرس عبدالحق بن عطية المحاربي ، (ت ٥٤١) ، تح محمد أبو الألفان ، محمد الزاهي ، دار الغرب الإسلامي ، بيروت ، ط ٢ ، ١٩٨٣ م .
- ٥٠٠ - فهرس مخطوطات المكتبة العباسية في البصرة .
- ٥٠١ - فهرس مخطوطات دار الكتب الوطنية بتونس .
- ٥٠٢ - فهرس مكتبة راغب باشا - تركيا - .
- ٥٠٣ - فهرس مكتبة نور عثمانية - تركيا - .
- ٥٠٤ - فوات الوفيات ، محمد بن شاكِر صلاح الدين (ت ٧٦٤) ، دار الطباعة العامرة ، القاهرة ، ١٢٨٣ هـ .
- ٥٠٥ - فواتح الرحموت بشرح مسلم الثبوت لابن عبد الشكور ، تأليف محمد بن نظام الدين الأنصاري ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط ٢ .
- ٥٠٦ - فيض القدير ، شرح الجامع الصغير ، عبد الرؤوف المناوي (ت ١٠٣١) ، المكتبة التجارية الكبرى ، مصر ، ط ١ ، ١٣٥٦ هـ .
- ٥٠٧ - الفائق في غريب الحديث ، للزمخشري ، محمد بن عمر (ت ٥٨٣) ، دار المعرفة ، بيروت ، ط ٢ .
- ٥٠٨ - الفردوس بمأثور الخطاب بشرويه الديلمي (ت ٥٠٩) ، تح سعيد زغلول ، دار الكتب العلمية ، ط ١ ، ١٤٠٦ هـ .
- ٥٠٩ - الفرقان بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان ، لابن تيمية ، أحمد بن عبد الحليم (ت ٧٢٨) ، إدارة ترجمان السنة ، باكستان ، ١٣٩٧ هـ .
- ٥١٠ - الفرق بين الفرق ، عبد القاهر بن طاهر البغدادي ، (ت ٤٢٩) ، دار المعرفة ، بيروت .
- ٥١١ - الفروق للإمام أحمد بن إدريس القرافي ، عالم الكتب .
- ٥١٢ - الفصل في الملل والأهواء والنحل ، لابن حزم ، علي بن أحمد (ت ٤٥٦) ، تح د. محمد نصر ، د. عبد الرحمن عميرة ، دار الجيل ، بيروت ، ١٤٠٥ هـ .
- ٥١٣ - الفصح ، أحمد بن يحيى ، أبو العباس ثعلب (ت ٢٩١) ، مكتبة التوحيد ، القاهرة ، ١٣٦٨ هـ ، ومطبعة السعادة ، مصر (مع كتاب الطرف الأدبية) .
- ٥١٤ - الفقيه والمتفقه ، للخطيب البغدادي (ت ٤٦٣) ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط ٢ ، ١٤٠٠ هـ .
- ٥١٥ - الفكر السامي في تاريخ الفقه الإسلامي ، محمد بن الحسن الحجوي (ت ١٣٧٦) ، المكتبة العلمية ، المدينة المنورة ، ١٩٧٧ م .
- ٥١٦ - الفهرست ، محمد بن إسحق بن النديم (ت ٤٣٨) ، مكتبة خياط ، بيروت ، ١٣٨٤ هـ .
- ٥١٧ - الفوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعة ، محمد بن علي الشوكاني (ت ١٢٥٠) ، تح عبد الرحمن المعلمي ، المكتب الإسلامي ، بيروت ، ط ٢ ، ١٣٩٢ هـ .
- ٥١٨ - الفواكه الدواني شرح رسالة ابن أبي زيد القيرواني ، أحمد بن غنيم النفراوي ، (ت ١١٢٠) ، دار المعرفة ، بيروت .
- ***
- ٥١٩ - قاعدة في الجرح والتعديل ، عبد الوهاب بن علي السبكي (ت ٧٧١) ، تح الشيخ عبدالفتاح أبو غدة . مكتبة الرشد ، الرياض .

- ٥٢٠ - قاموس الإعراب، جرجس عيسى، دار العلم للملايين، بيروت، ط ١٣٩٩، ٧، مكتب المطبوعات الإسلامية، حلب، ط ١٤٠٤، ٥ هـ .
- ٥٢١ - قاموس الأمكنة والبقاع التي يرد ذكرها في كتب الفتوح، علي بهجت، شركة طبع الكتب العربية، القاهرة، ١٣٢٤ هـ .
- ٥٢٢ - قررة عيون الموحدين في تحقيق دعوة الأنبياء والمرسلين، الشيخ عبد الرحمن ابن حسن (ت ١٢٨٥)، دار الإفشاء بالرياض، ط ١٤٠٤، ٣ هـ .
- ٥٢٣ - قصص الأنبياء لشعلب، أحمد بن محمد، دار إحياء الكتب العلمية، مصر، ١٣٤٧ هـ .
- ٥٢٤ - قصص الأنبياء لابن كثير، تح مصطفى عبد الواحد، دار الكتب الحديثة، مصر، ط ٢٠٠٢ هـ .
- ٥٢٥ - قصص الأنبياء للكسائي، محمد بن عبدالله، ط ليدن ١٩٣٣ م .
- ٥٢٦ - قصيدة الحافظ المقدسي في المدلسين، أحمد بن محمد المقدسي (ت ٧٦٥)، تح د. عاصم القريوتي، ط ١، ١٤٠٧ هـ .
- ٥٢٧ - قضاة قرطبة، محمد بن الحارث الخثني (ت بعد ٣٦٦)، الدار المصرية للتأليف، القاهرة، ١٣٨٦ هـ .
- - قضاة مصر = الولاة والقضاة .
- ٥٢٨ - قفو الأثر في صفو علوم الأثر، محمد بن إبراهيم الربيعي الحلبي، مطبعة السعادة، مصر، ط ١، ١٣٢٦ هـ .
- ٥٢٩ - قلائد العقيان في محاسن الأعيان، الفتح بن خاقان (ت ٥٢٨)، مطبعة بولاق، القاهرة، ١٢٨٣ هـ، ومطبعة التقدم العلمية، ١٣٢٠ هـ .
- ٥٣٠ - قواعد التحديث من فنون مصطلح الحديث، محمد جمال الدين القاسمي، دار الكتب العلمية، بيروت، ط ١، ١٣٩٩ هـ .
- ٥٣١ - قوت القلوب في معاملة المحبوب ووصف طريق المريد إلى مقام التوحيد، لأبي طالب محمد بن أبي الحسن المكي (ت ٣٨٦)، المطبعة المنيرية، مصر، ١٣٠٦ هـ .
- ٥٣٢ - القاموس المحيط، محمد بن يعقوب الفيروزآبادي، دار الفكر، بيروت، ط ١، ١٣٨٦ هـ .
- - القراءات الشاذة = مختصر في شواذ القرآن .
- ٥٣٣ - القراءات بلفريقية من الفتح إلى منتصف القرن الخامس الهجري، هند شلبسي، الدار العربية للكتاب، ١٩٨٣ م .
- ٥٣٤ - القرب في فضل العرب، عبد الرحيم بن الحسين العراقي (ت ٨٠٦)، المطبعة العلمية بحلب، ١٣٤٤ هـ .
- ٥٣٥ - القناعة فيما يحسن الإحاطة به من أشراط الساعة، للسخاوي، محمد بن عبد الرحمن (ت ٩٠٢)، تح مجدي إبراهيم، مكتبة القرآن، القاهرة .
- ٥٣٦ - القواعد المثلى في صفات الله وأسمائه الحسنى، الشيخ محمد بن صالح العثيمين، دار عالم الكتب، الرياض، ط ١، ١٤٠٨ هـ .
- ***
- ٥٣٧ - كشف القناع على متن الإقناع، منصور بن يونس البهوتي، مكتبة النصر الحديثة، الرياض .
- ٥٣٨ - كشف الأستار عن زوائد البزار على الكتب الستة، علي بن أبي بكر الهيثمسي (ت ٨٠٧)، تح حبيب الرحمن الأعظمي، مؤسسة الرسالة، بيروت، ط ٢، ١٤٠٤ هـ .
- ٥٣٩ - كشف الأسرار بشرح أصول البزدوي، عبدالعزيز بن أحمد البخاري (ت ٧٣٠)، مكتبة المنايع، إستانبول، ١٣٠٧ هـ .
- ٥٤٠ - كشف الخفاء ومزيل الألباس عما اشتهر من الأحاديث على ألسنة الناس، إسماعيل ابن محمد العجلوني (ت ١١٦٢)، مؤسسة الرسالة، بيروت، ط ٣، ١٤٠٣ هـ .
- ٥٤١ - كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون، مصطفى بن عبدالله القسطنطيني، المعروف بحاجي خليفة (ت ١٠٦٧)، دار الفكر، بيروت، ١٤٠٢ هـ .

- ٥٤٢ - كشف اللثام عن أسرار تخريج حديث سيد الأنعام (صلى الله عليه وسلم) د. عبدالموجود محمد عبد اللطيف، مكتبة الأزهر، القاهرة، ط ١، ١٤٠٤هـ .
- ٥٤٣ - كنز الحفاظ في كتاب تهذيب الألفاظ، يعقوب بن إسحق، ابن السكيت (ت ٢٤٤)، المطبعة الكاثوليكية، بيروت، ١٣١٣هـ .
- ٥٤٤ - الكاشف في معرفة من له رواية في الكتب الستة، للحافظ الذهبي (ت ٧٤٨)، دار الكتب العلمية، بيروت، ط ١، ١٤٠٣هـ .
- ٥٤٥ - الكافي الشافي في تخريج أحاديث الكشاف، للحافظ ابن حجر (ت ٨٥٢)، دار المعرفة، بيروت، (مع الكشاف) .
- ٥٤٦ - الكافي في فقه أهل المدينة المالكي، لابن عبد البر، يوسف بن عبد الله (ت ٤٦٣)، مكتبة الرياض الحديثة، ١٣٩٨هـ .
- ٥٤٧ - الكامل في ضعفاء الرجال، للحافظ عبد الله بن عدي الجرجاني (ت ٣٦٥)، دار الفكر، بيروت، ط ٢، ١٤٠٥هـ .
- ٥٤٨ - الكامل في اللغة والأدب للمبرد، محمد بن يزيد (ت ٢٨٥)، مطبعة التقدم، القاهرة، ١٣٢٣هـ، ومكتبة الطنبي، القاهرة، ١٣٥٥هـ .
- ٥٤٩ - الكبائر للحافظ الذهبي (ت ٧٤٨)، دار الندوة، بيروت .
- ٥٥٠ - الكتاب لسبويه، عمرو بن عثمان (ت ١٨٠)، المطبعة الأميرية، القاهرة، ١٣١٦هـ، وبتحقيق عبد السلام هارون، دار القلم، القاهرة، ١٣٨٥هـ .
- ٥٥١ - الكشف الحثيث عن رمي بوضع الحديث، برهان الدين الحلبي (ت ٤٨١)، تح صبحي السامرائي، مطبعة العاني، بغداد .
- ٥٥٢ - الكفاية في علم الرواية، للخطيب البغدادي (ت ٤٦٣)، دار الكتب الحديثة، مصر، ط ١، وط المكتبة العلمية .
- ٥٥٣ - الكندي المؤرخ وكتابه الولاة والقضاة، د. حسن محمود، الدار المصرية للتأليف .
- ٥٥٤ - الكنز اللغوي في اللسان العربي، نشر هفتر، المطبعة الكاثوليكية، بيروت، ١٣٢١هـ .
- ٥٥٥ - الكنى والأسماء للدوايبي، محمد بن أحمد (ت ٣١٠)، دار الكتب العلمية، بيروت، ط ٢، ١٤٠٣هـ .
- ٥٥٦ - الكنى والأسماء للإمام مسلم بن الحجاج (ت ٢٦١)، تح عبد الرحيم القشقرى، الجامعة الإسلامية، ط ١، ١٤٠٤هـ .
- ٥٥٧ - الكنى والألقاب، عباس القمي، المطبعة الحيدرية، النجف، ط ٢، ١٣٨٩هـ .
- ٥٥٨ - الكواكب الدراري، شرح صحيح البخاري، محمد بن يوسف الكرمانى (ت ٧٨٦)، مؤسسة المطبوعات الإسلامية، مصر .
- ٥٥٩ - الكواكب النيرات في معرفة من اختلط من الرواة الثقات، محمد بن أحمد بن الكيال (ت ٩٣٩)، دار المأمون للتراث، دمشق، ط ١، ١٤٠١هـ .
- * * *
- ٥٦٠ - لباب الاعراب، محمد بن محمد الإفراييني (ت ٦٨٤)، دار الرفاعي، الرياض، ط ١، ١٤٠٥هـ .
- ٥٦١ - لباب النقول في أسباب النزول للسيوطي (ت ٩١١)، مطبعة الحلبي، القاهرة، ١٣٥٤هـ .
- ٥٦٢ - لسان العرب، محمد بن مكرم بن منظور الإفريقي (ت ٧١١)، بيروت، ١٣٨٨هـ .
- ٥٦٣ - لسان الميزان، للحافظ ابن حجر (ت ٨٥٢)، مؤسسة الأعلمي للمطبوعات، ط ٢، ١٣٩٠هـ .
- ٥٦٤ - لمحات في أصول الحديث، د. محمد أديب صالح، المكتب الإسلامي، دمشق، بيروت، ط ٢، ١٣٩٣هـ .
- ٥٦٥ - لمحات من تاريخ السنة وعلوم الحديث، الشيخ عبدالفتاح أبو غدة، مكتب المطبوعات الإسلامية، حلب، ١٤٠٤هـ .

- ٥٦٦ - لوامع الأنوار البهية وسواطع الأسرار الأثرية لشرح الدرّة المغنية في عقد الفرقة المرفية ، محمد بن أحمد السفاريني (ت ١١٨٨) ، تح محمد زهري النجار ، القاهرة .
- ٥٦٧ - لوامع البينات ، شرح أسماء الله تعالى والعلماء ، محمد بن عمر ، الفخر الرازي ، (ت ٦٠٦) ، مكتبة الكليات الأزهرية ، القاهرة ، ١٣٩٦هـ .
- ٥٦٨ - اللآلي المصنوعة في الأحاديث الموضوعة ، للسيوطي (ت ٩١١) ، المطبعة الأدبية ، القاهرة ، ١٣١٧هـ .
- * - اللآلي المنثورة في الأحاديث المشهورة = التذكرة في الأحاديث المشتهرة .
- ٥٦٩ - اللباب في تهذيب الأنساب ، علي بن محمد الشيباني ، المعروف بابن الأشير (ت ٦٣٠) ، دار صادر ، بيروت ، ١٤٠٠هـ .
- ٥٧٠ - اللمع في أصول الفقه ، إبراهيم بن علي الشيرازي (ت ٤٧٦) ، عالم الكتب ، بيروت ، ط ١ ، ١٤٠٥هـ .
- ٥٧١ - اللمع في التصوف ، عبدالله بن علي الطوسي ، ط ليدن ، ١٩١٤م .
- ٥٧٢ - اللمع في العربية ، عثمان بن جني (ت ٣٩٢) ، عالم الكتب ، القاهرة ، ١٣٩٨هـ .
- ***
- ٥٧٣ - ما لا يسع المحدث جهله لأبي حفص عمر بن عبد المجيد المياشي ، تح صبحي السامرائي ، الشركة الأهلية ، بغداد ، ١٣٨٧هـ .
- ٥٧٤ - مباحث في علوم القرآن ، الشيخ مناع القطان ، مكتبة المعارف ، الرياض ، ط ١ ، ١٤٠١هـ .
- ٥٧٥ - متن الشافية في فن التصريف ، محمد بن الحسن الاسترابادي (ت ٦٨٦) ، مطبعة صبيح ، القاهرة ، ١٣٤٥هـ .
- ٥٧٦ - متن المنهاج في الفقه الشافعي ، للإمام يحيى بن شرف النووي (ت ٦٧٦) ، مطبعة الحلبي ، ١٣٧٧هـ .
- ٥٧٧ - مجمع الامثال ، أحمد بن محمد الميداني (ت ٥١٨) ، مكتبة الحياة ، بيروت ، ١٣٨١هـ ، والمكتبة التجارية ، القاهرة ، ١٣٧٩هـ .
- ٥٧٨ - مجمع الزوائد ومنبع الفوائد للحافظ علي بن أبي بكر الهيثمي (ت ١٠٧) ، دار الكتاب العربي ، بيروت ، ط ٣ ، ١٤٠٢هـ .
- ٥٧٩ - مجمل اللغة لابن فارس ، أحمد بن فارس (ت ٣٩٥) ، منشورات معهد المخطوطات العربية ، الكويت ، ط ١ ، ١٤٠٥هـ .
- ٥٨٠ - مجموع الفتاوى ، شيخ الإسلام ابن تيمية ، أحمد بن عبد الحليم الحارثي ، (ت ٧٢٨) ، جمع وترتيب عبدالرحمن بن محمد بن قاسم وابنه محمد ، دار الافتاء بالرياض ، ط ١ ، ١٣٩٨هـ .
- ٥٨١ - مجموعة الحواشي البهية على شرح العقائد النسفية ، المكتبة الإسلامية الهند ، ١٣٩٢هـ .
- ٥٨٢ - مجموعة الرسائل والمسائل ، لابن تيمية ، أحمد بن عبد الحليم ، (ت ٧٢٨) ، مطبعة المنار ، القاهرة .
- ٥٨٣ - محاسن الاصطلاح على مقدمة ابن الصلاح للبلقيني ، تح د. عائشة عبدالرحمن ، دار الكتب المصرية ، ط ١ ، ١٩٧٤م .
- ٥٨٤ - الشيخ محمد عابد بن الفلاسفة والمتكلمين ، د. سليمان دنيا ، دار إحياء الكتب العربية ، ١٣٧٧هـ .
- ٥٨٥ - مختار الصحاح للإمام محمد بن أبي بكر الرازي ، تعليق د. مصطفى البغا ، اليمامة ، دمشق ، بيروت ، ط ٢ ، ١٤٠٧هـ .
- ٥٨٦ - مختصر الصواعق المرسلّة على الجهمية والمعتزلة ، لابن قيم الجوزية (ت ٧٥١) ، المطبعة السلفية ، مكة المكرمة ، ١٣٤٨هـ .
- ٥٨٧ - مختصر المقاصد الحسنة في بيان كثير من الأحاديث المشتهرة على الألسنة ، محمد بن عبدالباقي الزرقاني ، (ت ١١٢٢) ، تح د. محمد الصباغ ، مكتب التربية لدول الخليج ، ط ١ ، ١٤٠١هـ .

- ٥٨٨ - مختصر تفسير ابن كثير ، محمد على الصابوني ، دار القرآن الكريم ، بيروت ، ١٣٩٣ هـ .
- ٥٨٩ - مختصر خليل في فقه الإمام مالك ، خليل بن إسحق ، (ت ٧٧٦) ، المكتبة التجارية ، القاهرة .
- ٥٩٠ - مختصر سنن أبي داود للمنذري ، تح أحمد شاکر ومحمد حامد الفقي ، مطبعة أنصار السنة المحمدية ، مصر ، ١٣٦٧ هـ .
- ٥٩١ - مختصر سيرة الرسول (صلی اللہ علیہ وسلم) ، الشيخ محمد بن عبد الوهاب (ت ١٢٠٦) ، مطبعة السنة المحمدية ، القاهرة ، ١٣٧٥ هـ .
- ٥٩٢ - مختصر في شواذ القرآن من كتاب البديع ، لابن خالويه ، المطبعة الرحمانية بمصر ، ١٩٣٤ م .
- ٥٩٣ - مختصر العلو للعلي الفغار ، للحافظ الذهبي (ت ٧٤٨) ، اختصار الألباني ، المكتب الإسلامي ، ط ١ ، ١٤٠١ هـ .
- ٥٩٤ - مختلف القبائل ومؤتلفها لابن حبيب ، محمد بن حبيب بن أمية (ت ٢٤٥) ، المكتبة الألمانية ، ١٢٦٧ هـ .
- ٥٩٥ - مخطوطات مغربية في علوم القرآن والحديث ، محمد المنوني ، مجلة دار الحديث الحسنية ، عدد ٣ ، ١٤٠٢ هـ .
- ٥٩٦ - مدارج السالكين بين منازل إياك نعبد وإياك نستعين ، لابن القيم (ت ٧٥١) ، دار الكتاب العربي ، لبنان ، ط ٢ ، ١٣٩٣ هـ .
- ٥٩٧ - مدرسة الإمام البخاري في المغرب ، د . يوسف الكتاني ، دار لسان العرب ، بيروت ط ١ .
- ٥٩٨ - مرآة الجنان وعبرة اليقظان في معرفة ما يعتبر به من حوادث الزمان ، عبدالله ابن سعد الياضي (ت ٧٦٨) ، مؤسسة الأعلمي ، بيروت ، ط ٢ ، ١٣٩٠ هـ .
- ٥٩٩ - مراتب الإجماع في العبادات والمعاملات والاعتقادات ، علي بن أحمد بن حزم ، مكتبة القدسي ، ١٣٥٧ هـ ، ودار الكتب العلمية ، بيروت .
- ٦٠٠ - مراد الاطلاع على أسماء الأمكنة والبقاع ، عبد المؤمن بن عبد الحق (ت ٧٣٩ هـ) ، دار إحياء الكتب العربية ، القاهرة ، ١٣٧٣ هـ .
- ٦٠١ - الممرع في الأبياء والأمهات والبنات والأدواء والذوات لابن الأثير ، المبارك بن محمد (ت ٦٠٦) . رئاسة الأوقاف ، بغداد ، ١٣٩١ هـ .
- ٦٠٢ - مروج الذهب ومعادن الجوهر ، علي بن الحسين المسعودي ، (ت ٣٤٦) ، المكتبة التجارية ، القاهرة ، ١٣٦٧ هـ .
- ٦٠٣ - مسالك الدلالة في شرح متن الرسالة ، أحمد بن محمد بن صديق ، مكتبة القاهرة ، ١٣٧٤ هـ .
- ٦٠٤ - مسلم الثبوت في أصول الفقه ، لابن عبد الشكور (مع المستطى) .
- ٦٠٥ - مسند أبي يعلى الموصلي ، أحمد بن علي (ت ٣٠٧) ، تح حسين أسد ، دار المأمون للتراث ، دمشق ، ط ١ ، ١٤٠٤ هـ .
- ٦٠٦ - مسند الإمام أحمد بن محمد بن حنبل الشيباني (ت ٢٤١) ، دار صادر ، بيروت ، ويتحقق أحمد شاکر ، دار المعارف ، القاهرة ، ١٣٩٤ هـ .
- ٦٠٧ - مسند الشهاب ، للقاضي أبي عبدالله محمد بن سلامة القضاعي (ت ٤٥٤) ، تح حمدي السلفي ، مؤسسة الرسالة ، ط ٢ ، ١٤٠٧ هـ .
- ٦٠٨ - مسند الطيالسي ، أبي داود سليمان بن داود ، (ت ٢٠٤) ، مكتبة المعارف ، الرياض .
- ✱ - مسند الفردوس = فردوس الأخبار .
- ٦٠٩ - مسند عبدالله بن الزبير الحميدي ، تح حبيب الرحمن الأعظمي ، عالم الكتب ، بيروت .
- ٦١٠ - مشارق الأنوار على صحاح الآثار للقاضي عياض (ت ٥٤٤) ، وزارة الأوقاف المغربية ، ط ١ ، ١٤٠٢ هـ .

- ٦١١ - مشاهير علماء الأمصار ، الحافظ محمد بن حبان البستي (ت ٣٥٤)، دار الكتب العلمية ، بيروت .
- ٦١٢ - مشكاة المصابيح ، محمد بن عبدالله التبريزي (ت بعد ٧٣٧هـ) ، تح الألباني ، المكتب الإسلامي ، ط ٢ ، ١٣٩٩هـ .
- ٦١٣ - مشكل الآثار ، للطحاوي ، أحمد بن محمد (ت ٣٢١) ، دائرة المعارف النظامية ، الهند ، ط ١ ، ١٣٣٣هـ .
- ٦١٤ - مشكل إعراب القرآن ، مكي بن أبي طالب (ت ٤٣٧هـ) ، مؤسسة الرسالة ، بيروت ، ١٤٠٥هـ .
- ٦١٥ - مشكل الحديث وبيانه ، لابن فورك ، محمد بن الحسن (ت ٤٠٦هـ) ، عالم الكتب ، بيروت ، ط ٢ ، ١٤٠٥هـ .
- ٦١٦ - مصباح الزجاجة في زوائد ابن ماجه ، للحافظ أحمد بن أبي بكر الكنانسي البوصيري (ت ٤٨٠هـ) ، مؤسسة الكتب الثقافية ، ط ١ ، ١٤٠٦هـ .
- ٦١٧ - مصنف ابن أبي شيبة ، عبدالله بن محمد العبسي أبي بكر (ت ٢٣٥هـ) ، الدار السلفية ، ط ١ ، ١٤٠٣هـ .
- ٦١٨ - مصنف عبد الرزاق بن همام الصنعاني (ت ٢١١هـ) ، المكتب الإسلامي ، بيروت .
- ٦١٩ - مع القرآن في إعجازه وبلاغته ، د. عبدالقادر حسين ، مطبعة الأمانة ، مصر .
- ٦٢٠ - معارج القبول بشرح سلم الوصول إلى علم الأصول في التوحيد ، حافظ بن أحمد حكيم ، المطبعة السلفية ، القاهرة ، ١٣٦٦هـ .
- ٦٢١ - معالم الإيمان في معرفة أهل القيروان ، عبدالرحمن بن محمد الأنصاري الدباغ (ت ٦٩٦هـ) ، وأكمله أبو القاسم بن عيسى بن ناجي (ت ٨٣٩هـ) ، مكتبة الخانجي بمصر ، المكتبة العتيقة ، تونس ، ط ٢ ، ١٣٨٨هـ .
- ٦٢٢ - معالم السنن لأبي سليمان حمد بن محمد الخطابي (ت ٣٨٨هـ) ، المكتبة العلمية بيروت ١٤٠١هـ ، والطبعة التي مع سنن أبي داود .
- ٦٢٣ - معالم القربة في أحكام الحسبة ، لابن الأخوة ، محمد بن محمد ، مطبعة دار النون ، كمبردج ، ١٣٥٦هـ .
- ٦٢٤ - معاني القرآن وإعرابه للزجاج ، تح د. عبدالجليل شلبي ، عالم الكتب ، بيروت ، ط ١ ، ١٤٠٨هـ .
- ٦٢٥ - معاني القرآن للفرأ ، يحيى بن زياد (ت ٢٠٧هـ) ، عالم الكتب ، بيروت ، ط ٣ ، ١٤٠٣هـ .
- ٦٢٦ - معاهد التنصيص على شواهد التلخيص ، عبدالرحيم بن أحمد العبسي (ت ٩٦٣هـ) ، تح محي الدين عبدالحميد ، مطبعة السعادة ، مصر ، ١٣٦٧هـ .
- ٦٢٧ - معجم أعلام الجزائر ، عادل نويهض ، مؤسسة نويهض التجارية ، بيروت ، ط ٢ ، ١٤٠٠هـ .
- ٦٢٨ - معجم الأدباء ، ياقوت بن عبدالله الحموي ، (ت ٦٢٦هـ) ، دار المأمون ، القاهرة .
- ٦٢٩ - معجم الأمثال العربية ، رياض عبدالحميد ، جامعة الإمام بالرياض ، ١٤٠٧هـ .
- ٦٣٠ - معجم الأمكنة التي لها ذكر في نزهة الخواطر ، معين الدين الندوي ، الدار السلفية ، الهند .
- ٦٣١ - معجم البلدان ، ياقوت الحموي (ت ٦٢٦هـ) ، دار صادر ، بيروت ، ١٩٥٥م .
- ٦٣٢ - معجم الشعراء ، محمد بن عمر المرزباني (ت ٣٨٤هـ) ، دار إحياء الكتب العربية ، القاهرة ، ١٣٧٩هـ .
- ٦٣٣ - معجم النحو ، عبدالغني الدقر ، الشركة المتحدة ، بيروت ، ط ٢ ، ١٤٠٢هـ .
- ٦٣٤ - معجم المؤلفين ، تراجم مصنفي الكتب العربية ، عمر رضا كحالة ، المكتبة العربية ، دمشق ، ١٣٧٦هـ .
- ٦٣٥ - معجم ما استعجم من أسماء البلاد والمواضع أبو عبيد عبدالله بن عبدالعزيز البكري (ت ٤٨٧هـ) ، لجنة التأليف ، القاهرة ، ١٣٦٤ - ١٣٧١هـ ، عالم الكتب ، بيروت ، ط ٣ ، ١٤٠٣هـ .

- ٦٣٦ - معجم معالم الحجار ، مائق البلادي ، نادي الطائف الأدبي ، ١٣٩٨ هـ .
- ٦٣٧ - معرفة علوم الحديث ، للحافظ أبي عبدالله محمد بن عبدالله الحاكم النيسابوري ، (ت ٤٠٥) ، المكتبة العلمية ، للمدينة المنورة ، ط ٢ ، ١٣٩٧ هـ .
- ٦٣٨ - مغني اللبيب عن كتب الأعاريب ، تح محمد محي الدين عبدالحميد ، المكتبة العصرية ، بيروت ، ١٤٠٧ هـ .
- ٦٣٩ - مغني المحتاج إلى معرفة معاني ألفاظ المنهاج ، الشيخ محمد الشربيني (ق ١٠) ، مطبعة الحلبي ، ١٣٧٧ هـ .
- ٦٤٠ - مفتاح الجنة في الاحتجاج بالسنة ، للحافظ جلال الدين السيوطي (ت ٩١١) ، مكتبة الدار بالمدينة المنورة ، ١٤٠٢ هـ .
- ٦٤١ - مفتاح دار السعادة ومنشور ولاية العلم والإرادة ، لابن قيم الجوزية (ت ٧٥١) ، طبع دار الافتاء ، الرياض .
- ٦٤٢ - مفتاح الوصول إلى بناء الفروع على الأصول ، لأبي عبدالله محمد بن أحمد المالكي التلمساني (ت ٧٧١) ، تح عبد الوهاب عبداللطيف ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ١٤٠٣ هـ .
- ٦٤٣ - مقاصد الفلاسفة للغزالي ، محمد بن محمد (ت ٥٠٥) ، تح د . سليمان دنيـا ، دار المعارف ، مصر ، ١٩٦٢ م .
- ٦٤٤ - مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين ، لأبي الحسن علي بن إسماعيل الأشعري (ت ٣٣٠) ، مكتبة النهضة المصرية ، القاهرة ، ط ٢ ، ١٣٨٩ هـ .
- ٦٤٥ - مقدمات ابن رشد ، أبي الوليد محمد بن أحمد (ت ٥٢٠) ، مع المدونة .
- ٦٤٦ - مقدمة تحفة الأحوذى للمباركفوري (ت ٣٥٣) ، مع تحفة الأحوذى .
- ٦٤٧ - مقدمة تصحيفات المحدثين للعسكري ، تأليف العلامة ، د . محمود أحمد ميرة (مع تصحيفات المحدثين) .
- ٦٤٨ - مقدمة الجرح والتعديل لابن أبي حاتم (ت ٣٣٧) ، مع كتاب الجرح والتعديل .
- ٦٤٩ - مكانة الصحيحين ، د . خليل إبراهيم ملا خاطر ، المطبعة العربية الحديثة ، ط ١ ، ١٤٠٢ هـ .
- ٦٥٠ - مكمل إكمال الإكمال ، محمد بن محمد السنوسي (ت ٨٩٥) ، دار الكتب العلمية ، بيروت .
- ٦٥١ - مناقب أبي إسحق الجبنياني (ت ٣٦٩) ، لأبي القاسم الليبي ، كلية الآداب ، الجزائر .
- ٦٥٢ - مناهج العقول ، شرح منهاج الوصول ، محمد بن الحسن البدخشي ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط ١ ، ١٤٠٥ هـ .
- ٦٥٣ - مناهل العرفان في علوم القرآن ، محمد عبدالعظيم الزرقاني ، دار إحياء الكتب العربية ، القاهرة .
- ٦٥٤ - منتخب كنز العمال في سنن الأقوال والأفعال ، للمتقي الهندي ، المكتب الإسلامي ، بيروت ، ١٣٨٩ هـ .
- ٦٥٥ - منع جوار المجاز في المنزل للتعبد والإعجاز ، للشنقيطي (مع تفسيره أضواء البيان) .
- ٦٥٦ - منهاج الاعتدال في نقض كلام أهل الرفض والاعتزال ، للحافظ الذهبي (ت ٧٤٨) ، المطبعة السلفية ، القاهرة ، ١٣٧٤ هـ .
- ٦٥٧ - منهاج السنة النبوية في نقض كلام الشيعة القدرية ، شيخ الإسلام أحمد بن عبدالحليم ابن تيمية (ت ٧٢٨) ، جامعة الإمام ، بالرياض ، ١٤٠٦ هـ ، وط مكتبة الرياض الحديثة .
- ٦٥٨ - منهاج الوصول في علم الأصول للبيضاوي (ت ٦٨٥) ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط ١ ، ١٤٠٥ هـ .
- ٦٥٩ - منهج النقد في علوم الحديث ، د . نور الدين عتر ، دار الفكر ، دمشق ، ط ١ ، ١٤٠١ هـ .

- ٦٦٠ - مواهب الجليل، شرح مختصر خليل، للحطاب الرعيني، محمد بن محمد (ت ٩٥٤)، مطبعة السعادة، القاهرة، ١٣٢٩هـ .
- ٦٦١ - موضوعات المغاني، الحسن بن محمد (ت ٦٥٠)، تح نجم خلف، ط ١، ١٤٠١هـ .
- ٦٦٢ - ميزان الاعتدال في نقد الرجال، الحافظ الذهبي (ت ٧٤٨)، تح علي البجاوي، دار المعرفة، بيروت، ١٣٨٢هـ .
- ٦٦٣ - الإمام / المازري، حسن حسني عبدالوهاب، دار الكتب الشرقية، تونس .
- ٦٦٤ - المبدع في التصريف، محمد بن يوسف (ت ٧٤٥)، مكتبة دار العروبة، الكويت، ط ١، ١٤٠٢هـ .
- ٦٦٥ - المبسوط للسرخسي، محمد بن أحمد (ت ٤٨٣)، دار المعرفة، بيروت، ط ٢ .
- ٦٦٦ - كتاب / المجروحين من المحدثين والضعفاء والمتروكين، للحافظ محمد بن حبان البستي (ت ٣٥٤)، تح محمود زايد، دار المعرفة، بيروت .
- ٦٦٧ - المجموع المغيث في غريب القرآن والحديث، محمد بن أبي بكر المديني الأصفهاني (ت ٥٨١)، تح عبدالكريم العزباوي، جامعة أم القرى، ط ١، ١٤٠٦هـ .
- ٦٦٨ - المجموع شرح المذهب، للإمام النووي (ت ٦٧٦)، دار الفكر، بيروت .
- ٦٦٩ - المحدث الفاضل بين الراوي والواعي، الحسن بن عبدالرحمن الرامهرمزي، تح د. محمد عجاج الخطيب، دار الفكر، بيروت، ط ١، ١٣٩١هـ .
- ٦٧٠ - المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز، لابن عطية، عبدالحق بن غالب (ت ٥٤٢)، قطر، ١٣٩٨ - ١٤٠٥هـ .
- ٦٧١ - المحصول في علم أصول الفقه، للإمام محمد بن عمر الرازي (ت ٦٠٦)، تح د. طه جابر العلواني، جامعة الإمام بالرياض، ط ١، ١٣٩٩هـ .
- ٦٧٢ - المحلى، لابن حزم، علي بن أحمد (ت ٤٥٦)، المكتب التجاري، بيروت .
- ٦٧٣ - المحن، للحافظ أبي العرب التميمي القيرواني (ت ٣٣٣)، تح يحيى الجبوري، دار الغرب الإسلامي، بيروت، ط ١، ١٤٠٣هـ .
- ٦٧٤ - المحيط في اللغة، صاحب بن عباد (ت ٣٨٥)، دار الرشيد، بغداد، ١٤٠١هـ .
- ٦٧٥ - المخصص لابن سيده، محمد بن إسماعيل (ت ٤٥٨)، المطبعة الأميرية، القاهرة، ١٣٢١هـ .
- ٦٧٦ - المدخل إلى الصحيح، لأبي عبدالله محمد بن عبدالله الحاكم النيسابوري (ت ٤٠٥)، تح د. ربيع المدخلي، مؤسسة الرسالة، ط ١، ١٤٠٤هـ .
- ٦٧٧ - المدخل إلى كتاب الاكليل، لأبي عبدالله محمد بن عبدالله الحاكم النيسابوري (ت ٤٠٥)، دار الدعوة، مصر .
- ٦٧٨ - المدونة الكبرى، الإمام سحنون بن سعيد التنوخي (ت ٢٤٠)، دار الفكر، بيروت .
- ٦٧٩ - المراسيل، عبدالرحمن بن أبي حاتم الرازي (ت ٣٢٧)، دار الكتب العلمية، بيروت .
- ٦٨٠ - المراسيل مع الأسانيد، لأبي داود سليمان بن الأشعث السجستاني (ت ٢٧٥)، دار القلم، بيروت، ط ١، ١٤٠٦هـ .
- ٦٨١ - المرقبة العليا فيمن يستحق القضاء والفتيا، علي بن عبدالله النباهي الأندلسي (كان حيا سنة ٧٨٨)، المكتب التجاري، بيروت .
- ٦٨٢ - المزهري في علوم اللغة وأنواعها، للسيوطي (ت ٩١١)، المكتبة العمرية، بيسروت، ١٩٨٦م .
- ٦٨٣ - المستدرک علی الصحيحين في الحديث، محمد بن عبدالله الحاكم النيسابوري (ت ٤٠٥)، دار الباز، مكة المكرمة .
- ٦٨٤ - المستصفى من علم أصول الفقه للغزالي، محمد بن محمد (ت ٥٠٥)، دار الكتب العلمية، بيروت، ط ٢ .
- ٦٨٥ - المستفاد من مبهمات المتن والإسناد، ولي الدين أحمد بن زيد الدين العراقي، مطابع الرياض .

- ٦٨٦ - المستقصى في أمثال العرب ، محمود بن عمر الزمخشري (ت ٥٣٨هـ) ، دائرة المعارف ، الهند ١٣٨١هـ .
- ٦٨٧ - المشتبه في الرجال للحافظ الذهبي (ت ٧٤٨هـ) ، دار إحياء الكتب العربية ، القاهرة ، ١٣٨٢هـ .
- ٦٨٨ - المصباح المنير في غريب الشرح الكبير للرازي ، تأليف العلامة أحمد بن محمد المقرئ الفيومي (ت ٧٧٠هـ) ، دار القلم ، بيروت .
- ٦٨٩ - المطالب العالية بزوائد المسانيد الثمانية ، للحافظ ابن حجر (ت ٨٥٢هـ) ، تحبيب الرحمن الأعظمي ، دار الكتب العلمية ، بيروت .
- ٦٩٠ - المعارف لابن قتيبة ، عبدالله بن مسلم (ت ٢٧٦هـ) ، وزارة الثقافة ، القاهرة ، ١٣٨٠هـ ، ودار الكتب العلمية ، بيروت ، ط ١٤٠٧هـ .
- ٦٩١ - المعجم الأوسط للطبراني ، سليمان بن أحمد (ت ٣٦٠هـ) ، تح دة محمود الطحان ، مكتبة المختار ، الرياض ، ط ١٤٠٦هـ .
- ٦٩٢ - المعجم الصغير للطبراني ، دار النصر للطباعة ، القاهرة ، ١٣٨١هـ .
- ٦٩٣ - المعجم الكبير للطبراني (ت ٣٦٠هـ) ، مطبعة الوطن العربي .
- ٦٩٤ - المعجم الوسيط في الإعراب ، دة نايف معروف ، دار النفائس ، بيروت ، ط ١٤٠٨هـ .
- ٦٩٥ - المعجم الوسيط في اللغات ، إخراج ابراهيم مصطفى ، المكتبة العلمية ، طهران .
- ٦٩٦ - المعجم في أصحاب الصدف ، لأبي عبدالله محمد بن عبدالله القاضي ، المعروف بابن الأبار (ت ٦٥٩هـ) ، مطبعة روض ، مجريط ، ١٨٨٥م ، ووط دار الكاتب العربي ، القاهرة ، ١٣٨٧هـ .
- ٦٩٧ - المعلم بفوائد مسلم ، للمازري ، محمد بن علي (ت ٥٣٦هـ) ، تح الشيخ محمد الشاذلي النيفر ، الدار التونسية للنشر ، تونس ، ط ١٤٠٧هـ .
- ٦٩٨ - كتاب / المغرب ، العديق بن العربي ، دار الغرب الإسلامي ، بيروت ، دار الثقافة ، المغرب .
- ٦٩٩ - المغني عن حمل الأسفار في الأسفار في تخريج ما في الإحياء من الأخبار ، عبدالرحيم بن الحسين العراقي (ت ٨٠٦هـ) ، (مع الإحياء) .
- ٧٠٠ - المغني في أصول الفقه ، للخبازي ، عمر بن محمد (ت ٦٩١هـ) ، تح دة محمد مظهر بقا ، مركز البحث العلمي ، جامعة أم القرى ، ط ١٤٠٣هـ .
- ٧٠١ - المغني في الضعفاء للحافظ الذهبي (ت ٧٤٨هـ) ، تح دة نور الدين عتر .
- ٧٠٢ - المغني في ضبط أسماء الرجال ، محمد طاهر الهندي (ت ٩٨٦هـ) ، دار الكتاب العربي ، بيروت ، ١٤٠٢هـ .
- ٧٠٣ - المغني في أبواب التوحيد والعدل ، القاضي عبد الجبار بن أحمد الهمداني المعتزلي (ت ٤١٥هـ) ، الدار المصرية للتأليف ، القاهرة ، ١٣٨٥هـ .
- ٧٠٤ - المغني في الفقه الحنبلي ، لابن قدامة ، عبدالله بن أحمد (ت ٦٢٠هـ) ، مكتبة الرياض الحديثة ، ١٤٠١هـ .
- ٧٠٥ - المفردات في غريب القرآن ، الحسين بن محمد المعروف بالراغب الأصفهاني (ت ٥٠٢هـ) ، مطبعة الحلبي ، مصر ، ١٣٨١هـ .
- ٧٠٦ - المقاصد الحسنة في بيان كثير من الأحاديث المشتهرة على الألسنة ، للسخاوي ، محمد بن عبدالرحمن (ت ٩٠٢هـ) ، مكتبة الخانجي ، مصر .
- ٧٠٧ - المقصد الأسنى في شرح معاني أسماء الله الحسنى ، للقرظي ، محمد بن محمد (ت ٥٠٥هـ) ، الجفان والجاني للطباعة ، ط ١٤٠٧هـ .
- ٧٠٨ - المكتبة الأثرية بالقيروان ، محمد البهلي النبال ، دار الثقافة ، تونس ، ١٩٦٣م .
- ٧٠٩ - الملاحن لابن دريد ، محمد بن الحسن (ت ٣٢١هـ) ، المطبعة السلفية ، القاهرة ، ١٣٤٧هـ .
- ٧١٠ - الملل والنحل للشهرستاني ، محمد بن عبدالكريم (ت ٥٤٨هـ) ، دار المعرفة ، بيروت .

- ٧١١ - المنار المنيف في الصحيح والضعيف، أبو عبدالله محمد بن أبي بكر الحنبلي، ابن القيم الجوزية (ت ٧٥١)، تح الشيخ عبدالفتاح أبو غدة، مكتب المطبوعات الإسلامية، حلب، ط ١، ١٣٩٠ هـ.
- ٧١٢ - المنتظم في تاريخ الملوك والأمم، عبدالرحمن بن علي، ابن الجوزي، (ت ٥٩٧)، دائرة المعارف، الهند، ١٣٥٧ هـ.
- ٧١٣ - المنتقى شرح موطأ الإمام مالك، لأبي الوليد سليمان بن خلف الباجي (ت ٤٩٤)، دار الفكر العربي.
- ٧١٤ - المنتقى من منهاج الامتدال في نقض كلام أهل الرافض والاعتزال، الحافظ الذهبي (ت ٧٤٨)، تح محب الدين الخطيب، المطبعة السلفية، القاهرة، ١٣٧٤ هـ.
- ٧١٥ - المنصف، لعثمان بن جني (ت ٣٩٢)، مكتبة الحلبي، القاهرة، ١٣٧٣ هـ.
- ٧١٦ - المنهاج بشرح صحيح مسلم بن الحجاج، يحيى بن شرف النووي (ت ٦٧٦)، دار الفكر بيروت، ط ٢، ١٣٩٢ هـ.
- ٧١٧ - المنهاج في ترتيب الحجاج للباجي، سليمان بن خلف (ت ٤٧٤)، تح عبدالمجيد تركي، دار الغرب الإسلامي، بيروت، ١٤٠٧ هـ.
- ٧١٨ - المنهاج في شعب الإيمان، للحليمي، الحسين بن الحسن (ت ٤٠٣)، دار الفكر، بيروت.
- ٧١٩ - المنهاج السوي والمنهل الروي في الطب النبوي، جلال الدين السيوطي (ت ٩١١)، تح حسن الأهدل، مكتبة الجيل الجديد، صنعاء، ط ١، ١٤٠٦ هـ.
- ٧٢٠ - المواقف للإيجي، عبدالرحمن بن أحمد (ت ٧٥٦)، مطبعة العلوم، مصر.
- ٧٢١ - المؤلف والمختلف، للدارقطني علي بن عمر (ت ٣٨٥)، تح د. موفق عبدالقادر، دار الغرب الإسلامي، بيروت، ط ١، ١٤٠٦ هـ.
- ٧٢٢ - الموسوعة الفقهية، المجلس الأعلى للشئون الإسلامية، القاهرة، ١٣٩٨ هـ.
- ٧٢٣ - الموسوعة المغربية للأعلام البشرية والحضارية، عبدالعزيز بن عبدالله، وزارة الأوقاف، المغرب، ١٣٩٧ هـ.
- ٧٢٤ - الموضوعات لابن الجوزي (ت ٥٩٧)، تح عبدالرحمن عثمان، دار الفكر، ط ٢، ١٤٠٣ هـ.
- ٧٢٥ - الموطأ للإمام مالك بن أنس (ت ١٧٩):
- رواية يحيى بن يحيى، تح محمد فؤاد عبدالباقي، دار إحياء الكتب العربية، ١٣٧٠ هـ.
- رواية علي بن زياد، قطعة منه تح الشيخ محمد الشاذلي النيفر، دار الغرب الإسلامي، بيروت، ط ٤، ١٤٠٢ هـ.
- رواية محمد بن الحسن الشيباني، دار البحار، بيروت، ط ١، ١٩٨٦ م.
- ٧٢٦ - الموقظة في علم مصطلح الحديث، الحافظ محمد بن أحمد الذهبي (ت ٧٤٨)، تح الشيخ عبدالفتاح أبو غدة، مكتب المطبوعات الإسلامية، حلب، ط ١، ١٤٠٥ هـ.
- ***
- ٧٢٧ - ناسخ القرآن ومنسوخه، لابن البارزي، هبة الله بن عبدالرحيم (ت ٧٣٨)، مؤسسة الرسالة، بيروت، ط ٢، ١٤٠٣ هـ.
- ٧٢٨ - نخبة الفكر، للحافظ ابن حجر (ت ٨٥٢)، المكتبة العلمية، المدينة المنورة، ط ٣.
- ٧٢٩ - نزهة الألباء في طبقات الأدباء، عبدالرحمن بن محمد الأنباري (ت ٥٧٧)، دار النهضة مصر، ١٣٨٦ هـ.
- ٧٣٠ - نزهة النظر شرح نخبة الفكر، للحافظ ابن حجر (ت ٨٥٢)، مع نخبة الفكر.
- ٧٣١ - نسب قریش، معصب بن عبدالله الزبيري (ت ٢٣٦)، دار المعارف للطباعة والنشر.
- ٧٣٢ - نسيم الرياض في شرح شفا القاضي عياض، للشهاب الخفاجي، أحمد بن محمد (ت ١٠٦٩)، المطبعة الأزهرية، القاهرة، ١٣٢٥ هـ.
- ٧٣٣ - نسب الراية لأحاديث الهداية، الحافظ عبدالله بن يوسف الزيلعي (ت ٧٦٢)، دار المأمون، القاهرة، ط ٢.

- ٧٣٤ - نصب المجانيق لنسفة قمة الفرائيق ، محمد ناصر الدين الألباني ، المكتتب الإسلامي ، ط ٢ ، ١٤٠٩ هـ .
- ٧٣٥ - نفع الطيب من غصن الأندلس الرطيب ، أحمد بن محمد المَقْرِي (ت ١٠٤١) ، تـح د . إحسان عباس ، دار صادر ، بيروت ، ١٣٨٨ هـ .
- ٧٣٦ - نكت الهميان في نكت العميان ، صلاح الدين خليل بن أيبك المفلدي ، المطبعة الجمالية ، مصر ، ١٣٢٩ هـ .
- ٧٣٧ - نهاية الرتبة في طلب الحسبة ، عبدالرحمن بن نصر الشيزري ، تح د . السيد العربي ، دار الثقافة ، بيروت .
- ٧٣٨ - نهاية السؤل شرح منهاج الوصول في علم الأصول ، عبدالرحمن الأسنوي (ت ٧٧٢) ، دار الكتب العلمية ، بيروت ، ط ١ ، ١٤٠٥ هـ .
- ٧٣٩ - نهاية المحتاج إلى شرح المنهاج في الفقه على مذهب الإمام الشافعي ، شمس الدين محمد بن أحمد الرملي (ت ١٠٠٤) ، مطبعة الحلبي ، مصر ، ١٣٨٦ هـ .
- ٧٤٠ - نوادر الأصول في معرفة أحاديث الرسول لأبي عبدالله محمد الحكيم الترمذي (ق ٣) ، المكتبة العلمية ، المدينة المنورة .
- ٧٤١ - نيل الأوطار من أحاديث سيد الأخبار ، شرح منتقى الأخبار ، للشوكاني ، محمد بن علي (ت ١٢٥٠) ، دار الجيل ، بيروت ، ١٣٩٣ هـ .
- ٧٤٢ - الناسخ والمنسوخ لابن النحاس ، أحمد بن محمد ، مكتبة الخانجي ، مصر .
- ٧٤٣ - النبأ العظيم ، محمد عبدالله دراز ، دار القلم الكويت ، ١٣٩٠ هـ .
- ٧٤٤ - كتاب / النبات للأصمعي ، عبدالملك بن قريب (ت ٢١٦) ، مكتبة المتنبي ، القاهرة ، ١٣٩٢ هـ .
- ٧٤٥ - النبوات لابن تيمية ، أحمد بن عبدالحليم (ت ٧٢٨) ، دار الطباعة المنيرية ، القاهرة ، ١٣٤٦ هـ .
- ٧٤٦ - النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة ، يوسف بن تغري بردي الأتابكي (ت ٨٧٤) ، المؤسسة المصرية ، العامة ، القاهرة ، ١٣٤٨ ، ١٣٨٣ هـ .
- ٧٤٧ - النشر في القراءات العشر ، لأبي الخير محمد بن محمد بن الجزري (ت ٨٣٣) ، دار الكتب العلمية ، بيروت .
- ٧٤٨ - النفع الشذي في شرح جامع الترمذي ، لابن سيد الناس اليعمري ، محمد بن محمد (ت ٧٣٤) ، تح د . أحمد معبد عبدالكريم ، دار العاصمة ، الرياض ، ط ١ ، ١٤٠٩ هـ .
- ٧٤٩ - النكت الطراف على الأطراف ، للحافظ ابن حجر (ت ٨٥٢) ، مع تحفة الأشراف .
- ٧٥٠ - النكت على كتاب ابن الصلاح ، للحافظ ابن حجر (ت ٨٥٢) ، تح د . ربيع بن هادي الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة ، ط ١ ، ١٤٠٤ هـ .
- ٧٥١ - النهاية في غريب الحديث والأثر ، لأبي السعادات المبارك بن محمد الجزري ، المعروف بابن الأثير (ت ٦٠٦) ، تح طاهر الزاوي ، محمود الطناحي ، المكتبة العلمية ، بيروت .
- ٧٥٢ - النوادر في اللغة لأبي زيد سعيد بن أوس الأنصاري (ت ٢١٥ هـ) ، دار الكتاب العربي ، بيروت ، ١٣٨٧ هـ .

- ٧٥٣ - هدي الساري ، مقدمة فتح الباري ، للحافظ ابن حجر (ت ٨٥٢) ، مع الفتح .
- ٧٥٤ - هدية العارفين بأسماء المؤلفين (ذيل كشف الظنون ، الجزآن ٥ ، ٦ ، منه) ، إسماعيل باشا البغدادي ، دار الفكر ، ١٤٠٢ هـ .
- ٧٥٥ - الهداية للمريغيناني ، علي بن أبي بكر (ت ٥٩٣) ، مطبعة الحلبي ، القاهرة ، ١٣٥٦ هـ .

- ٧٥٦ - وجوب الأخذ بحديث الأحاد ، محمد ناصر الدين الألباني ، المكتب الإسلامي .
- ٧٥٧ - ورقات من الحضارة العربية بإفريقية التونسية ، حسن حسني عبدالوهاب ، مكتبة المنار ، تونس ، ط ١٩٧٢ ، م ١٩٨١ .
- ✱ - وصل البلاغات الأربعة في الموطأ = رسالة في وصل
- ٧٥٨ - وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان ، أحمد بن محمد بن خلكان ، (ت ٦٨١) ، تح إحصان عباس ، دار صادر ، بيروت - ١٣٩٧ هـ .
- ٧٥٩ - الوافي بالوفيات ، خليل بن أبيك المفلدي ، (ت ٧٦٤) ، فليسباند ، ١٣٨١ هـ .
- ٧٦٠ - الوسائل في مسامرة الأوائل ، للسيوطي (ت ٩١١) ، تح محمد زغلول ، دار الكتب العلمية ، بيروت .
- ٧٦١ - الوقع في الحديث ، عمر بن حسن فلاتة ، مكتبة الفزالي ، دمشق ، ١٤٠١ هـ .
- ٧٦٢ - الولاء والبراء في الإسلام ، محمد بن سعيد القحطاني ، دار طيبة ، الرياض ، ط ١ .
- ٧٦٣ - الولاة والقضاة ، محمد بن يوسف الكندي (ت ٣٥٥) ، مطبعة اليسوعيين ، بيروت ، ١٣٢٦ ، وط ليدن ، ١٩١٢ .

٣- فهرس تفصيلي للمحتويات (١)

مقدمة التحقيق	
١ - مواضع نسخ " إكمال المعلم " في مكتبات العالم	١
أولاً : نسخ المغرب الأقصى	١٢
ثانيا : نسخ تونس	٢٣
ثالثا : نسخ مصر	٢٣
رابعا : نسخ سوريا	٢٤
خامسا : نسخ تركيا	٢٤
سادسا : نسخ العراق	٢٤
سابعا : نسخ السعودية	٢٥
ثامنا : نسخة الهند	٢٥
تاسعا : نسخة أيرلندا	٢٥
٢ - التعريف بالنسخ الأصلية للكتاب	٢٦
٣ - وصف القسم المحقق من النسخ الأربع المعتمدة في التحقيق	١٢
أ - جمع النسخ وتحديد المعتمد منها في التحقيق	١٢
ب - وصف القسم المحقق من النسخ الأربع	١٤
١ - نسخة مكتبة أحمد الثالث بتركيا " أ "	١٤
٢ - نسخة الخزانة العامة بالرباط " ط "	١٤
٣ - نسخة مكتبة تشستر بيتي " ت "	١٥
٤ - نسخة المكتبة الوطنية بتونس " س "	١٥
٤ - النسخة الكاملة للكتاب	١٦
٥ - السماعات والتملكات والتحبيسات	١٧
٦ - منهجي في التحقيق	٢٠
أولاً : خدمة نص الكتاب	٢٠
ثانيا : منهجي في التعليقات	٢٣
ثالثا : الفهارس	٢٦
٧ - نماذج من مخطوطات كتاب " إكمال المعلم "	٢٨
القسم المحقق (٢) :	١

✽ المقدمة (٢)

١ - سند راوي الكتاب إلى القاضي عياض

- (١) هذا الفهرس خاص بالقسم المحقق ، وقد تقدّم فهرس الدراسة آخر مجلد قسم الدراسة .
- (٢) لا يخفى أن مطبوعة الشروح الحديثة لإيراد جزئيات وتفصيلات كثيرة في المبحث الواحد قد لا يتيسر تضمين جميعها في فهرس المحتويات ، لذا فإنه يتعيّن النظر في بقية الفهارس لتحقيق استفادة أكبر من هذا الكتاب .
- (٣) المقصود هنا مقدمة كتاب " إكمال المعلم " ، وهي شرح لمقدمة صحيح مسلم ، وسوف أشير لبعض المباحث المهمة الواردة في الحواشي ، وأرمز لذلك بحرف (ت) ، وإن كان التعليق مرتبطا باستمرار بما يذكره القاضي رحمه الله .

- ٤ - بداية نص الكتاب
- ٤ - سبب تأليف كتاب " إكمال المعلم "
- من المؤلفات التي سبقت هذا الكتاب إلى العناية بصحيح مسلم :
- ٥ x " تقييد المهمل " للجواني
- ٦ x " المعلم " للمازري
- بيان أهميتهما ، وعدم وفائهما بحق صحيح مسلم
- تحمّل القاضي لهما عن مؤلفيهما إجازة
- ٧ - موضوع كتاب " مشارق الأنوار " لعياض
- ٧ - اعتذار القاضي عن المازري والجواني
- ٨ - سبب جعل القاضي كتاب " المعلم " للمازري أملا لكتابه وعدم تصنيف كتاب مستقل في شرح صحيح مسلم ، وكيفية ترتيب كتابه
- ٩ - تسمية الكتاب
- ١٠ - التزام القاضي ذكر بعض علوم الإسناد والعلل دون استقصاء
- ١١ - كتاب " التتبع والاستدراكات " للدارقطني وسند عياض فيه
- ١٢ - أسانيد القاضي في صحيح مسلم
- ١٣ - بداية سياق نص " المعلم "
- ١٩ - فضل صحيح مسلم ونبذة من أخبار هذا الإمام ، وبيان تقدّمه في علم الحديث ، وتفصيل صحيحه
- ١٩ - تخريج حديث " إذا قرأ الإمام فأنمّوا " وذكر متابعاته وشواهده وأقوال العلماء فيه والحكم عليه ، تعليقا .
- ٢٤ - بعض مصنفات مسلم
- ٣١ - ذكر مقصده فيما جمع في هذا الكتاب من الصحيح
- ٣٣ - رأي الحاكم في مراد مسلم بالتقسيم الذي ذكره في صدر كتابه
- ٣٣ - القسم المتفق عليه من الصحيح عند الحاكم - تعريف المحابي والتابعي (ت)
- ٣٤ - توضيح الجواني لكلام الحاكم
- ٣٥ - عدم استيعاب الصحيحين للحديث الصحيح والاستدراك عليهما في ذلك
- ٣٦ - بعض من ألف في الصحيح غير الشيخين - تعريف المجهول (ت)
- ٣٦ - إخلال البخاري ومسلم بشرطهما في بعض أحاديثهما ، وتعقب الدارقطني وأبي مسعود الدمشقي والجواني لهما
- ٣٨ - تعقب القاضي للحاكم فيما فهمه من مراد مسلم بخصوص الأقسام الثلاثة والطبقات التي ذكرها في صدر كتابه ، وبسط ما فهمه القاضي من كلام مسلم ، وموافقة المنصفين له فيما صار إليه ، وتحقيق القول في ذلك تعليقا
- ٤١ - معنى المتابع والشاهد ، تعليقا
- ٤٢ - إخراج مسلم لبعض من اختلف فيه وبعض من اتهم ببدعة ، وكذا البخاري
- ٤٣ - حكم رواية المبتدع (ت)
- ٤٣ - وجه الرواية عن نسب إلى نوع من الضعف في الصحيحين (ت)
- ٤٣ - إيراد مسلم العلل التي وعد بها ، وبيان أن المقمود علل غير قاذحة (أملا وتعليقا)
- ٤٥ - معنى المرسل والإسناد والتصنيف (ت)
- ٤٥ - تحقيق القول في مسألة إيراد مسلم العلل التي وعد بها
- ٤٥ - معنى قول مسلم : " بتوفيق خالّك "
- ٤٧ - معنى قوله : " لو عزم لي عليه "
- ٤٨ - معنى " تجشم "
- ٤٨

- ٤٨ - معنى الإرادة (ت)
- ٤٩ - معنى " ينهجم " ، " يهجم "
- ٤٩ - أقسام الصحيح عند الحاكم (وهي عشرة أقسام)
- ٥٠ - تعريف " الفرد " لغة واصطلاحاً (ت)
- ٥٠ - حكم رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده (ت)
- ٥٢ - حكم الاحتجاج بالمرسل (ت)
- ٥٢ - تعريف التدليس وبيان أنواعه (ت)
- ٥٣ - حكم زيادة الثقة في وصل ما أرسله غيره من الثقات
- ٥٣ - حكم رواية الثقات غير الحفاظ
- تعقب القاضي للحاكم في تركه قسماً من أقسام الحديث المختلف فيه ، وهو
- ٥٤ - رواية المجهول - حكم رواية المجهول
- ٥٤ - أقسام الحديث عند الخطابي
- تعريف الصحيح والحسن والموضوع والمقلوب ، ومناقشة تعريف الخطابي
- ٥٥ - للصحيح والحسن (ت)
- ٥٦ - تعريف الترمذي للحديث الحسن ، ومناقشته (ت)
- ٥٦ - تعريف " الشاذ " لغة واصطلاحاً (ت)
- ٥٧ - تقسيم الجياني لطبقات الرواة - الفرق بين الوهم والوهم (ت)
- ٥٨ - تعقب القاضي للجياني في دعوى الاتفاق على قبول روايات المبتدعة الأثبات
- ٥٩ - حكم اختصار الحديث
- ٥٩ - حكم رواية الحديث بالمعنى
- ٦٠ - حكم تقطيع الأحاديث
- ٦١ - تعريف " السنة " لغة وفي اصطلاح المحدثين
- ٦٢ - معنى " نتوخى "
- ٦٣ - معنى قوله : " كما قد عثر فيه "
- ٦٤ - تعقب بعضهم للمازري في عدم دقة نقله ما في صحيح مسلم ، واعتذار القاضي له
- جواز تجريح الرواة والشهود وبيان أنه ليس بغيبية ، بل هو ضروري لحماية
- ٦٦ - السنة
- التوسع في تخريج حديث " أنزلوا الناس منازلهم " تعليقا ، وبيان أقوال
- ٦٧ - العلماء فيه وإيراد شواهد ومتابعاته ، والحكم عليه
- ٦٨ - تخريج القاضي لهذا الحديث وبيان الاختلاف في رفعه
- ٧٣ - صحة الاستدلال بهذا الحديث في التعديل والتجريح
- ٧٣ - وجوب الكشف عن أحوال الرواة (ت)
- معنى " البون " ، " أضراب " ، " وزايت " وبيان اختلاف الرواية في اللفظ
- ٧٤ - الأخير
- ٧٥ - معنى " غبي "
- التصحيف في اسم " عبد القدوس الشامي " ، واسم " عبدالله بن محرز " لدى
- ٧٥ - بعض الرواة ، وبيان الصواب في ذلك
- ٧٧ - تعريف المنكر ، وبيان حكم زيادة الثقة (أصلاً وتعليقاً)
- ٧٧ - حكم تعارض الوصل والإرسال
- ٧٩ - حكم زيادة الشاهد ، وتعارض الشهادات
- ٨٠ - معنى " يتوجه "
- ٨٠ - إيراد مسلم للعلل غير القادة في صحيحه
- ٨٠ - معنى " يقذفون "

- ٨١ - معنى " الأغبياء " ، واختلاف الرواة في هذا اللفظ
- ٨١ - الشهادة والخبر يجتمعان في خمسة أحوال ويفترقان في خمسة أحوال وبيان الخلاف في ذلك
- ٨٢ - حكم الشهادة للقريب ، والرواية عنه
- ٨٣ - تعقب الشافعي في اشتراط البصر في الشهادة ، وتعقب بعض الأصوليين فسي اشتراط البلوغ حين السماع
- ٨٣ - شرط الضبط حين سماع الخبر ، ومناقشة القاضي لمن يشترطه
- ٨٤ - مناقشة القاضي لمن اشترط العدد في الخبر
- ٨٥ - معنى عدم اشتراط أبي حنيفة للعدالة في الخبر والشهادة
- ٨٥ - متى يخرج الراوي عن حد الجهالة (أصلاً وتعليقاً) - تعريف المعتزلة (ت)
- ٨٥ - بدء شرح حديث " من كذب علي متعمداً " ، وتخرجه تعليقا
- ٨٦ - تعريف " الأشعرية " (تعليقا)
- ٨٧ - حد الكذب
- ٨٧ - معنى " فليتبوأ " ، واختلاف العلماء في المراد به هنا : هل هو على الخبر أو الدعاء
- ٨٨ - تخريج حديث : " .. يبني له بيت في النار " (ت)
- ٨٩ - معنى حديث " من كذب علي ... " عند السلف والخلف ، والخلاف في ذلك
- ٨٩ - زيادة منكرة في حديث " من كذب علي ... " ، والتوسع في تخرجها تعليقا
- ٩٠ - توجيه الطحاوي لهذه الزيادة لو صحت ، وتوهية الحاكم لها
- ٩٣ - غلط من حمل الحديث على كذب مخصوص
- ٩٣ - غلط من ذهب إلى أن الحديث خاص بحادثة معينة
- ٩٤ - تخريج حديث هذه الحادثة (ت)
- ٩٤ - الصواب عموم حديث " من كذب علي ... " في كل خبر
- ٩٦ - عظم أمر الكذب على النبي (صلى الله عليه وسلم)
- ٩٧ - تهيب بعض الصحابة من التحديث لأجل عدم ذكر التعمد في بعض رواياته
- ٩٧ - الترخّص في الرواية لذكر العمد في بعض الروايات ، وكراهة الإكثار خشية الوقوع في الخطأ
- ٩٨ - عدم مؤاخذه المخطئ والناسي
- ٩٨ - خطر الإكثار من التحديث
- ٩٩ - رأي الطحاوي أن زيادة لفظة التعمد أو نقصها لا يوجب خلافاً في معنى الحديث ، وهو الصحيح
- ٩٩ - التوسع في تخريج حديث " كفى بالمرء كذبا أن يحدث بكل ما سمع " (ت)
- ١٠٠ - الخلاف في ومله وإرساله
- ١٠٢ - معنى هذا الحديث
- ١٠٣ - معنى حديث " من حدث عني بحديث يرى أنه كذب "
- ١٠٣ - الاختلاف في ضبط " الكاذبين "
- ١٠٤ - معنى " كلفت " ، وضبطها
- ١٠٤ - معنى " الشناعة " والمراد بها هنا
- ١٠٥ - معنى " دجال " ، ووجه تسميته بذلك
- ١٠٦ - الاختلاف في " عامر بن عبدة " هل هو بالتاء أم لا ؟
- ١٠٦ - وهل باؤه ساكنة أم مفتوحة ؟ (مع النقل في المسألتين عن الكتب المتخصصة)
- ١٠٧ - معنى خبر الشياطين وأنها توشك أن تخرج فتقرأ على الناس قرآنا ، وبيان حفظ الله لكتابه
- ١٠٩

- ١٠٩ - تعريف " الروافض " (ت)
- ١١٠ - تعريف " القرامطة "
- ١١٠ - معنى " يوشك "
- ١١١ - معنى " فلما ركب الناس المعبد والذللول "
- ١١٢ - معنى " هيهات " وضبطها
- ١١٣ - معنى " لا يأذن لحديثه "
- ١١٣ - معنى " يحفي عني " والخلاف في روايتها وضبطها
- ١١٥ - تصحيف من روى " ولك ناصح " بدل " ولد ناصح "
- ١١٥ - معنى قول بعض أصحاب علي : " قاتلهم الله ، أي علم أفسدوا "
- ١١٥ - تعريف " الشيعة "
- ١١٦ - معنى " ما قضى بهذا علي إلا أن يكون ضلّ "
- ١١٦ - توضيح حول سند عند مسلم
- استدلال على ترك حديث المبتدعة ، وسياق أقوال الأئمة والعلماء في رواية المبتدع
- ١١٧ -
- ١١٩ - الخلاف في قبول شهادة المبتدع
- تعقب القاضي للجبائي في اشتراطه في رد رواية المبتدع افتعاله الحديث
- لنصرة مذهبه
- ١١٨ -
- ١١٩ - قول مالك : " لا يؤخذ الحديث عن أربعة "
- ١٢٠ - معنى " مليا "
- ١٢٠ - لا يشترط في الراوي : العلم والفقه وحفظ الصدر وكثرة الرواية
- توجيه ما نقل عن مالك في اشتراط الحفظ لقبول حديث الراوي ، وما نقل
- ١٢١ - عن أبي حنيفة في اشتراط الفقه (أصلا وتعليقا)
- ١٢٢ - الخلاف فيما يجوز أن يفعل المرء عن غيره من أعمال البر (أصلا وتعليقا)
- ١٢٣ - تعريف الإجماع (ت)
- ١٢٤ - تخريج روايات حديث " لا يملي أحد عن أحد ... " والحكم عليها
- ١٢٦ - تعريف " المضطرب "
- نقل كلام عياض من موقع أحال عليه ، وتوسع فيه في بيان هذه المسألة مع
- ١٢٦ - تعقيب المحقق عليه ، والجواب عما ذكر من الانتقادات
- ١٢٩ - ضبط " أبي عقيل " ، و " بهية "
- معنى " لأنك ابن إمامي هدي "
- ١٣٠ - جواز تجريح الرواة والشهود
- ١٣٠ - تخريج حديث : " ليس لفساق غيبة " ، وحديث : " أترعون عن ذكر الفاجر "
- ١٣١ - والحكم عليهما
- ١٣٢ - حكم تعيين سبب الجرح في الخبر والشهادة
- معنى " نركوه " والخلاف في ضبطها
- ١٣٣ -
- ١٣٦ - معنى " لم تر أهل الخير في شيء أكذب منهم في الحديث "
- تساهل بعض من غلبت عليه العبادة ولم يكن معه علم في وضع الأحاديث في
- ١٣٧ - فضائل الأعمال
- ١٣٧ - التمثيل لذلك تعليقا
- ١٣٨ - احتجاج باطل بحديث : " إذا حُدِّثتم عني حديثا تعرفونه ولا تنكرونه "
- ١٣٨ - تخريج هذا الحديث وسياق أقوال العلماء حوله ، والحكم عليه (ت)
- ١٣٩ - تضعيف الأميلي لهذا الحديث
- ١٤٠ - تأول الطحاوي وغيره له لو صح

- ١٤٠ - سياق القاضي لحديث " يوم الفطر يوم الجوائز "
- ١٤٠ - تخريجه والحكم عليه (ت)
- ١٤١ - تمحيص وقع في " روح بن غطيف "
- حديث " تعاد الصلاة من قدر الدرهم " وحكم القاضي عليه ، وتخرجه والحكم عليه تعليقا
- ١٤٢ - اختلاف العلماء في حكم إزالة النجاسة ، وحكم الصلاة بها (أصلا وتعليقا)
- ١٤٢ - الخلاف في العفو عن يسير النجاسة - الخلاف في تحديد اليسير والكثير
- ١٤٣ - معنى قول الحارث الأعور : " تعلمت الوحي في سنتين " ، وقوله : " القرآن هين ، والوحي أشد "
- ١٤٤ - معنى " وحي "
- ١٤٥ - سيء الظن بالحارث في كلامه بسبب غلوّه في التشيع
- ١٤٥ - إنكار علي وابن عباس (رضي الله عنهما) لِمَا ادعته الشيعة من الوحي إلى علي
- ١٤٦ - معنى " غلطة أيفاع "
- ١٤٦ - تخريج حديث " والنبي (صلى الله عليه وسلم) قد أيفع أو كرب " والحكم عليه ومعنى " كرب "
- ١٤٧ - توجيه رواية بعض الأئمة عن علموا كذبه من الرواة ، وإيراد احتجاج ابن عيينة والثوري بهذا الخصم
- ١٤٨ - التعريف بشقيق الضبي القاص
- ١٤٩ - تعريف الخوارج (ت)
- ١٤٩ - التعريف بشقيق بن سلمة
- ١٥١ - معنى " الرجعة " (أصلا وتعليقا) وضبطها
- ١٥١ - بعض ضلالت الرافضة
- ١٥٢ - تعريف " السيئية " و " النواوسية " (ت)
- ١٥٢ - تنبيه على سقط وقع في سند مسلم عند ابن ماهان ، وبيان المواب في ذلك
- ١٥٣ - معنى " لم يكن مستقيم اللسان " ، و " يزيد في الرقم " ، وأن ذلك تعريض بالكذب
- ١٥٥ - تاريخ وقوع طاعون الجارف ، ووجه تسميته بذلك
- ١٥٦ - وجه إيراد مسلم وإنكار عوف على عمرو بن عبيد روايته عن الحسن : " من حمل علينا السلاح فليس منا " ، ورد القاضي على من تعجب من ذلك مع صحة الحديث
- ١٥٧ - معنى " فليس منا " في هذا الحديث وشبهه
- ١٥٧ - من الأصول المجتمع عليها لدى أهل السنة عدم التكفير بالمعاصي
- ١٥٨ - معنى " إنما نفر أو نفر من تلك الغرائب "
- ١٥٨ - الاختلاف في جلد السكران من النبيذ ، وجلد شارب المختلف فيه ، والفرق بين المجتهد وغيره في ذلك
- ١٥٩ - معنى قول شعبة فيما كتبه لمعاذ العنبري : " لا تكتب عن أبي شعبة ومزق كتابي "
- ١٦٠ - الأحاديث والآثار في الصلاة على قتلى أحد وعلى أولاد الزنا
- ١٦٠ - مع التوسع في تخريج حديث ابن عباس في الصلاة على قتلى أحد (ت)
- ١٦١ - الاختلاف في غسل الشهداء والملاة عليهم تبعا لاختلاف الأحاديث في ذلك
- ١٦٤ - حكم الصلاة على ولد الزنا
- ١٦٦ - سياق حديث العطار الذي أشار إليه مسلم ولم يذكره ، وحكم القاضي عليه مع تخريجه والحكم عليه تعليقا
- ١٦٦

- ١٦٧ - ذكر اسم العطار
- ١٦٧ - تصحيف عبد القدوس الشامي بقوله : " سويد بن عقلة " ، وقوله " أن يتخذ الروح عرضا " وبيان صواب ذلك
- ١٦٨ - ذكر حديث النهي عن قتل المصورة والمجتمعة ، وبيان حكم أكلها ، وبعض فوائد هذا الحديث
- ١٦٩ - ضبط " الوحاظي "
- ١٧٠ - الإجماع على أن المنام لا تبطل به سنة شابتة ولا تثبت به سنة لم تثبت ، وإنما يستأنس به
- ١٧٠ - معنى حديث " من رآني في المنام فقد رآني فإن الشيطان لا يتمثل بي " (أصلا وتعليقا)
- ١٧٢ - أنواع الكذابين وحكم رواياتهم (وهو مبحث مهم استقل القاضي بتحريره والتوسع فيه) ، مع التمثيل لهم تعليقا
- ١٧٤ - حكم التجاسر بالحديث بما لم يحققه الراوي ، والتفريق بين لم يفعل إلا مرة الواحدة وبين غيره
- ١٧٤ - الخلاف في قبول شهادة شاهد الزور بعد توبته
- ١٧٤ - عدم الاختلاف في رد حديث الكذاب في الحديث بعد توبته
- ١٧٥ - حكم رواية الذي يكذب في حديث الناس ولا يكذب في حديث النبي (صلى الله عليه وسلم) ، مع التفصيل
- ١٧٦ - حكم شهادة الكاذب
- ١٧٧ - المعاريض لا تسقط الشهادة
- ١٧٨ - التدليس بتغيير الأسماء والكنى ، وحكمه بحسب مقصد صاحبه (أصلا وتعليقا)
- ١٨٠ - ضبط " التوأمة " ، ووجه تسميتها بذلك
- ١٨١ - ثقة من أدخلهم مالك في كتبه
- ١٨١ - معنى ما ينسب إلى العالم من أنه لا يروي إلا عن ثقة (ت)
- ١٨٢ - الاختلاف في رواية الثقة عن المجهول هل هو تعديل له (أصلا وتعليقا)
- ١٨٣ - تنبيه على غلط في سند لمسلم عند بعض الرواة
- ١٨٣ - تضعيف يحيى بن سعيد القطان لموسى بن دينار المكي
- ١٨٤ - الحكم على الرواة ليس بغيبة
- ١٨٤ - ترجيح الرواة والشهود ليس بغيبة ، إلا إذا قصد المجرع العيب والتنقص
- ١٨٥ - حكم تعارض الجرح والتعديل في باب الخبر والشهادة ، وطرق الترجيح ، مع تفصيل القول في ذلك أصلا وتعليقا
- ١٨٩ - تصحيف بعض رواة مسلم في قوله : " وأقلها أو أكثرها أكاذيب " وبيان وجه الصواب فيه
- ١٩٠ - من هو صاحب القول المخالف لقول مسلم في مسألة العنعنة ؟ (ت)
- ١٩١ - تعريف المعنعن وبيان المذاهب المختلفة فيه ، وبيان شرط مسلم وشرط مخالفه في ذلك ، مع التفصيل والترجيح (أصلا وتعليقا)
- ١٩٦ - نسبة القاضي القول المخالف لقول مسلم في العنعنة إلى البخاري وابن المديني
- ١٩٧ - الإجماع على أن المعنعن متصل بشرط
- ١٩٧ - الخلاف في المؤثن ، وهل هو كالمعنن ؟
- ١٩٨ - إطلاق المرسل وحكمه ، والخلاف في ذلك بين أهل الحديث وغيرهم (أصلا وتعليقا)
- ١٩٩ - المنقطع والمعضل (أصلا وتعليقا)
- ٢٠٠ - ترجيح القاضي دخول المنقطع والمعضل ونحوهما في باب المرسل ، كما هو مذهب الأصوليين

- ٢٠٠ - الخلاف^١حكم الاحتجاج بالمرسل عند السلف ومن بعدهم
- ٢٠٢ - تخفيض بعض أنواع المراسيل بالقبول عند بعض العلماء
- ٢٠٤ - تعريف التابعي
- ٢٠٤ - تعريف الصحابي ، والاختلاف في ذلك
- غلبة الظن دون اليقين ، ومخالفة بعض المبتدعة في ذلك (أصلا وتعليقا)
- ٢٠٧ - هل يوجب خبر الواحد العلم؟
- ٢٠٨ - اجماع الخلفاء والصحابة ومن بعدهم من السلف على امتثال خبر الواحد
- ٢٠٩ - إرسال الرسول (صلى الله عليه وسلم) الأحاد للتبليغ عنه
- ٢٠٩ - دل الشرع على حجية خبر الواحد ، والعقل لا يحيل التكليف بالعمل به
- ٢١٠ - معنى " عزب علي "
- ٢١٠ - ضبط " لحله ولحرمة "
- ٢١٢ - الاختلاف في تطيب المحرم عند الإحرام ، وحجة كل فريق (أصلا وتعليقا)
- بعض فوائد حديث " كان النبي (صلى الله عليه وسلم) إذا اعتكف يدني رأسه رأسه فأرجله وأنا حائض "
- ٢١٤ - حديث " كان النبي (صلى الله عليه وسلم) يقبل وهو صائم "
- ٢١٥ - وهم في سنده من رواية الرازي
- ٢١٦ - توثيق صالح بن أبي حسان
- ٢١٦ - اختلاف العلماء في حكم القبلة للصائم ، (أصلا وتعليقا)
- اختلاف الأحاديث في مسألة أكل لحوم الخيل
- ٢١٩ - الاختلاف في حكم أكل لحوم الخيل
- ٢٢٠ - الاختلاف في حكم أكل لحوم الحمر الأهلية
- ٢٢١ - تعريف الإسناد العالي والإسناد النازل (أصلا وتعليقا)
- ٢٢١ - فوائد العلو في الإسناد
- ٢٢٢ - تعريف التدليس وأغراضه ، وبعض أنواعه مع بيان حكم كل منها
- ٢٢٤ - الاختلاف في قبول حديث من عرف بالتدليس ، والتفصيل في ذلك
- ٢٢٨ - إشارة مسلم إلى الأحاديث التي استدل بها لصحة مذهبه في المعنعن ولسم يذكرها ، فحددها القاضي عياض وسرد أطرافها وخرجها ، وهو مبحث شيق بديع ، لم يسبق إليه القاضي رحمه الله ، (مع تخرجها تعليقا والحكم على ما يحتاج منها إلى حكم)
- ٢٢٩ - ذكر مذهب مسلم وغيره في أداء الحديث ، والفرق بين " حدثنا " و " أخبرنا "
- و " أنبأنا " ، (وهو مذهب قيم توسع فيه القاضي كثيرا في بيان صيغ الأداء والتحمل وبيان اختلاف مذاهب العلماء في ذلك)
- ٢٤٠ - الاختلاف في جواز الرواية بالإجازة
- ٢٤٨ - اختلاف من أجازها في وجوب العمل بما روي بها
- ٢٥٠ - تعريف المناولة وبيان حكم الرواية بها (أصلا وتعليقا)
- ٢٥٠ - الاختلاف في حكم المناولة المجردة عن الإذن بالرواية
- ٢٥٢ - القراءة على الشيخ وهو ساكت
- ٢٥٣ - الوصية بالكتب
- ٢٥٣ - المناولة المجردة من الكتاب
- ٢٥٤ - لا فرق بين حدثنا وأخبرنا وأنبأنا وخبرنا ونبأنا في اللغة وعرف الكلام
- ٢٥٤ - الاختلاف في حكم الإجازة للمجهول بشرط ، وفي حكم الإجازة للمعدوم
- ٢٥٥ - الاتفاق على منع الإجازة للمجهول المبهم ، ومنع ما لم تصح له روايته عند الإجازة
- ٢٥٧

- ٢٥٨ - إحالة من القاضي على كتابه " الإلماع " حيث بسط هذه المباحث ، وتقريره أنها لا تكاد توجد مجموعة في غير هذين الكتابين
- * كتاب الإيمان
- ٢٥٩ - معنى " يتقفرون العلم " ، والروايات المختلفة فيها ، وبيان وجه كل منها من قبل القاضي ، ونقلًا عن الشراح وأئمة اللغة
- ٢٦٢ - معنى " الأمر أنف " مع الاستشهاد لذلك بالكتاب والسنة وأقوال العلماء
- معنى قوله " لا قدر " وبيان موقف المعتزلة من الإيمان بالقدر .
- ٢٦٥ - مع توضيح معنى القدر تعليقًا
- ٢٦٦ - الفلاسفة ينفون القدر
- ٢٦٦ - هل ما دل عليه الحديث هو مذهب القدرية ؟
- ٢٦٦ - الاستطاعة قد تتقدم على الفعل وقد تقارنه (أصلاً وتعليقاً)
- عقيدة الطائفة السكنية من المعتزلة ، وقوم من الرافضة والمعتزلة في علم الله عز وجل ، والرد عليهم
- ٢٦٧ - حكاية مذهب بعض القدرية في علم الله بأفعال العباد ، واحتجاج مالك والبخاري وغيرهما عليهم
- ٢٦٨ - التفريق بين مذهب القدرية المتقدمين والمتأخرين في هذه المسألة ، وبيان تأثر المتقدمين بالفلاسفة وأن القدرية كانت أولاً غير المعتزلة
- ٢٦٩ - قول المعتزلة بالمنزلة بين المنزلتين ، ونفيهم للمفاتيح
- ٢٦٩ - رسم القدرية بالمجوسية ، وتخريج حديث " القدرية مجوس هذه الأمة "
- ٢٧١ - المقمود بالحديث المعتزلة والقدرية المتأخرين
- ٢٧٢ - مضاهاة القدرية للمجوس والشنوية في إدخال الشركاء مع الله
- ٢٧٢ - معنى تبزي ابن عمر ممن أنكر القدر
- ٢٧٣ - بداية شرح أحاديث الإسلام والإيمان
- اختلاف هذه الأحاديث في تحديد خصال الإسلام والإيمان
- ٢٧٤ - تعريف الإيمان والإسلام (أصلاً وتعليقاً)
- ٢٧٥ - معنى النفاق والزندقة (ت)
- ٢٧٦ - الإيمان لغة وشرعاً
- ٢٧٦ - دخول الأعمال في معنى الإيمان (ت)
- ٢٧٧ - زيادة الإيمان ونقصانه (أصلاً وتعليقاً)
- ٢٧٧ - ورود اسم الإيمان في الشرع مرة متفقاً ومرة مفترقاً ، ووجه ذلك
- ٢٧٨ - معنى " الإحسان "
- ٢٧٩ - عظمة حديث جبريل في الإيمان والإسلام والإحسان
- تأليف القاضي كتاباً خصمه لمعاني هذا الحديث ، وسماه : " المقاصد الحسان فيما يلزم الإنسان "
- ٢٧٩ - تعريف الواجب والمندوب (ت)
- ٢٨٠ - تعريف المحظور أو المحرم ، والمكروه ، والمباح (ت)
- (وهي الأحكام الشرعية الخمسة)
- معنى " أن تلد الأمة ربتها "
- وبسط الوجوه المختلفة في ذلك ، مع الاستدلال بحملة من الأحاديث الأخرى
- ٢٨٠ - حكم بيع أمهات الأولاد (أصلاً وتعليقاً) ومدى صحة الاحتجاج لذلك بهذا الحديث
- ٢٨٤ - معنى " البعل "
- ٢٨٦ - معنى " وترى العالة رعاء الشاء "
- ٢٨٧

- ٢٨٨ - معنى " الصم البكم "
- ٢٨٨ - معنى " رعاء البهم " ، وضبط " البهم " ، والروايات في ذلك
- ٢٩١ - جواز قول : " معنا رمضان " ، دون ذكر " شهر " .
- ٢٩٢ - فوائد مختلفة من حديث جبريل عليه السلام في الإيمان والإسلام والإحسان
- هل عرف النبي (صلى الله عليه وسلم) جبريل قبل انصرافه من المجلس في هذا الحديث
- ٢٩٣ - معنى أشراف الساعة
- ٢٩٤ - معنى " بارزا للناس "
- ٢٩٥ - وجه تقييد الصلاة بأنها مكتوبة وتقييد الزكاة بأنها مفروضة
- ٢٩٥ - حكم زكاة الفطر
- وجه الجمع بين قوله (صلى الله عليه وسلم) " سلوني " ونهييه عن كثرة السؤال
- زيادة من رواية ابن مآهان تتعلق بأبي زرعة بن عمرو البجلي ، وبين أن اختلاف العلماء في اسمه ونسبته
- ٢٩٩ - فائدة لفقيهية أخرى مستخلصة من حديث جبريل
- ٣٠١ - معنى " وتؤمن بالبعث الآخر "
- ٣٠١ - معنى قوله " أفلح إن صدق " لمن قال : " لا أريد على هذا ولا أنقص منه " (أصلا وتعليقا)
- ٣٠٢ - التماذي على ترك السنن يوجب الأدب عند بعض أهل العلم
- ٣٠٢ - تسمية النجدي في رواية البخاري دون روايتي مالك ومسلم
- ٣٠٤ - الاختلاف والتفاوت بين هذه الأحاديث في تحديد شرائع الإسلام ، ووجه الجمع بينها (وهو مبحث قيم دال على حفظ القضايا وسعة اطلاعه ، وإتقانه)
- ٣٠٤ - مراعاة حال السائل في الأجوبة في هذه الأحاديث
- ٣٠٩ - وجه الجمع بين قوله : " يا محمد " ، وبين النهي عن مناداة النبي (صلى الله عليه وسلم) بذلك
- ٣٠٩ - أول الواجبات مجرّد التمهيد
- ٣١٠ - هل أسلم النجدي قبل وفادته على النبي (صلى الله عليه وسلم) أم بعدها؟
- استدلال الحاكم بهذا الحديث على الرحلة في علو الإسناد وتعقب القاضي له في ذلك
- ٣١١ - وجه الجمع بين قوله : " كنّا نهينا أن نسأل رسول الله (صلى الله عليه وسلم) وبين قوله : " سلوني "
- ٣١٢ - معنى " شاعر الرأس " - لا يجوز الوهم على النبي ﷺ في باب التبليغ .
- ٣١٢ - معنى " دويّ صوته "
- ٣١٣ - معنى " أفلح إن صدق "
- ٣١٣ - هل يصح قول ابن قتيبة : إن الكذب يستعمل في مخالفة الخبر في الماضي ، والخلف في مخالفته في المستقبل؟
- ٣١٤ - الاستدلال بالحديث في الرد على المرجئة لعدم اشتراطهم العمل في الإيمان
- ٣١٥ - التعريف بالمرجئة (ت)
- ٣١٥ - هل تضاف " ذا " و " ذي " و " ذو " لغير الأجناس؟
- ٣١٦ - استدلال البخاري وغيره بحديث النجدي على جواز القراءة والعرض على المحدث
- هل يستقيم استدلال بعض أهل الظاهر بهذا الحديث على ما صاروا إليه من اشتراط إقرار الشيخ ب : " نعم " بعد تقرير الراوي له؟
- ٣١٦ - بعض الفوائد من حديث النجدي
- ٣١٧ - وجه الجمع بين قوله : " أفلح وأبيه " وبين نهيه (صلى الله عليه وسلم) عن الحلف بالآباء
- ٣١٧

- حديث بني الإسلام على خمس ٣١٨
- مشاحة ابن عمر في وجوب ترتيب الحديث كما سمعه من رسول الله (صلى الله عليه وسلم) ٣١٨
- وجه ما فعله ابن عمر في هذا ٣١٩
- حكم الرواية بالمعنى ٣١٩
- حكم إصلاح الغلط في الحديث ٣٢٠
- وجه آخر في فعل ابن عمر هنا ٣٢١
- وهم في رواية ابن ماهان ٣٢٢
- حكم الجهاد في سبيل الله (أصلاً وتعليقاً) ٣٢٣، ٣٢٢
- دلالة حديث وفد عبد القيس على أن الأعمال من الإيمان، خلافاً للمتكلمين من الأشاعرة والمذهب الأول هو الصحيح، والثاني رجحه المازري ٣٢٤
- ما هي الأربع المأمور بها في قوله : " أمركم بأربع ... " ٣٢٥
- وجه إسقاط الصوم والحج في هذا الحديث ٣٢٦
- تاريخ فرض الجهاد (أصلاً وتعليقاً) ٣٢٧
- ميل القاضي عياض إلى دخول الأعمال في مسمى الإيمان، وهو مذهب السلف ٣٢٨
- معنى " خزايا " و " ندامى " ٣٢٨
- إعراب " مرجبا " ٣٣١
- معنى " الذَّبَاء " و " الحنتم " ٣٣١
- معنى " النُّقِير " ٣٣٢
- معنى " الْمُقِير " ٣٣٣
- حكم الانتباز في هذه الأوعية (أصلاً وتعليقاً) ٣٣٣
- معنى " الحنتم " ٣٣٤
- وجوه نهى النبي (صلى الله عليه وسلم) عن الانتباز في " الحنتم " ٣٣٥
- اسم أشج عبد القيس ٣٣٦
- معنى " إن فيك لخمليتين يحيهما الله : الحلم والأناة " ٣٣٦
- معنى " اشربوا في آنية آدم " ٣٣٧
- قلة جمع فعيل على فعل في لغة العرب ٣٣٧
- معنى " يلاث " و " الموكى " ٣٣٨
- وجه حضم على الشرب في آنية آدم ٣٣٨
- معنى " تديفون " ٣٣٨
- الروايات المختلفة في هذا اللفظ ٣٣٩
- اعتذارهم بكثرة الجردان في بلادهم وأنها تأكل آنية آدم فلم يعذرهم ٣٣٩
- وجه مراجعتهم للنبي (صلى الله عليه وسلم) في ذلك ٣٤٠
- ضبط لفظ " الجردان " ٣٤٠
- الترخيص في الجر غير المؤنث وإباحة الشرب في الآنية كلها ٣٤٠
- معنى قول أبي جمرة : " كنت أترجم بين يدي ابن عباس " ٣٤١
- جواز الترجمة وقبولها والعمل بها وجواز المترجم الواحد ٣٤٢
- بعض فوائد حديث وفد عبد القيس ٣٤٢
- تسمية الرجل المبهم في قوله : " وفي القوم رجل قد أصابته جراحة، وذكر قصته ٣٤٣
- وجه النهي في هذا الحديث عن هذه الأوعية الأربعة خاصة ٣٤٣
- إشكال في إسناد حديث عند مسلم، وحله وتخرجه من مصنفات أخرى ٣٤٤
- ضبط " قرعة " ٣٤٤

- ٣٤٧ - وهم في إسناده عند مسلم من رواية ابن مـاهان
- ٣٤٧ - اسم أبي معبد
- ٣٤٨ - اليهود والنصارى لا يعرفون الله تعالى
- ٣٤٩ - تحقيق القول في مسألة : هل الكفار مخاطبون بفروع الشريعة ؟ (أصلا وتعليقا)
- ٣٥١ - الشهاداتتان معا يعصمان الدم
- ٣٥١ - لا تنفع الشهاداتتان دون الإيمان ببقية الأركان (أصلا وتعليقا)
- ٣٥٢ - لا يصح الإيمان إلا بالمعرفة وانشراح الصدر ، ولا يكفي فيه نطق اللسان كما
- ٣٥٢ - تقوله الجهمية ، ولا التقليد المجرد كما تقوله الجهـلة (أصلا وتعليقا)
- ٣٥٢ - التعريف بالجهمية (ت)
- ٣٥٣ - وجه عدم اشتمال حديث معاذ على الصوم والحج
- ٣٥٤ - جحد المعلوم من الدين بالضرورة يخرج من المله (أصلا وتعليقا)
- ٣٥٤ - حد ما بين الغني والفقير ، وهل يجوز نقل الزكاة من موضعها ، وهي تجب
- ٣٥٤ - الزكاة في مال الصبي والمجنون
- ٣٥٤ - معنى " إياك وكرائم أموالهم "
- ٣٥٥ - معنى " واتق دعوة المظلوم .. "
- ٣٥٥ - قول أبي بكر لعمر في الردة : " والله لأقاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة "
- ٣٥٥ - تعريف القياس وبيان حقيقته (أصلا وتعليقا)
- ٣٥٦ - إجماع الصحابة على قتال الممتنع من الصلاة
- ٣٥٦ - لا عصمة لدم من لم يصل ولم يرك
- ٣٥٧ - حجية القول بالعموم
- ٣٥٧ - حكم الممتنع عن أداء الصلاة وإيتاء الزكاة ، مع التفصيل (أصلا وتعليقا)
- ٣٥٨ - حكم تارك غير الشهاداتتين من فروض الإسلام
- ٣٥٩ - وجه سبي أبي بكر لنساء مانعي الزكاة وأموالهم
- ٣٥٩ - أصناف أهل الردة وحكم كل صنف (أصلا وتعليقا)
- ٣٦٠ - التحقيق عدم صحة القول بأنه في أيام الردة لم يكن يُملَى لله إلا فـي
- ٣٦٠ - المدينة ومكة وجواش (أصلا وتعليقا)
- ٣٦١ - الخلاف في سبي أولاد المرتدين
- ٣٦٢ - استقرار الإجماع على تكفير من جحد فريضة من الفرائض
- ٣٦٢ - معنى قول عمر : " فوالله ما هو إلا أن رأيت الله قد شرح صدر أبي بكر
- ٣٦٢ - للقتال فعلمت أنه الحق "
- ٣٦٢ - إجماع الصحابة على قتال أهل البغي والتأويل
- ٣٦٢ - وجه فعل عمر في رد سبي عيال أهل الردة
- ٣٦٣ - حكم استرقاق العرب (أصلا وتعليقا)
- ٣٦٤ - معنى " لو منعوني عقالا، وخرج الحديث بحسب تلك المعاني ، وبيان الروايات
- ٣٦٤ - المختلفة لهذا اللفظ
- ٣٦٦ - هل يجوز أخذ العناق في الزكاة ؟
- ٣٦٧ - الاحتجاج بهذا الحديث في زكاة عروض التجارة
- ٣٦٧ - حَوْلُ الأولاد هو حول الأمهات في الزكاة
- ٣٦٧ - معنى " عصموا "
- ٣٦٧ - من الذي يكتفى في عصمة دمه بقوله : لا إله إلا الله ؟
- ٣٦٨ - بعض فوائد حديث محاورة أبي بكر وعمر رضي الله عنهما
- ٣٦٨ - هل يعد فعل الإمام إذا لم يُعرف مخالفاً إجماعاً ؟ (أصلا وتعليقا)
- ٣٦٩ - خلاف الواحد معتبر ولا ينعقد الإجماع بوجوده .

- ٣٦٩ - حكم الخلاف الذي وقع ثم انعقد الإجماع قبل انقراضه العصر، من حيث الاعتبار
- ٣٦٩ - معنى " وحسابهم على الله "
- ٣٦٩ - حكم النبي (صلى الله عليه وسلم) والأئمة بعده يقع على الظاهر دون الباطن
- ٣٧٠ - معنى قوله لأبي طالب: " كلمة أشهد لك بها عند الله "
- ٣٧١ - الأعمال في الكفر لا تنفع صاحبها
- ٣٧١ - اختلاف الرواة في قوله: " إنما حملة على ذلك الجزع " وبيان معناها
- ٣٧٢ - معنى " حضرت الوفاة "
- ٣٧٣ - معنى " لأقررت بها عينك "
- ٣٧٤ - اختلاف الرواة في قوله: " ويعيد له تلك المقالة "
- ٣٧٥ - شرح حديث " من مات وهو يعلم أن لا إله إلا الله دخل الجنة "
- ٣٧٥ - الخلاف في حكم عصاة الموحدين بين المبتدعة وأهل السنة، وبيان أن مذهب أهل السنة عدم التكفير بالذنوب، وأن من مات غير تائب من معصيته فهو في مشيئة الله إن شاء عذبه بعدله وإن شاء غفر له بفضل (أصلا وتعليقا)
- ٣٧٥ - مذهب المعتزلة والخوارج في هذه المسألة
- ٣٧٥ - مذهب المرجئة
- ٣٧٦ - الحديث حجة على الخوارج والمعتزلة ولا يصح الاستدلال به للمرجئة
- ٣٧٧ - الرد على المرجئة
- ٣٧٧ - معرفة القلب لا تنفع في الإيمان دون نطق اللسان لمن قدر عليه (أصلا وتعليقا)
- ٣٧٧ - الرد على من توهم نفع معرفة القلب دون نطق اللسان
- ٣٧٨ - اختلاف ألفاظ أحاديث " من قال لا إله إلا الله دخل الجنة " واختلاف معانيها عند أهل التحقيق.
- ٣٧٨ - سياق بعض ألفاظ هذه الأحاديث
- ٣٨١ - أقوال السلف في معنى هذه الأحاديث
- ٣٨٢ - مذهب أهل السنة بأجمعهم أن أهل الذنوب في مشيئة الله تعالى، وأن كل من مات على الإيمان ويشهد مخلصا من قلبه بالشهادتين فإنه يدخل الجنة، وإن كان تائبا أو سليما من المعاصي دخل الجنة برحمة ربه، وإن كان مخلصا من المؤمنين ولم يتب فهو المشيئة، إن شاء الله عذبه عدلا وإن شاء غفر له فضلا
- ٣٨٣ - المراد في هذه الأحاديث بتحريم النار تحريم الخلود خلافا للمعتزلة والخوارج
- ٣٨٤ - من كان آخر نظمه وخاتمة لفظه كلمة التوحيد يكون ذلك سببا لرحمة الله له
- ٣٨٥ - اعتراض الدارقطني على حديث عند مسلم، وبيان عدم تأثير هذا الاعتراض تعليقا
- ٣٨٦ - معنى " ذو النواة بنواه "، و " حتى ملأ القوم أزودتهم "
- ٣٨٧ - معنى " لو أذنت لنا فنحنرا نواضنا "، و " حمائلهم "
- ٣٨٨ - هذا الحديث عكس من أعلام النبوة لما فيه تكثير الطعام القليل، وهو باب عليم على القطع
- ٣٨٩ - منع أهل العسكر من نحر ما يحملون عليه ونزيع أسلحتهم
- ٣٨٩ - معنى " وأن عيسى عبد الله ... "
- ٣٨٩ - وجه تسمية عيسى " روح الله "، وروح منه "
- ٣٩١ - معنى " دخلت عليه في الموت فقال: مهلا "، وقوله: " ما من حديث لكم فيه خير إلا حدثكموه "
- ٣٩٢ - ضبط " ردف " و " مؤخرة الرجل "
- ٣٩٢ - توجيه قوله " هل تدري ما حق العباد على الله "
- ٣٩٥ - معنى " فأخبر بها معاد عند موته تأثما "

- ٣٩٦ - ترجمة البخاري على هذا الحديث
- ٣٩٧ - ضبط اسم شيخ القاسم بن زكريا في هذا الحديث
- ٣٩٨ - معنى " فاحتفرت كما يحتفر الثعلب " ، واختلاف الرواة فيها
- ٣٩٨ - معنى " كنت بين أظهرنا "
- ٣٩٩ - معنى " ففرعنا وكنت أول من فرغ "
- ٣٩٩ - معنى " فجهشت بالبكاء "
- ٤٠٠ - معنى " ركبني عمر "
- ٤٠١ - معنى " فضربني عمر بيده بين شديي فخررت لإستي " ، وتوجيه فعل عمر هنا
- ٤٠٢ - بعض ما في هذا الحديث من الفقه والفوائد
- ٤٠٣، ٤٠٢ - الإجماع على اجتهد النبي (صلى الله عليه وسلم) في أمور الدنيا (أصلا وتعليقا)
- ٤٠٣ - الاختلاف في اجتهداه (صلى الله عليه وسلم) في الشرعيات (أصلا وتعليقا)
- ٤٠٤ - هل يخطئ الرسول (صلى الله عليه وسلم) في الاجتهاد؟ (أصلا وتعليقا)
- ٤٠٦ - حكم قول الرجل للآخر " بأبي أنت وأمي " وجواز الإجابة بـ : " لبيك "
- ٤٠٦ - معنى قوله : " أليس يشهد أن لا إله إلا الله وأني رسول الله " ، وبيان أنه لا حجة فيه للمرجئة
- ٤٠٧ - وجه طلب عتيان بن مالك من النبي (صلى الله عليه وسلم) الصلاة في بيته
- ٤٠٨ - إباحة مثل هذا العذر التخلف عن صلاة الجماعة
- ٤٠٨ - حكم الكلام بحضرة من يصلي
- ٤٠٨ - الإمام أحق بالإمامة من صاحب الدار، والجمع بين هذا الحديث وبين النهي عن أن يؤم الرجل في سلطانه
- ٤٠٩ - بعض فوائد هذا الحديث
- ٤١٠ - معنى " فيدخل النار "
- ٤١١ - معنى " فتطعمه النار "
- ٤١٢ - اختلاف الرواة في قوله : " فتغيب رجل منهم ٠٠٠ "
- ٤١٢ - ضبط اسم " مالك بن الدخشم " والخلاف فيه
- ٤١٣ - معنى " وأسندوا عظم ذلك وكبره "
- ٤١٣ - معنى " ذاق طعم الإيمان " و " وجد حلاوة الإيمان "
- ٤١٤ - معنى " الإيمان بفتح وسبعون شعبة "
- ٤١٥ - معنى الإيمان في اللغة وعرف الشرع
- ٤١٦ - دخول الأعمال في معنى الإيمان اللغوي والشرعي
- ٤١٧ - معنى " أفضلها شهادة أن لا إله إلا الله وآخرها إمطة الأذى عن الطريق "
- ٤١٧ - إمكان حصر أعداد أبواب الإيمان بين هذين الطرفين
- ٤١٨ - الشك بين " سبعين " أو " ستين " مع الترجيح
- ٤١٩ - لا يلزم معرفة تعيين هذه الشعب
- ٤١٩ - وجه كون الحياء شعبة من شعب الإيمان
- ٤٢١ - غضب الصحابة للسنة وحرصهم على حمايتها وتغليبها
- ٤٢١ - ضبط " أبو نجيد "
- ٤٢١ - معنى " يعظ أخاه في الإيمان "
- ٤٢٢ - معنى " قل آمنتم بالله ثم استقم " وبيان كون هذا من جوامع كلمه (صلى الله عليه وسلم)
- ٤٢٢ - معنى " أي الإسلام خير "
- ٤٢٣ - حفز النبي (صلى الله عليه وسلم) على ما فيه تأليف بين قلوب المؤمنين ونهيه عن ضده

- ٤٢٤ - بعض فوائد هذا الحديث
- ٤٢٥ - معنى " تقرأ السلام على من عرفت ومن لم تعرف "
- ٤٢٥ - معنى " المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده "
- ٤٢٦ - وجه اختلاف الأجوبة للسائلين عن أفضل الإسلام
- ٤٢٦ - معنى " ثلاث من كن فيه وجد خلاوة الإيمان "
- ٤٢٧ - معنى محبة الله لعباده ومحبة العباد لله (أصلا وتعليقا)
- ٤٢٩ - من محبة الله ومحبة رسوله التزام شريعته
- ٤٣٠ - المحبة في الله والبغض في الله من واجبات الإسلام
- ٤٣٠ - معنى " لا يؤمن أحدكم بالله حتى أكون أحب إليه من ولده ووالده والناس أجمعين "
- ٤٣٠ - اختلاف في سند هذا الحديث بين رواية ابن مآهان ورواية الجلودي
- ٤٣٠ - أقسام المحبة
- ٤٣١ - لا يصح الإيمان إلا بتحقيق إنافة قدر النبي (صلى الله عليه وسلم) على كل والد وولد ومحسن ومفضل
- ٤٣١ - معنى " لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه أو لجاره ما يحب لنفسه "
- ٤٣١ - المقصود هنا نفي كمال الإيمان لا نفي أصله (ت)
- ٤٣٢ - معنى " لا يدخل الجنة من لا يأمن جاره بوائقه "
- ٤٣٣ - معنى " من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يؤذ جاره "، وبيان حق الجار
- ٤٣٤ - معنى " فليكرم ضيفه "
- ٤٣٦، ٤٣٥ - حكم الضيافة (أصلا وتعليقا)
- ٤٣٦ - معنى " فليقل خيرا أو ليصمت "
- ٤٣٧ - هل يكتب على العبد جميع ما يتكلم به ؟ (أصلا وتعليقا)
- ٤٣٧ - الأقوال في أول من بدأ بالخطبة يوم العيد قبل الصلاة، وتحقيقها مع الترجيح (أصلا وتعليقا)
- ٤٣٩ - حكم من بدأ بالخطبة قبل الصلاة (أصلا وتعليقا)
- ٤٤٠ - اعتراض أبي سعيد على مروان عندما أراد صعود المنبر ليخطب قبل الصلاة ، وبيان استقرار السنة لدى الحاضرين خلاف ما فعل مروان
- ٤٤١ - الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر لا يحمل الناس على اجتهداده وإنما يُغَيَّر ما اجتمع على إنكاره
- ٤٤١ - الاختلاف فيمن قلده السلطان الحسبة هل يحمل الناس على مذهبه
- ٤٤١ - الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر من واجبات الإيمان ودعائم الإسلام بالكتاب والسنة وإجماع الأمة ولا يعتد بخلاف بعض المبتدعة في ذلك (أصلا وتعليقا)
- ٤٤٢ - قوله " فليغيِّره بيده . . . " أصل في صفة تغيير المنكر
- ٤٤٢ - فقه عملية التغيير وبيان صفات المغيِّر وتوضيح ما ينبغي عليه سلوكه في ذلك
- ٤٤٣، ٤٤٢ - معنى الحواريين
- ٤٤٤ - معنى " وتخلف من بعدهم خلوف "
- ٤٤٥ - حديث " يحمل هذا العلم من كل خلف عدوُّه " ، وتخرجه والحكم عليه
- ٤٤٦ - معنى " من جاهدكم بيده فهو مؤمن "
- ٤٤٧ - الخلاف في وصل هذا الحديث وإرساله من بعض الطرق
- ٤٤٨ - ضبط قوله " فنزل بقناة " وبيان تصحُّف قناة في رواية الجمهور
- ٤٤٨ - شرح حديث " ألا إن الإيمان ههنا " وسياق الألفاظ المختلفة لهذا الحديث وما في معناه

- معنى " الخيلاء "
- ٤٥٠٠، ٤٤٩ - معنى " الغدادين " وضبطها
- ٤٤٩ - معنى " من حيث يطلع قرنا الشيطان " و " رأس الكفر قبل المشرق "
- ٤٥٣ - معنى " قرنا الشيطان "
- ٤٥٥ - حمل بعضهم الحديث على ما طلع من الفتن جهة المشرق ببلاد العراق - الرجل - صين
- ٤٥٦ - معنى " الإيمان يمان والحكمة يمانية "
- ٤٥٩ - معنى " أرق أفئدة وقلوباً ... "
- ٤٦١ - معنى " الإيمان يمان " و " الحكمة يمانية "
- ٤٦٢ - معنى " والإيمان في أهل الحجاز "
- ٤٦٣ - حد " الحجاز "
- ٤٦٤ - استدلال القاضي بهذا الحديث على ترجيح فقه أهل الحجاز ، وتوجيه قوله وتعقب ابن حجر لذلك ، ودعوة المحقق لترك التعصب بتفضيل مذهب على مذهب دون حجة بينة
- ٤٦٥ - معنى " والسكينة والوقار في أهل الغنم "
- ٤٦٥ - معنى " لا تدخلون الجنة حتى تؤمنوا ... "
- ٤٦٦ - بعض فوائد هذا الحديث
- ٤٦٦ - معنى " الدين النصيحة .. "
- ٤٦٧ - استدلال عياض على طلب الأئمة علو الإسناد
- ٤٧٠ - اختلاف ألفاظ بيعة النبي (صلى الله عليه وسلم) وسياق بعضها وتوجيهها
- ٤٧٠ - وجه ذكر الصلاة والزكاة دون غيرهما في حديث جرير
- ٤٧٢ - معنى " لا يزنني الزاني حين يزنني وهو مؤمن "
- ٤٧٢ - المراد نفى كمال الإيمان لا نفى أصله (ت)
- ٤٧٢ - الرد على الخوارج في هذه المسألة
- ٤٧٢ - الرد على المعتزلة
- ٤٧٣ - تغليب بعضهم لرواية هذا الحديث ، وبيان أنه لا يلتفت إلى قوله لشبوت الحديث
- ٤٧٤، ٤٧٣ - معنى الحديث عند السلف والشرح
- ٤٧٤ - الاتفاق على أن الحديث ليس على ظاهره ، وأن المعاصي لا تخرج صاحبها من الإيمان عند أهل السنة
- ٤٧٥ - الاختلاف في تأويل هذا الحديث (أصلاً وتعليقاً)
- ٤٧٦ - معنى " ولا ينتهب نهبة ذات شرف "
- ٤٧٧ - في هذا الحديث تنبيه على جماع أبواب المعاصي والتحذير منها
- ٤٧٨ - معنى " أربع من كن فيه كان منافقاً ... " ، وتوجيهه
- ٤٧٩ - وجوه تسمية المنافق منافقاً
- ٤٨٠ - الاختلاف في تأويل هذا الحديث مع الترجيح (أصلاً وتعليقاً)
- ٤٨٢ - معنى " إذا عاهد غدر " و " إذا خاصم فجر "
- ٤٨٢ - معنى " آية المنافق " ، والخلاف في عدد خصال النفاق وتحديدها في هذه الأحاديث
- ٤٨٣ - معنى " إذا كفر الرجل أخاه فقد باء بها أحدهما "
- ٤٨٣ - معنى " باء "
- ٤٨٤ - معنى " إلا حار عليه "
- ٤٨٥ - وجوه أخرى لمعنى الحديث
- ٤٨٥ - معنى " من رغب عن أبيه فقد كفر "
- ٤٨٦

- ٤٨٧ - معنى " فالجنة عليه حرام " و " ليس منا " و " فليتبوا مقعده من النار "
- ٤٨٨ - عدم جواز أخذ ما لا يحل وإن حكم له به الحاكم ، (أصلاً وتعليقاً)
- ٤٨٩ - ضبط " سمع أذني "
- ٤٩٠ - معنى " سباب المسلم فسوق " و " وقتاله كفر "
- معنى " لا ترجعوا بعدي كفارا ... " وبيان فساد استدلال بعض المبتدعة به على إنكار حجّة الإجماع
- ٤٩١ - مسألة تكليف مالا يطاق (أصلاً وتعليقاً)
- ٤٩٢ - امتناع اجتماع الأمة على الكفر
- ٤٩٢ - تأويل آخر لقوله " كفارا "
- ٤٩٢ - خطأ بعضهم في ضبط " بفرب " بالإسكان ، ومعنى الحديث على ضم الباء وإسكانها
- ٤٩٢ - معنى " بعدي " و " ويلكم "
- ٤٩٤ - معنى " اثنتان في الناس هما بهم كفر "
- ٤٩٥ - معنى " أيما عبد أبقي من مواليه فقد كفر حتى يرجع "
- ٤٩٧ - معنى " برئت منه الذمة "
- ٤٩٧ - توجيه قول منصور الفداني : " أكره أن يُروى هذا عني بالبصرة "
- ٤٩٩ - معنى " لم تقبل له صلاة "
- ٤٩٩ - حكم الصلاة في الدار المغصوبة (ت)
- ٤٩٩ - خطأ في سند عند مسلم من رواية ابن مآهان
- ٥٠٠ - ضبط " الحديبية " و " الجمرانة "
- ٥٠١ - ضبط " المسيب "
- ٥٠٢ - معنى " إشر سماء "
- ٥٠٢ - معنى " أصبح من عبادي مؤمن بي وكافر "
- ٥٠٢ - التحذير من إطلاق ألفاظ يمنع الشرع إطلاقها (أصلاً وتعليقاً)
- ٥٠٣ - وجه التغليب على من قال : " مطرنا بنوء كذا "
- ٥٠٤ - تفسير هذا الحديث بما جاء في رواية أخرى : " أصبح من الناس شاكراً وكافراً "
- ٥٠٤ - معنى " ما أنعمت على عبادي من نعمة إلا أصبح فريق منهم بها كافرين "
- والاستدلال به على أنّ المراد كفر النعمة
- ٥٠٥ - وجه كراهة إطلاق " مطرنا بنوء كذا " لمن لا يعتقد أثر النجوم وفعلها
- ٥٠٥ - اختلاف المفسرين في معنى قوله تعالى : " فلا أقسم بمواقع النجوم "
- ٥٠٦ - تصحيف في نسب " العنبري " من رواية العذري
- ٥٠٧ - معنى " آية المنافق بغض الأنصار "
- ٥٠٨ - معنى " يا معشر النساء تصدقن "
- ٥٠٩ - معنى " جزلة "
- ٥٠٩ - معنى " تُكثرن اللعن وتكفرن العشير "
- ٥١٠ - وجه إدخال مسلم هذا الحديث في كتاب الإيمان
- ٥١٠ - معنى " لذي لب "
- ٥١١ - معنى " ناقصات عقل " ، وما هو العقل ؟
- ٥١٣ - وجه وصف النساء بنقص الدين
- ٥١٤ - أقوال الدمشقي والجبائي والدارقطني في سند حديث عند مسلم
- ٥١٦ - معنى " إذا قرأ ابن آدم السجدة اعتزل الشيطان يبكي "
- ٥١٦ - حكم سجود التلاوة (أصلاً وتعليقاً)
- ٥١٦ - هل المندوب إليه مأمور به ؟
- ٥١٧ - معنى السجود ، وبيان أن سجود الملائكة لآدم كان تحية لا عبادة
- ٥١٧

- تفسير قوله تعالى : " وخرؤا له سجدا " ٥١٨
- تعقب القاضي للمازري ٥١٨
- معنى " بين الرجل والكفر والشرك ترك الصلاة " ٥١٩
- فيه دليل لمن كفر تارك الصلاة من السلف (أصلا وتعليقا) ٥١٩
- تفصيل القول في حكم تارك الصلاة (أصلا وتعليقا) ٥٢٠، ٥١٩
- الخلاف في استتابة تارك الصلاة، وفي قتله إذا تركها متهاونا (أصلا وتعليقا) ٥٢٢، ٥٢١
- ترجيح القاضي أن تارك الصلاة عاص غير كافر ٥٢٢
- حكم ترك أخوات الصلاة من الفرائض الأخرى (أصلا وتعليقا) ٥٢٢
- بعض التفريعات حول تارك الصلاة ٥٢٣
- لا خلاف في كفر من جحد بعض الفرائض إنما الخلاف فيمن تركها متهاونا ... (أصلا وتعليقا) ٥٢٤
- دخول العمل في معنى الإيمان (ت) ٥٢٤
- الفرق بين الإيمان والإسلام في إطلاق الشرع، وإطلاق الشرع في غير موضع الإيمان على العمل ٥٢٥
- حقيقة الإيمان وتماهه ٥٢٥
- لا يكون مؤمن تام الإيمان إلا باعتماد وقول وعمل ٥٢٥
- احتمال آخر في معنى " أفضل الأعمال : إيمان بالله .. " ٥٢٦
- وجه عدم ذكره الصلاة ولا الزكاة في حديث أبي هريرة ٥٢٦
- وجه اختلاف الأجوبة في هذه الأحاديث حول أفضل الأعمال ٥٢٧
- معنى " حج مبرور " ٥٢٨
- معنى " أنفسها عند أهلها " و " تصنع لأخرق " ٥٢٩
- اختلاف ألفاظ الرواة في قوله : " تعين صنعا " مع الترجيح وبيان المعاني ٥٣٠
- معنى " إرعاء عليه " ٥٣٢
- معنى قوله في الجواب عن أي الذنب أعظم عند الله : " أن تجعل لله ندا وهو خلقك " ٥٣٢
- معنى " وأن تقتل ولدك مخافة أن يطعم معك " ٥٣٣
- معنى " حليمة جارك " ، و " عقوق الوالدين " ٥٣٣
- وجه تقديم هذه الأشياء الثلاثة ٥٣٤
- تفاوت ألفاظ الأحاديث في تحديد الكبائر وعددها ٥٣٥
- اختلاف السلف والعلماء في عدد الكبائر وتعريفها (أصلا وتعليقا) ٥٣٦
- وجه ترتيب الكبائر في هذه الأحاديث ٥٣٩
- وجوب عدم التسرع في تغليب الرواة (أصلا وتعليقا) ٥٤٠
- احتمال إرادة التنبيه بكلي من هذه الكبائر على ما يشبهه ٥٤١
- معنى الموبقات ٥٤٢
- من الكبائر : التولي يوم الزحف، والرد على من ذهب إلى أن الآية منسوخة ٥٤٢
- معنى " من الكبائر شتم الرجل والديه " ٥٤٣
- حكم بيع ما يستعمل في الحرام كالحرير لمن يلبسه (أصلا وتعليقا) ٥٤٣
- معنى سد الذرائع، والمذاهب في الأخذ بها (أصلا وتعليقا) ٥٤٣
- معنى " لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر " ٥٤٤
- معنى " لا يدخل النار من في قلبه مثقال ذرة من إيمان " ٥٤٥
- وجه ذكر مثقال الذرة هنا ٥٤٥
- تقييد اسم الرجل في حديث : " قال رجل : إن الرجل يحب أن يكون ثوبه حسنا " ٥٤٦

- معنى اسمه تعالى " الجميل " في قوله : " إن الله جميل يحب الجمال :
(أصلاً وتعليقاً) ٥٤٧، ٥٤٦
- تخريج حديث الأسماء المأثورة، والحكم عليه تعليقاً ٥٤٨
- الاختلاف في تسمية الله تعالى بما لم يرد به نص كتاب أو سنة متواترة
(أصلاً وتعليقاً) ٥٤٩
- الاختلاف في ذلك إذا ورد به خبر آحاد ٥٥٠
- تقرير أن خبر الواحد حجة في الأحكام والعقائد على السواء ٥٥٠ -- ٥٥٢
- معنى " الكبير بظر الحق وغمط الناس " ٥٥٢
- معنى " الموجبتان " ٥٥٣
- من مات على الإيمان دخل الجنة ومن مات على الشرك دخل النار ٥٥٣
- أقوال الصحابة مستفادة من الكتاب والسنة ٥٥٤
- دلالة مفهوم الخطاب أو مفهوم المخالفة (أصلاً وتعليقاً) ٥٥٤
- معنى " وإن زنى وإن سرق " وأن الذنوب لا توجب التخليد في النار ٥٥٥
- معنى " وإن رغم أنف أبي ذر " ٥٥٦
- تأويل قوله للمقداد : " لا تقتله ، فإن قتلته فإنه بمنزلتك قبل أن تقتله
وإنك بمنزلته قبل أن يقول كلمته التي قال " ٥٥٧
- نسب المقداد بن الأسود ٥٥٨
- معنى " فلما أهويت لأقتله " ٥٦٠
- سقوط سند من رواية ابن مآهان ، وقول أبي مسعود الدمشقي في هذا السند ٥٦١
- قول الدارقطني فيه ٥٦٢
- قول الجياني فيه ٥٦٣
- قوله لأسامة : " أقتلته بعد أن قال لا إله إلا الله " ٥٦٣
- وجه عدم ذكر القصص والعقل فيه ٥٦٤
- معنى قوله تعالى : " فإن كان من قوم عدو لكم وهو مؤمن فتحرير رتبة " ٥٦٥
- وجه آخر لعدم ذكر القصص أو العقل في حديث أسامة ٥٦٥
- امتناع أسامة بعد عن مقاتلة المسلمين ، ومتابعة سعد له في ذلك ٥٦٦
- الاستدلال بقوله : " أفلا شققت عن قلبه " على حمل الناس على الظاهر ٥٦٦
- معنى قوله : " من فعل كذا فليس منا " ٥٦٧
- قوله : " أنا بريء من الصالحة والحالقة والشاقة " ٥٦٧
- معنى " الصالحة " وضبط هذا اللفظ ٥٦٨
- معنى " أنا بريء " ٥٦٩
- قول الدارقطني في سند هذا الحديث عند مسلم ٥٦٩
- معنى " لا يدخل الجنة قتات " ٥٧٠
- معنى " ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة " ٥٧٠
- معنى " لا يزكّيهم " ٥٧١
- معنى " المسبل إزاره " ٥٧٢
- وجه تخصيص الإزار بالذكر ٥٧٢
- معنى " النمام " ٥٧٣
- معنى " والمنفق سلعته بالحلف الفاجر " ٥٧٤
- قوله في تفسير الثلاثة : " شيخ زان وملك كذاب وعائل مستكبر " ووجه
تخصيص هؤلاء ٥٧٤
- معنى قوله في الحديث الآخر في تفسيرهم : " رجل له فضل ماء بالفلاة يمنع
من ابن السبيل ... " ٥٧٦

- معنى قوله : " من قتل نفسه بحديدة فحديده في يده يتوجأ بها في بطنه في نار جهنم خالداً مخلداً " ٥٧٧
- هل يلزم استيفاء القصاص من القاتل بما قتل به ؟ ٥٧٨
- معنى قوله فيمن حلف على يمين غير الإسلام كاذباً متعمداً فهو كما قال ٥٧٩
- اختلاف العلماء في إيجاب الكفارة على من قال : هو يهودي ... ٥٨٠
- تعريف اليمين الغموس وحكم الكفارة فيها ٥٨١، ٥٨٠
- حكم من حلف بصدق ما يملك وعق ما يملك في المستقبل ... ٥٨١
- معنى قوله : " لعن المؤمن قتلته " ٥٨٢
- معنى قوله : " من ادعى دعوى كاذبة ليتكثر بها " ٥٨٣
- معنى قوله : " من حلف على يمين صبر فاجرة " ٥٨٤، ٥٨٣
- الأيمان التي تقتطع بها الحقوق لا تنفع فيها المعارض والنيات، وتفصيل القول في ذلك ٥٨٥
- تصحيف " خير " إلى " حنين " في حديث عند مسلم ٥٨٦
- معنى " لا يدع شاة ولا فاذة ... " ٥٨٦
- معنى " ما أجزأ منّا اليوم ما أجزأ فلان " ٥٨٧
- معنى " أنا صاحبه أبداً " ٥٨٨
- دلالة هذا على أن الأعمال بالخواتيم ٥٨٩
- ضبط " القاري " ٥٨٩
- معنى " حرمت عليه الجنة " ٥٩٠
- معنى قوله : " في بردة غلها " ٥٩٠
- معنى قوله : " إن الشعلة لتلتهب عليه ناراً " ٥٩٢
- حكم الانتفاع بغير الطعام من المغنم ٥٩٣
- تسمية العبد الذي غل ٥٩٣
- الجمع بين أحاديث قبول الهدية والنهي عنها وتخريج حديث " هدية الأمراء غلول " ٥٩٤ - ٥٩٦
- الخلاف في هدايا الأمراء (أصلاً وتعليقاً) ٥٩٦
- ضبط " الدولي " ، والتوسع في ذلك ٥٩٧، ٥٩٨
- معنى " هل لك في حصن حصين ومنعة " ٥٩٩
- معنى " فكان فيه حتفه " ٥٩٩
- معنى الاجتواء والاستيصال ٥٩٩
- معنى المشاقص والبراجم ٦٠٠
- معنى " فشخت يداه " ٦٠١
- بعض فوائد هذا الحديث ٦٠١
- معنى " بادروا بالأعمال فتناً كقطع الليل المظلم " ٦٠٣
- سبب نزول قوله تعالى : " لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي " ٦٠٤
- معنى قوله للمحابة : " أما من أحسن منكم في الإسلام فلا يؤاخذ بها ، وأما من أساء أخذ بعمله في الجاهلية والإسلام " ٦٠٥
- معنى قول عمرو بن العاص : " إني قد كنت على أطباق ثلاث " ٦٠٥
- معنى " الإسلام يجب ما قبله " ٦٠٦
- معنى : " إذا مت فلا تصحبني نائحة ولا نار " ٦٠٦
- معنى شن التراب ٦٠٧
- حكم الترميم على القبور بالحجارة ٦٠٨
- معنى " ثم أقيموا على قبوري قدر ما تنخر جزور ويقسم لحمها " ٦٠٨

- ٦٠٨ - الاستدلال بهذا الحديث لفتنة القبر ، وسماع الميت
- ٦٠٩ - بعض فوائد هذا الحديث
- ٦٠٩ - معنى " أرايت أمورا كنت أتحدث بها في الجاهلية "
- ٦١١ - معنى " أسلمت على ما أسلفت من خير "
- ٦١١ - الكافر لا يصح منه التقرب (أصلا وتعليقا)
- ٦١١ - معنى الطاعة
- ٦١٢ - الوجوه في تأويل الحديث المتقدم
- ٦١٢ - معنى قول الصحابة : " أينما لم يظلم نفسه "
- ٦١٣ - مسألة القول بالعموم ومسألة تأخير البيان إلى وقت الحاجة (أصلا وتعليقا)
- ٦١٤ - تعقب القاضي للمازري في استدلاله من الحديث للقول بالعموم
- ٦١٤ - تعقب القاضي للمازري في استدلاله من الحديث لمسألة تأخير البيان عن وقت الحاجة
- ٦١٥ - وجه إشفاق الصحابة عند نزول قوله تعالى : " وإن تبدوا ما في أنفسكم "
- ٦١٦ - حكم تكليف ما لا يطاق
- ٦١٦ - الأقوال في نسخ هذه الآية
- ٦١٧ - الفرق بين النسخ والتخصيص
- ٦١٨ - طريق علم النسخ
- ٦١٨ - الخلاف في نسخ هذه الآية
- ٦١٩ - حكم قول الصحابي : " نسخ حكم كذا بكذا "
- ٦١٩ - هل يدخل النسخ الأخبار ؟
- ٦٢٠ - وجوه أخرى في تأويل الآية
- ٦٢١ - معنى قوله : " إن الله تجاوز لأمتي ما حدثت به أنفسها ... "
- ٦٢٢ - معنى قوله : " إذا هم عبدي بسيئة فلا تكتبوها ... "
- ٦٢٢ - إثم من عزم على المعصية بقلبه ووطن عليها
- ٦٢٢ - الفرق بين الهم والعزم
- ٦٢٣ - أحوال القلب من حيث ما يرد عليه من الوسوس قبل عمل الجوارح (ت)
- ٦٢٤ - معنى قوله تعالى في قصة يوسف عليه السلام : " ولقد همت به وهم بها "
- ٦٢٤ - هل شرع من قبلنا هو شرع لنا ؟ (أصلا وتعليقا)
- ٦٢٤ - الاختلاف في جواز صدور المعاصي غير الكفر على الأنبياء مع بيان الراجح (ت)
- ٦٢٥ - معنى الهم في الآية (أصلا وتعليقا)
- ٦٢٥ - المؤاخذة بأعمال القلوب
- ٦٢٥ - نماذج لأعمال القلوب المذمومة (ت)
- ٦٢٦ - تتممة الكلام فيما يؤخذ به الإنسان من أعمال القلوب
- ٦٢٦ - وجه آخر في تأويل قصة يوسف عليه السلام
- ٦٢٧ - إحالة القاضي في هذه المباحث على كتاب الشفا
- ٦٢٧ - ضبط " جراي "
- ٦٢٧ - قوله : " لن يهلك على الله إلا هالك "
- ٦٢٨ - معنى هذا الحديث
- ٦٢٨ - الحفظة يكتبون أعمال القلوب أيضا
- ٦٢٩ - معنى قوله في الوسوسة : تلك محض الإيمان (أصلا وتعليقا)
- ٦٣٠ - وجه أمره لمن وجد ذلك أن يقول : " آمنت بالله "
- ٦٣٠ - الخواطر على قسمين مستقرة وعارضة
- ٦٣٠ - تحقيق القول في هذه المسألة (ت)

- التمثيل بحديث " لا عدوى " للخواطر المستقرة وأنها لا تندفع إلا بالاستدلال والنظر ٦٣١
- الاعتماد على هذا الحديث في إبطال قول من جَوَز حوادث لا أَوَّلَ لها (أصلاً وتعليقاً) ٦٣٢
- بسط القاضي لوجه أمره (صلّى الله عليه وسلم) لمن وجد الوسوسة أن يقول: " آمنت بالله " ٦٣٣
- اجتماع معاني متون هذا الحديث وفق ما بسطه القاضي ٦٣٤
- معنى حديث: " يأتي الشيطان أحذكم فيقول: من خلق كذا وكذا ... " ٦٣٤
- معنى قوله: " ولينته " ٦٣٥
- وجه آخر في تفسير قوله: " ذاك صريح الإيمان " ٦٣٥
- معنى قوله: " من اقتطع حق امرئ مسلم بيمينه فقد أوجب الله له النار " ٦٣٦
- وجه عظم هذه المعصية ٦٣٦
- معنى إيجاب النار في هذا الحديث على حكم الكبائر ٦٣٦
- وجه تخصيص المسلم في هذا الحديث ٦٣٧
- معنى " لقي الله وهو عليه غضبان " ٦٣٧
- تأويل القاضي لهذه الصفة ، والتعليق بأن المواب إثباتها على الحقيقة كما يليق بجلال الله تعالى ٦٣٨، ٦٣٧
- انقسام الصفات إلى ثبوتية وسلبية (ت) ٦٣٧
- فوائد قضائية وغيرها متعلقة بحديث منازعة الحضرمي والكندي في الأرض ٦٤٥، ٦٣٨
- هل للإيمان مواضع تحلف فيها ؟ ٦٤٦
- حكم الكفار إذا أسلموا وفي أيديهم أموال غصبوها ٦٤٧
- هل تفتقر الدعوى في المعين إلى خلطة ؟ (أصلاً وتعليقاً) ٦٤٨
- حكم تعجيز الحاكم للطالب ٦٤٩
- معنى " انتزى " ٦٥٠
- ضبط " عابس " و " عيدان " ٦٥٠
- حكم العمل باليمين والشاهد (أصلاً وتعليقاً) ٦٥٢، ٦٥١
- إعراب " شاهدك " ٦٥٢
- معنى " من قتل دون ماله فهو شهيد " ٦٥٣
- معنى الشهادة وجه تسمية الشهيد بذلك (أصلاً وتعليقاً) ٦٥٣
- حكم قتال المحارب ، مع التفصيل (أصلاً وتعليقاً) ٦٥٤
- حكم دعوة المحاربين قبل القتال (أصلاً وتعليقاً) ٦٥٥
- لا دية ولا قود في قتل المحاربين ٦٥٥
- شرح حديث " ما من عبد يسترعيه الله رعية يموت وهو لها غاش إلا حَرَّمَ الله عليه الجنة " ٦٥٦
- معنى قول معقل: " لولا أنني في الموت لم أحدثك " ٦٥٧
- معنى " إن الأمانة نزلت في جذر قلوب الرجال " ٦٥٨
- معنى " فيظل أثرها مثل الوكت " ٦٥٨
- معنى " المجل " ، " منتبرا " ٦٥٩
- معنى " ما أبالي أيكم بايعت " ٦٦٠
- شرح حديث " فتنة الرجل في أهله وجاره " ٦٦٠
- معنى " تموج " ، " أسكت " ٦٦٢
- شرح حديث تعرض الفتن على القلوب عرض الحصير عوداً عوداً " وذكر الروايات المختلفة لبعض ألفاظه ، ووجه كل منها ٦٦٣

- ٦٦٤ - معنى " الخرمان "
- ٦٦٥ - معنى " أشربها "
- معنى تشبيه القلبين في هذا الحديث : الأبيض بالصف ، والأسود بالكوز
- ٦٦٦ - المجني ، ووجه ذلك على الروايات المختلفة
- ٦٧٠ - معنى " الأغاليط "
- شرح حديث " بدأ الإسلام غريبا وسيعود غريبا فطوبى للغرباء "
- ٦٧٢ - شرح قوله : " إن الإيمان ليأرز إلى المدينة "
- ٦٧٤ - معنى قوله : " لا تقوم الساعة حتى لا يقال في الأرض : الله الله "
- ٦٧٥ - وجه الجمع بينه وبين حديث الطائفة المنصورة
- شرح حديث " أحصوا لي كم يلفظ بالإسلام "
- ٦٧٧ - حديث " أعط فلانا فإنه مسلم " ، وكلام حول سنده
- الاستدلال بهذا الحديث في التفريق بين الإيمان والإسلام ، وفي الرد على
- ٦٧٨ - الكرامية وغلالة المرجئة
- ٦٧٨ - التعريف بالكرامية تعليقا
- حكم الاستثناء في الإيمان (أصلا وتعليقا)
- ٦٨٠ - معنى قوله " إنني لأعطي الرجل وغيره أحب إلي منه ... "
- ٦٨٠ - معنى قوله " أقتالا ، أي سعد "
- ضبط " أو مسلما "
- ٦٨٢ - شرح حديث " نحن أحق بالشك من إبراهيم "
- هل يصح تقسيم الألفاظ إلى حقيقة ومجاز ؟ (أصلا وتعليقا)
- ٦٨٢ - الوجه في هذا الحديث
- ٦٨٣ - أجوبة أخرى في معنى سؤال إبراهيم عليه السلام
- ٦٨٤ - الاتفاق على أن الحديث مبني على نفي الشك على إبراهيم (أصلا وتعليقا)
- ٦٨٥ - شرح " ولو لبثت في السجن طول لبث يوسف لأجبت الداعي "
- ٦٨٥ - شرح قوله في لوط : " إنه كان يأوي إلى ركن شديد "
- ٦٨٦ - معنى قوله : " ما من نبي من الأنبياء إلا أعطي من الآيات ما مثله آمن
- ٦٨٨ ، ٦٧٨ - عليه البشر ، وإنما كان الذي أوتيته وحيا "
- معجزة نبيينا محمد (صلى الله عليه وسلم)
- ٦٨٨ - معنى القول بالصرفة في إعجاز القرآن (أصلا وتعليقا)
- ٦٨٩ - خطأ القاضي في ترجيح القول بالصرفة
- ٦٩٠ - معنى " لا يسمع بي أحد من هذه الأمة يهودي ولا نصراني "
- ٦٩١ - حكم من لم تبلغه الدعوة (أصلا وتعليقا)
- ٦٩١ - قولهم: " إذا أعتق أمته ثم تزوجها فهو كراكب بدنثه "
- الاتفاق على جواز تزويج الرجل معتقته ، والخلاف في جعل صداقتها عقتها
- ٦٩٢ - (أصلا وتعليقا)
- ٦٩٢ - شرح حديث " لينزلن فيكم ابن مريم حكما مقسطا "
- ٦٩٤ - معنى " ويقتل الخنزير " ، " ويكسر المليب "
- ٦٩٤ - معنى " ويضع الجزية ويفيض المال "
- ٦٩٥ - معنى " حتى تكون السجدة الواحدة خيرا من الدنيا وما فيها "
- ٦٩٦ - معنى " ولتتركن القلاص فلا يمسى عليها "
- تفسير قوله تعالى : " وإن من أهل الكتاب إلا ليؤمنن به قبل موته " ،
- ٦٩٧ - وبيان الوجوه فيها
- ٦٩٨ - معنى " وإماكم منكم "

- معنى " حكما مقسطا وإماما عدلا " ومعنى " ظاهرين " ٦٩٩
- شرح حديث " لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها " ٦٩٩
- معنى " ثلاث إذا خرجن لا ينفع نفسا إيمانها " ٧٠٠
- الاختلاف في أول الآيات ٧٠٠
- معنى أشراط الساعة وأنواعها (ت) ٧٠٠
- تفسير " تجري لمستقر لها " ٧٠١
- معنى " أتدري أين تذهب هذه ؟ " ٧٠١
- معنى " أول ما بُدئ به رسول الله (صلى الله عليه وسلم) الرؤيا الصادقة " ٧٠٣
- ضبط " حراء " ومعنى " يتحنث " ٧٠٥
- هل كان النبي (صلى الله عليه وسلم) متعبدا بشريعة قبل نبوته ؟ (أصلا وتعليقا) ٧٠٥-٧٠٨
- لا خلاف في عصمة الأنبياء قبل النبوة من الكفر ٧٠٧
- القاضي يحيل على الشفا في بسط هذه المسائل ٧٠٨
- الجواب عن بعض الآيات التي ظاهرها التعارض مع العصمة المذكورة ٧٠٨
- وجه خلوه (صلى الله عليه وسلم) بغار حراء - معنى " حتى فجئه " ٧٠٩
- إعراب " ما أنا بقارىء " ٧٠٩
- معنى " ففطنني " ووجه كون اللفظ ثلاث مرات ٧١٠
- هل البسملة آية من كل سورة ؟ (أصلا وتعليقا) ٧١٢
- أول ما نزل من القرآن (أصلا وتعليقا) ٧١٣، ٧١٢
- معنى " ترجف بوارده " ٧١٣
- معنى " المزمّل " و " المدثر " ٧١٤
- قوله : " لقد خشيت على نفسي " ٧١٤
- شرحه ٧١٥
- معنى " لا يخزيك الله أبدا " ٧١٥
- معنى " وتحمل الكل وتكسب المعدوم " ٧١٦
- معنى " الناموس " ٧١٩
- الكلمات التي وردت في العربية على وزن فاعول ، لام الفعل سين ، وبيان معانيها ٧١٩
- معنى " يا ليتني فيها جذعا " ، وإعرابها ٧٢٢
- معنى " أنصرك نصرا مؤزرا " ٧٢٤
- معنى " فجثثت منه فرقا " ، والروايات في هذا اللفظ ٧٢٥
- معنى " والرجز فاهجر " ٧٢٧
- معنى " فأخذتني رجفة " ٧٢٨
- معنى " فإذا هو على العرش في الهواء " ٧٢٨
- معنى " ثم حمي الوحي وتتابع " ٧٢٨
- في هذا الحديث تحقيق العلم بتمور الملائكة على صور مختلفة ٧٢٨
- البدء في شرح حديث الإسراء ٧٢٩
- هل كان الإسراء مناما أم يقظة ؟ ٧٢٩
- المذاهب المختلفة في إسراء النبي (صلى الله عليه وسلم) : هل كان يقظة أم مناما ؟ (أصلا وتعليقا) ٧٢٩، ٧٣٠
- نسبة القاضي وغيره إلى شريك الاضطراب في هذا الحديث وسياق ما فيه الاضطراب ٧٣١-٧٣٣
- ابن حجر ينفى الاضطراب في حديث شريك (ت) ٧٣١
- معنى " البراق " ٧٣٤

- معنى قول جبريل للنبي (صلى الله عليه وسلم) : " اخترت الفطرة " وتعريف الفطرة
- ٧٣٥
- معنى " أصبتها أصاب الله بك "
- ٧٣٧
- بعض فوائد هذا الحديث
- ٧٣٨
- إعراب " مرحبا "
- ٧٣٩
- الخلاف في نسب إدريس وولته بنوح عليهما السلام من حيث القرابة
- ٧٣٩
- هل أن إدريس هو إلياس
- ٧٤٠
- قوله : " وإذا إبراهيم مسندا ظهره .. "
- ٧٤١
- معنى قوله : " عن يمينه أسودة وعن يساره أسودة. "
- ٧٤١
- أرواح الكفار في سجين وأرواح المؤمنين في الجنة ، والجمع بين ذلك وبين ما في هذا الحديث
- ٧٤٢
- الجنة والنار موجودتان مخلوقتان ، والجنة في السماء - سدرة المنتهى
- ٧٤٤
- توجيه بكاء موسى في حديث الإسراء - حكم نسخ الشيء قبل فعله
- ٧٤٥
- مراجعة النبي (صلى الله عليه وسلم) ربه في عدد الملوات المفروضة
- ٧٤٦، ٧٤٦
- وجه اختصاص نبينا (صلى الله عليه وسلم) لموسى في هذه القصة
- ٧٤٦
- معنى قوله : " فاستخرج منه علقه ، وقال : هذا حظ الشيطان منك "
- ٧٤٧
- الاستدلال به وبغيره على عصمة نبينا (صلى الله عليه وسلم) من الشيطان
- ٧٤٨، ٧٤٧
- الشيطان لم يتسلط على ملك سليمان
- ٧٤٩
- بطلان قصة الغرانيق (أصلا وتعليقا)
- ٧٥٤ - ٧٤٩
- قوله : " وغسله في طست من ذهب "
- ٧٥٥
- حكم تحلية آلات الطاعات بالذهب (أصلا وتعليقا)
- ٧٥٥
- قوله : " ثم لآمه "
- ٧٥٥
- قوله : " منتقع اللون "
- ٧٥٦
- الاستدلال بهذا الحديث على أن الموت والحياة وسائر الأشياء من فعل الله تعالى وخلقه محضا ، ليس يوجبهما سبب ولا تقتضيها طبيعة ولا يشترط لوجودهما شرط
- ٧٥٦
- وجه استخراج تلك العلقه من قلب النبي (صلى الله عليه وسلم)
- ٧٥٧
- معنى قوله : " مملوءة حكمة وإيمانا "
- ٧٥٨
- الكفر لا يصح قبل النبوة^{أي} على الأنبياء
- ٧٥٩
- قوله : " مراق البطن "
- ٧٥٩
- توضيح مشكل في حديث عند مسلم
- ٧٦١، ٧٦٠
- قوله : " حتى ظهرت لمستوى أسمع فيه صريف الأقلام "
- ٧٦٣ - ٧٦١
- الاستدلال بالحديث على الإيمان بكتابة الوحي والمقادير في اللوح المحفوظ بالأقلام ، كل ذلك على الحقيقة بكيفية لا نعلمها
- ٧٦٣
- علو منزلة النبي (صلى الله عليه وسلم)
- ٧٦٤
- معنى قوله : " ثم أدخلت الجنة فإذا فيها جنابذ اللؤلؤ والروايات في ذلك ، وما في بعضها من التصحيف
- ٧٦٥
- الاختلاف في أبي حبة الأنصاري وأبي حبة البصري : هل هما واحد، وفي ضبط هذه الكنية
- ٧٦٦
- كلام للدارقطني على سند حديث عند مسلم
- ٧٦٧
- معنى قوله : " ضرب من الرجال "
- ٧٦٧
- معنى " خشاش " ، وضبطها
- ٧٦٨، ٧٦٧
- معنى " جعد " ، " سبط "
- ٧٦٩

- ٧٧١ - معنى قوله في عيسى : " أحمر كأنما خرج من ديماس "
- ٧٧١ - قوله : " ينطف رأسه "
- ٧٧٢ - معنى " جعد ققط " في صفة الدجال
- ٧٧٢ - تفسير قوله تعالى : " فلا تكن في مريّة من لقاءه "
- ٧٧٣ - معنى قوله في وصف يونس : " على ناقة حمراء جعدة ، و " خطامها خلبة "
- ٧٧٣ - قوله : " شنية هرشي أولفت "
- ٧٧٤ - ضبط هذين الاسمين والتعريف بهما
- ٧٧٥ - قوله في موسى : " له جوار إلى الله بالتلبية "
- ٧٧٥ - وصفه (صلى الله عليه وسلم) للأنبياء كان لهما رأيهم عليه ليلة الإسراء
- ٧٧٦ - توجيه ما ذكر من جههم وتلبيتهم ، وهم أموات
- ٧٧٧ - حكم رفع الصوت بالتلبية
- ٧٧٨ - قوله : " إذا انحدر من الوادي " ، وضبطه وتوجيهه
- ٧٧٩ - جواز وضع الأصبع في الأذن عند الأذان
- ٧٧٩ - وجه تسمية عيسى عليه السلام : " المسيح "
- ٧٨١ - وجه تسمية الدجال بذلك ، والخلاف في ضبط هذا الاسم
- ٧٨٢ - وجه تسمية الدجال دجالا
- ٧٨٢ - معنى قوله في صفة عيسى : " آدم " و " أحمر " ، والجمع بينهما
- ٧٨٣ - معنى " اللمة " ، " يقطر ماء "
- ٧٨٤ - معنى قوله في الدجال : " إنه أعور وإن الله ليس بأعور " ، وما فيه من التنبيه على سمات الحدث والنقص على الدجال ، وعلى تنزيه الرب جل اسمه عن النقائص
- ٧٨٤ - معنى قوله في وصف الدجال " كأن عينه عنبه طافية " ، والجمع بين هذا اللفظ والألفاظ الأخرى في روايات الحديث
- ٧٨٥ - قوله : " جاحظ العين " والجمع بينه وبين غيره من الألفاظ
- ٧٨٥ - معنى " طواف عيسى بالبيت "
- ٧٨٦ - معنى " طواف الدجال بالبيت "
- ٧٨٧ - حكم الطواف على الدابة ووجه طواف النبي (صلى الله عليه وسلم) على الدابة
- ٧٨٨ - وجه قوله : " فإذا بموس قائم يملئ "
- ٧٨٩ - كيف رأى موسى في قبره ، وكيف صلى بالأنبياء ؟
- ٧٩٠ - معنى : " سدره المنتهى " ووجه تسميتها بذلك
- ٧٩١ - معنى قوله : " إذ يغشى السدره ما يغشى "
- ٧٩٢ - معنى قوله : " وغفر لمن لم يشرك بالله شيئا المقحّمات "
- ٧٩٣ - شرح حديث عائشة في إنكارها رؤية النبي (صلى الله عليه وسلم) ربه
- ٧٩٣ - معنى قولها : " لقد قف شعري لما قلت "
- ٧٩٤ - الذي في هذا الحديث إنكار عائشة لرؤية النبي ربه في الدنيا
- ٧٩٤ - أهل السنة على أن المؤمنين يرون ربهم في الجنة (ت)
- ٧٩٤ - اختلاف السلف والخلف في رؤية النبي (صلى الله عليه وسلم) ربه ليلة الإسراء ، مع التوسع في ذلك وبيان أن الراجح أنه رآه بقلبه لا بعينه (أصلا وتعليقا)
- ٧٩٤ - هل كلم محمد (صلى الله عليه وسلم) ربه ليلة الإسراء ؟
- ٧٩٨ - تفسير قوله تعالى : " ثم دنا فتدلى فكان قاب قوسين أو أدنى "
- ٧٩٩ - معنى الدنو من البشر ، ومن الله تعالى (أصلا وتعليقا)
- ٨٠٠ - تفسير قوله تعالى : " وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحيا " ووجه الاستدلال بها على رؤية النبي (صلى الله عليه وسلم) ربه
- ٨٠١

- معنى قول عائشة : " لو كان كاتما شيئا لكتم قوله تعالى : " وإذ نقول للذي أنعم الله عليه وأنعمت عليه " ، وتفسير الآية
- ٨٠٢
- معنى قوله : " هل رأييت ربك ؟ قال : " نور أتى أراه " ، وما وقع في هذا اللفظ من التمحيف
- ٨٠٤
- الجمع بين هذا الحديث وبين قوله : " رأييتُ نوراً "
- ٨٠٥
- اسمه تعالى " النور " (أصلاً وتعليقاً)
- ٨٠٦
- تفسير قوله تعالى : " الله نور السموات والأرض "
- ٨٠٧
- معنى قوله : " حجاب النور ، لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى إليه بصره من خلقه " (أصلاً وتعليقاً)
- ٨٠٨
- معنى " السبحات "
- ٨٠٩
- تعقب القاضي لتأويل المازري في هذا الحديث
- ٨٠٩
- تأويل القاضي لهذا الحديث
- ٨١٠
- إثبات صفة الوجه لله تعالى وما ذكره القاضي من التأويلات في ذلك ، ومعنى الحجاب والرداء (أصلاً وتعليقاً)
- ٨١٠ - ٨١٥
- رؤية أهل الجنة ربهم بالابصار
- ٨١٥
- معنى قوله : " يخفض القسط ويرفعه "
- ٨١٦
- معنى قوله : " ما بين القوم وبين أن ينظروا إلى ربهم إلا رداً كبيراً على وجهه "
- ٨١٧
- مصير المازري والقاضي إلى تأويل هذا الحديث عن ظاهره
- ٨١٧ - ٨٢٠
- التعليق بذكر بعض قواعد السلف في العقائد
- ٨١٨، ٨١٧
- معنى قوله : " في جنة عدن "
- ٨٢٠
- كلام على سند في صحيح مسلم
- ٨٢١
- رؤية أهل الجنة ربهم هو مذهب أهل الحق خلاف للمبتدعة
- ٨٢١ - ٨٢٥
- معنى قوله : " تشارون " ، " تضامون " وضبطها
- ٨٢٢ - ٨٢٤
- معنى التشبيه في قوله بعد ذكر الشمس والقمر : " إنكم ترونه كذلك "
- ٨٢٤
- تأويل المعتزلة لما ثبت من الرؤية والرد عليهم
- ٨٢٥
- التنارع في رؤية الكفار ربهم ، وبيان أن المواب عدم صحة إطلاق ذلك إلا بتقييد كونه على سبيل التعذيب لهم (أصلاً وتعليقاً)
- ٨٢٥
- قوله : " فيتبع من كان يعبد الشمس الشمس "
- ٨٢٦
- معنى قوله : " وتبقى هذه الأمة فيها منافقوها "
- ٨٢٦
- معنى قوله : " فيأتيهم الله في صورة لا يعرفونها "
- ٨٢٧
- تأويل المازري لصفة الإتيان والمجيء ، وتعقبه تعليقا بأن المواب
- ٨٢٧
- إثباتها على الحقيقة كما يليق بجلال الله تعالى
- ٨٢٧
- قوله : " في صورته التي يعرفونها "
- ٨٢٨
- تأويله للصورة ، وبيان أن المواب إثباتها كما يليق بعظمة الله تعالى
- ٨٢٨
- بيان القاضي لمعنى الإتيان
- ٨٢٨
- وجه قول المؤمنين : " يا ربنا فارقنا الناس في الدنيا أفقر ما كنا إليهم "
- ٨٣٠
- تأويل القاضي لقوله : " في صورته التي يعرفون "
- ٨٣١
- معنى الصورة عند القاضي
- ٨٣٢
- الاختلاف في معنى الصورة ، وبيان أن المواب إثباتها لله على ما يليق بجلاله ، كسائر الصفات (ت)
- ٨٣٢
- توجيه الخطابي لحجب المؤمنين عن الرؤية في المرة الأولى في هذا الحديث وتعقب القاضي له
- ٨٣٣
- معنى قوله : " فيرفعون رؤوسهم وقد تحوّل في صورته التي رآوه فيها أولاً "
- ٨٣٤

- ٨٣٤ - قوله : " فيتبعونه "
- ٨٣٥ - معنى " الساق " لي قوله : " فيكشف عن ساق " (أصلا وتعليقا)
- ٨٣٧ - قوله : " فلا يبقي من كان يسجد من تلقاء نفسه إلا أذن الله له بالسجود "
- ٨٣٧ - الاستدلال من هذا الحديث على جواز تكليف ما لا يطاق
- لا يصح الاستدلال بهذا الحديث على أن المنافقين وبقياء من أهل الكتاب يرون ربهم
- ٨٣٨ - تعريف " السالمية " (ت)
- ٨٣٨ - قوله : " ثم يضرب على الصراط "
- ٨٣٩ - معنى " الصراط " ، وإجماع السلف على حمل هذا الحديث على ظاهره دون تأويل (أصلا وتعليقا)
- ٨٣٩ - معنى " دحض مزلة "
- ٨٤٠ - معنى قوله : " فأكون أنا أول من يجيز "
- ٨٤٠ - معنى قوله : " ولا يتكلم يومئذ إلا الرسل "
- ٨٤٠ - معنى " المويق " ، " المخردل " والروايات في ذلك
- ٨٤١ - معنى قوله : " ومكدوس في النار " واختلاف الرواة في هذا اللفظ
- ٨٤٢ - معنى : " فيخرجون من النار قد امتحشوا " ، وضبط " امتحشوا "
- ٨٤٣ - معنى قوله : " كما تنبت الحبة في حميل السيل " ، وضبط " الحبة " ،
- وبيان معانيها المختلفة
- ٨٤٤ - معنى قوله : " حميل السيل " ، واختلاف ألفاظ الرواة فيه ، وضبطه
- ٨٤٥ - قوله : " آخر أهل الجنة دخولا " ، وقوله : " آخر أهل النار خروجا "
- وهل هو واحد أو هما اثنان ، وهل هو شخص أو نوع ؟
- ٨٤٦ - معنى قوله : " قشيني ريحها "
- ٨٤٦ - معنى : " وأحرقني ذكاؤها "
- ٨٤٨ - قوله : " لا وعزتك " ، وبيان جواز الحلف بصفات الله تعالى
- ٨٤٨ - حكم حل اليمين (أصلا وتعليقا)
- ٨٤٩ - معنى " انفهقت له الجنة "
- ٨٤٩ - قوله : " فيرى فيها الخير " واختلاف الرواة فيه
- ٨٥٠ - قوله : " حتى يضحك الله منه "
- ٨٥٠ - تأويل المازري وعياض لهذه الصفة ، وتعقبهما تعليقا بأن الصحيح إثباتها على الحقيقة كما يليق بجلال الله تعالى
- ٨٥٢ - ٨٥٠ - معنى قوله : " أتسخر بي وأنت الملك " وجواب المازري عن تساؤل ليسن
- يتعلقان بهذا الحديث
- ٨٥٢ - معنى قوله : " أتهازأ مني ، أو تسخر مني " عند أبي بكر الصوفي
- ٨٥٣ - وجه آخر أضافه عياض
- ٨٥٤ - معنى قوله : " هل تردون "
- ٨٥٥ - معنى قوله : " يحطم بعضها بعضا "
- ٨٥٥ - معنى قوله : " فما منكم من أحد بأشد مناشدة لله في استقصاء الحق من المؤمنين لله يوم القيامة لإخوانهم الذين في النار "
- ٨٥٦ ، ٨٥٥ - الاستدلال من بعض ألفاظ هذا الحديث على أن عذاب المؤمنين خلاف عذاب الكافرين ، وتأكيده ذلك بأحاديث أخرى
- ٨٥٦ ، ٨٥٧ - معنى قوله : " فأماهم الله إماتة حتى إذا كانوا فحما أذن بالشفاعة "
- ٨٥٨ ، ٨٥٧ - معنى : " فيكبو مرة ويمشي مرة وتسفحه مرة "
- ٨٥٩ - معنى : " يخرج منها زحفاً "

- معنى : " ما يهريني منك " ٨٥٩
- معنى : " فجيء بهم فبأثر ضباثر " ٨٦٠
- معنى : " أخذوا أخذاتهم " وضبط هذا اللفظ ٨٦٠
- الجمع بين قوله : " ذلك لك ومثله معه " وقوله : " وعشرة أمثاله معه " ٨٦١
- معنى الحسك ٨٦١
- ضبط " كلوب " و " خطاف " ٨٦١
- مباحث قيمة حول ثبوت الشفاعة وأنواعها ، وبيان كل نوع ، (أصلا وتعليقا) ٨٦٢ - ٨٦٤
- جواز سؤال الشفاعة ٨٦٤
- معنى قوله : " من وجدتم في قلبه مثقال ذرة من إيمان " و " من خير " ٨٦٥
- و " أدنى أدنى " ٨٦٥
- دخول الأعمال في مسمى الإيمان (ت) ٨٦٥
- الذين أذن الله في الشفاعة فيهم هم الذين معهم شيء زائد على مجرد الإيمان ٨٦٦
- لا ينفع العمل إلا مع النية ٨٦٧
- زيادة الإيمان ونقصانه (أصلا وتعليقا) ٨٦٧
- معنى : " غرست كرامتهم بيدي " ٨٦٧
- تأويل القاضي لـ : " اليمين " ، والتعليق بأنّ المواب إثبات اليمين لله ٨٦٨ - ٨٧٠
- على الحقيقة كما يليق بجلاله وعظمته ٨٦٨ - ٨٧٠
- قوله : " إن موسى سأل الله عن أخى أهل الجنة حظا " ، وما ورد فيه من التصحيف ٨٧١
- معنى : " لك بكل سيئة حسنة " ٨٧١
- معنى : " يا رب قد عملت أشياء لا أراها هنا " ٨٧١
- معنى : " فضحك حتى بدت نواجذه " ٨٧٢ ، ٨٧١
- تصحيف في حديث عند مسلم ٨٧٣
- معنى قوله : " فيتجلى لهم يضحك " ٨٧٥
- معنى قوله : " ويعطى كل إنسان مؤمن أو منافق نورا " ٨٧٥
- معنى " يذهب حراقه " ٨٧٥
- وجه إدخال مسلم حديثا موقوفا في مسنده ٨٧٧ ، ٨٧٦
- أحاديث المقام المحمود ، وذكر الأقوال المختلفة في بيان ما هو (أصلا وتعليقا) ٨٧٧ - ٨٨١
- معنى قوله : " شغفني رأي من رأي الخوارج " ٨٨١
- معنى قوله في الجهنميين : " كعيدان السماسم " ٨٨٢
- معنى : " خلقك الله بيده ونفخ فيك من روحه " ٨٨٣
- مباحث قيمة مفصلة ومحررة حول مسألة عصمة الأنبياء (أصلا وتعليقا) ٨٨٣ - ٨٨٨
- تقرير حجية السنة ، وبيان حكم الاقتداء به (صلى الله عليه وسلم) فـ في أفعاله (ت) ٨٨٧
- معنى قوله : " اشتوا محمدا (صلى الله عليه وسلم) عبدا قد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر " ٨٨٨
- تفسير قوله تعالى : " ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر " ٨٨٨ ، ٨٨٩
- قوله عن آدم : " اشتوا نوحا فهو أول رسول بعثه الله " ووجه الجمع بينه وبين قول النسابين أن إدريس جد نوح ٨٨٩ - ٨٩١
- معنى قوله : " اشتوا إبراهيم الذي اتخذ الله خليلا " ٨٩٢
- معنى قول إبراهيم عليه السلام : " إنما كنت خليلا من وراء وراء " ٨٩٢

- وجه تسمية ما فعله إبراهيم من التعريض في جنب الله أنه " كذبات " ٨٩٣
- (أطلا وتعليقا) ٨٩٤
- حكم المعارض ٨٩٥
- حكم الكذب بالحقيقة عند الضرورات
- قوله في موسى : " الذي كلمه الله تكليما " وحمله عند أهل السنة على الحقيقة ٨٩٥
- معنى قول كل واحد من الأنبياء وعند مجيء الناس لهم للشفاعة : " لست لها " ٨٩٦
- وجه مبادرة النبي (صلى الله عليه وسلم) للشفاعة ٨٩٧
- تأويل القاضي لصفة الغضب ووجهه ، والتعليق بأن المواب حملها على الحقيقة كما يليق بجلال الله ٨٩٧
- معنى قوله : " فاستأذن على ربي فيؤذن لي " ٨٩٧
- الشفاعة التي لجأ الناس إلى النبي (صلى الله عليه وسلم) فيها هي الشفاعة في الإراحة من هول الموقف ٨٩٨
- جمع القاضي بين متون أحاديث الشفاعة ٨٩٩، ٨٩٨
- معنى قوله : " ائذن لي فيمن قال لا إله إلا الله ، قال : ليس ذلك لك ، لكنني وعزتي وكبريائي وعظمتي وجبريائي لأخرجن من قال لا إله إلا الله " ٨٩٩، ٨٩٠
- معنى " جبريائي " ٩٠٠
- اختلاف في ضبط قوله : " ما يزن ذرة " ٩٠١
- وجه الجمع لسليمان بن داود بين نسب " العتكى " و نسب " الزهراني " ٩٠١
- معنى : " وهو يومئذ جميع " ٩٠٢
- معنى " فنهس منها نهسة " واختلاف الرواة في هذه اللفظة ٩٠٢
- معنى قوله : " أنا سيد ولد آدم يوم القيامة " ٩٠٣
- وجه محبته (صلى الله عليه وسلم) للذراع ٩٠٤
- هاء السكت في قوله : " كيف " ٩٠٥، ٩٠٤
- فوائد تعليمية في هذا الحديث ٩٠٥
- معنى : " حتى تزلف لهم الجنة " ٩٠٥
- معنى " المكردس " ٩٠٦
- معنى : " شد الرحال " واختلاف الرواة فيه ٩٠٦
- معنى : " تجري بهم بأعمالهم " ٩٠٦
- قوله : " إن قعر جهنم لسبعين خريفا " ٩٠٦
- معنى : " لكل نبي دعوة يدعو بها وإنني اختبأت دعوتي شفاعة لأمتي يوم القيامة " ، وتوجيهه ٩٠٧، ٩٠٨
- توجيه قوله : " وقال عيسى " ٩٠٩
- قوله : " إن أبي وأباك في النار " وما فيه من حسن الخلق ٩٠٩
- معنى قوله : " غير أن لكم رحما سألها ببلالها " وضبط " ببلالها " ٩١٠
- معنى قوله : " إلى روضة من جبل " ٩١١
- معنى قوله : " فانطلق يربا أهله " ٩١١
- قوله : " لما أنزلت هذه الآية : وأنذر عشيرتك الأقربين ... " ٩١١
- قوله : " فنزلت تبث يدا أبي لهب " ٩١٢
- حكم تقنية المشرك ٩١٢
- معنى قوله : " اشتروا أنفسكم من الله " ٩١٣
- معنى " غبرات " واختلاف الرواة فيه ٩١٣
- معنى " فأخرجته إلى حضاح " ، " لعله تنفعه شفاعتي يوم القيامة " ٩١٤

١٠٢٢	٧ - فهرس المواد اللغوية
١٠٢٨	٨ - فهرس الكتب الواردة في النص
١٠٣٠	٩ - فهرس الأماكن والبلدان
١٠٣١	١٠ - فهرس المذاهب والجماعات العلمية
١٠٣٢	١١ - فهرس الفرق والطوائف والقبائل والأديان
١٠٣٤	١٢ - فهرس المصادر
١٠٧١	١٣ - فهرس تفصيلي للمحتويات

- | | |
|------|--|
| | ٧ - فهرس المواد اللغوية |
| ١٠٢٢ | ٨ - فهرس الكتب الواردة في النص |
| ١٠٢٨ | ٩ - فهرس الأماكن والبلدان |
| ١٠٣٠ | ١٠ - فهرس المذاهب والجماعات العلمية |
| ١٠٣١ | ١١ - فهرس الفرق والطوائف والقبائل والأديان |
| ١٠٣٢ | ١٢ - فهرس المصادر |
| ١٠٣٤ | ١٣ - فهرس تفصيلي للمحتويات |
| ١٠٧١ | |